



•वादरायणप्रणीतं

ब्रह्मसूत्रं नाम

वेदान्तदर्शनम् ।

श्रीगोविन्दानन्दकृतया भाष्यरत्नप्रभाख्यया  
टीकया-भाषितेन शाङ्करभाष्येण सहितम् ।

आश्रियाटिकाख्य-समाजानुमत्या  
श्रीयुक्त-रामनारायण-विद्यारत्नेन

यत्नतः परिशोधितम् ॥

कलिकाताराजधान्यां

व्याप्टिष्ठ मिश्रन् यत्ने

सि, वि, लूइस् साहेवेन मुद्रितम् ।

प्रकाश्याः १७५५ । ख्रीः १८१३ ।



## ADVERTISEMENT.



THIS Edition of the Vedānta Sūtraś was originally commenced by Dr. Röer, who published two fasciculi; but it was discontinued on the suspension of the Bibliotheca Indica in 1856. Its publication was resumed in 1861, but, as Dr. Röer had left India, the task of editing it was entrusted to Paṇḍit Rāma Nārāyaṇa Vidyāratna. To ensure a correct text of the Commentary and Gloss, several MSS. have been compared,—of these an account is given in the Sanskrit Introduction. At the end of the work has been added the text of the Adhikaraṇa Mālā of Bhāratī-tīrtha Yati, as this contains a useful summary of the different topics, with the arguments employed on both sides.

E. B. C.

*Secy. B. A. S.*

*Calcutta, August 17th, 1863.*



ॐ परमात्मने नमः ।

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥

वेदान्तेषु तत्र तत्र भिन्नप्रस्थाना उत्पत्तिश्रुतय उपल-  
भ्यन्ते । केचिदाकाशस्योत्पत्तिमामनन्ति केचिन्न । तथा केचि-  
द्वायोरुत्पत्तिमामनन्ति केचिन्न । एवं जीवस्य प्राणानाञ्च ।  
एवमेव क्रमादिद्वारकोऽपि विप्रतिषेधः श्रुत्यन्तरेषूपलक्ष्यते ।  
विप्रतिषेधाच्च परपक्षाणामनपेक्षितत्वं स्थापितं तद्वत् स्वपक्षस्यो-  
पि विप्रतिषेधाद्देवानपेक्षितत्वमाशङ्क्येतेत्यतः सर्ववेदान्तगतसृष्टि-  
श्रुत्यर्थनिर्मलत्वाय परः प्रपञ्च आरभ्यते । तदर्थनिर्मलत्वे च  
फलं यथोक्ताशङ्कानिवृत्तिरेव, तत्र प्रथमं तावदाकाशमाश्रित्य

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

वियदादिविधातारं सीतास्याजमध्वरतं ।

नित्यचिद्विश्वकर्त्रात्माभिन्नं सर्वेश्वरं भजे ॥ १ ॥

जीवस्यानुत्पत्तिप्रसङ्गेनाकाशस्याप्युत्पत्त्यसम्भवमाशङ्क्य परिहरन्ना-  
दावेकदेशमतमाह । न वियदश्रुतेः । वियत्याशपादयोरर्थं सङ्घि-  
पन् पूर्वपादेन सङ्गतिमाह । वेदान्तेष्विति । भिन्नोपक्रमत्वमेवाह ।  
केचिदित्यादिना । भूतभोक्तृश्रुतीनां मिथोविरोधशङ्कानिरासो विय-  
त्यादार्थः । लिङ्गशरीरश्रुतीनां तन्निरासः प्राणपादार्थः । यथा मिथो-  
विरोधात् पूर्वापरविरोधाच्च परपक्षा उपेक्ष्याः तथा श्रुतिपक्षो-  
ऽपि उपेक्ष्य इति शङ्कोत्थाने प्रादुर्भवस्यारम्भात् पूर्वपादेन दृष्टान्त-  
सङ्गतिरिति समुदायार्थः । आकाशवाय्वोरुत्पत्तिमामनन्ति तैत्तिरी-

चिन्धते किमस्याकाशस्योत्पत्तिरस्युत नास्तीति । तत्र तावत्  
प्रतिपद्यते । न विद्यदश्रुतेरिति । न खल्वाकाशमुत्पद्यते । क  
स्मात् अश्रुतेः, न ह्यस्योत्पत्तिप्रकरणे श्रवणमस्ति । क्वान्दोऽं  
'हि 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं' इति सच्छब्दवाच  
ब्रह्म प्रकृत्य 'तदैक्षत तत्तेजोऽसृजत' इति च पञ्चानां महाभू  
तानां मध्यमं तेज आदिं कृत्वा त्रयाणां तेजोऽबन्धानामुत्प  
त्तिः श्राव्यते । श्रुतिश्च नः प्रमाणमतीन्द्रियार्थविज्ञानोत्पत्तौ  
न चात्र श्रुतिरस्याकाशस्योत्पत्तिप्रतिपादिनी तस्मान्नाकाशस्यो  
त्पत्तिरिति ॥

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पञ्चान्तरपरिग्रहे । मा नामाकाशस्य क्वान्दोऽग्येऽ  
भूदुत्पत्तिः श्रुत्यन्तरे त्वस्ति । तैत्तिरीयकाः समामनन्ति

यकाः, नामनन्ति च्छन्दोऽगाः, जीवस्य प्राणानास्योत्पत्तिं सर्व एतव्या  
त्मनो बुद्धरन्तीति वाजिनः, एतस्माज्जायते प्राण इत्याथर्वणिकाश्चा  
मनन्ति । नन्वेवमाकाशपूर्विका क्वचित् स्फुटः क्वचित्तेजपूर्विकेति  
क्रमविरोधः । आदिपदात् 'स इमांस्तोकानसृजतेत्यक्रमः' क्वचित् स  
प्राणाः क्वचिदष्टाविधैदिसङ्ख्याद्वारकश्च विरोधो ग्राह्यः, प्रपञ्चः पाद  
द्वयं, तथा च पादद्वयस्य श्रुतीनां मिथोविरोधनिरासार्थत्वाच्च्रुति  
शास्त्राध्यायसङ्गतयः सिद्धाः । अत्राकाशस्योत्पत्त्यनुपपत्तिश्रुत्योमिथो  
विरोधोऽस्ति न वेति वाक्यभेदैकवाक्यत्वाभ्यां सन्देहे यद्युत्पत्तिस्तद  
वाक्यभेदेन विरोधाद्प्रामाण्यं अनयोः श्रुत्यैरिति पूर्वपक्षयिष्य  
आदावनुत्पत्तिपक्षमेकदेशे गृह्णातीत्याह तत्र तावदिति ॥

उत्पत्तिश्रुतिर्मुख्या नास्तीति गूढाभिप्रायः सम्प्रति पूर्वपक्षयति सू  
चकारः । अस्ति त्विति । एकवाक्यत्वेन प्रामाण्यसम्भवे किमिति श्रुत्या

‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म’ इति प्रकृत्य ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मनः  
 • आकाशः सम्भूतः’ इति । ततश्च श्रुत्योर्विप्रतिषेधः क्वचित्तेजः-  
 • प्रमुखा सृष्टिः क्वचिदाकाशप्रमुखेति । नन्वेकवाक्यताऽनयोः श्रु-  
 • त्योर्युक्ता । सत्यं सा युक्ता न तु सावगन्तुं शक्यते, कुतः तत्तेजो-  
 • ऽसृजतेति सहस्रकृतस्य ह्यष्टुः स्रष्टव्यद्वयेन सम्बन्धानुपपत्तेः ‘त-  
 • त्तेजोऽसृजत तदाकाशमसृजत’ इति । ननु सहस्रकृतस्यापि कर्तुः  
 • कर्तव्यद्वयेन सम्बन्धो दृश्यते \*यथा स स्रष्टुं पत्नौदनं पंचतीति ।  
 एवं तदाकाशं सृष्ट्वा तत्तेजोऽसृजतेति योजयिष्यामः । नैवं  
 युज्यते, प्रथमजलं हि क्वान्दोग्ये तेजसोऽवगम्यते, तैत्तिरीयके  
 चाकाशस्य, न चोभयोः प्रथमजलं सम्भवति । एतेनेतरश्रुत्य-  
 • न्तरविरोधोऽपि व्याख्यातः । ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः  
 सम्भूतः’ इत्यत्रापि तस्मात् आकाशः सम्भूतस्तस्मात्तेजः सम्भूत-  
 • मिति सहस्रकृतस्यापादानस्य सम्भवनस्य च विद्यत्तेजोभ्यां यु-

रप्रामाण्यमिति शङ्कते । नन्वेकवाक्यतेति । एकवाक्यत्वासम्भवादप्रामाण्यं  
 युक्तमित्याह । सत्यमित्यादिना । एकस्य युगपत् कार्यद्वयासम्बन्धेऽपि  
 क्रमेण सम्बन्धसम्भवादेकवाक्यतेति मुख्यसिद्धान्तो शङ्कते । ननु सहस्र-  
 • दिति । अप्रामाण्यवादो दूषयति । नैवमिति । क्रमो न युज्यते द्वयोः  
 • श्रुतप्राथम्यभङ्गापत्तेरित्यर्थः । एकस्माद्द्विदलकोजाद्वलद्वयवदस्तूभयं  
 • प्रथममित्यत आह । न चेति । वायोरग्निरिति क्रमश्रुतिभङ्गादिति  
 • शेषः । क्वान्दोग्यश्रुतेस्तित्तिरिश्रुतिविरुद्धार्थत्वमुक्त्वा तित्तिरिश्रुतेस्तद्वि-  
 • • रुद्धार्थत्वमाह । एतेनेति । एतत्पदार्थमाह । तस्मादिति । क्वान्दोग्ये  
 • श्रुतं तेजसः प्राथम्यं अत्र दुर्योज्यमित्यर्थः । किञ्च सत्पदार्थः आत्मा  
 • क्वान्दोग्ये तेजस उपादानं श्रूयते अत्र तु वायुरिति नैकवाक्यते-

\* यथेति वधे० का० पु० नास्ति ।



गपत् सम्बन्धानुपपत्तेः वायोरग्निरिति च पृथगाम्नानात् ।  
अस्मिन् विप्रतिषेधे कश्चिदाह ॥

गौण्यसम्भवात् ॥ ३ ॥

नास्ति वियदुत्पत्तिः अश्रुतेरेव । या त्वितरा वियदुत्पत्ति-  
त्तिवादिनी अतिरुद्गता सा गौणी भवितुमर्हति । कस्मात्  
असम्भवात् । न ह्याकाशस्योत्पत्तिः सम्भावयितुं शक्या श्रीमत्-  
कणभुगभिप्रायानुसारिषु जीवत्सु । ते हि कारणसामय्यसम्भ-  
वाद्दिकाशस्योत्पत्तिं वारयन्ति । समवाय्यसमवायिनिमित्तका-  
रणेभ्यो हि किल सर्वमुत्पद्यमानं मुमुत्पद्यते । द्रव्यस्य चैकजाती-  
यकमनेकञ्च द्रव्यं समवायिकारणं भवति । न चाकाशस्यैव जाती-  
यकमनेकञ्च द्रव्यमारम्भकमस्ति यस्मिन् समवायिके सति  
असमवायिकारणे च तत्संयोगे आकाश उत्पद्येत । तदभावात्तु

त्याह । वायोरिति । एवं श्रुत्योर्विरोधादप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षे प्राप्ते  
स एव वियदनुत्पत्तिवादी स्वमतेन प्रामाण्यं ब्रूत इत्याह । अस्मिन्निति ॥

एवमध्यायसमाप्तिरधिकरणेषु प्रथमं विरोधात् श्रुत्यप्रामाण्य-  
मिति पूर्वपक्षफलं तत एकदेशिसिद्धान्तः पञ्चान्मुखसिद्धान्ते श्रुती-  
नामविरोधेनैकवाक्यतया ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति फलं क्रम-  
शब्दत्वगन्तव्यं तत्र श्रुत्योर्विरोधे सत्यध्ययनविध्युपात्तयोरप्रामाण्या-  
योगाद्वियदुत्पत्त्यसम्भवरूपतर्कानुगृहीतकान्देश्यश्रुतिमुत्थार्य । इतरा  
गौणीत्वविरोध इत्येकदेशिसमतं विवृणोति । नास्तीत्यादिना । आका-  
शा नोत्पद्यते सामग्र्यशून्यत्वादात्मवत्, न चाविद्याब्रह्मणोः सत्त्वाद्देव-  
सिद्धिः विजातीयत्वेनानयोरात्मकत्वायोगादसंयुक्तत्वाच्च संयोग एव

तदनुग्रहप्रवृत्तं निमित्तकारणं, दूरापेनमेवाकाशस्य भवति ।  
 उत्पत्तिमताञ्च तेजःप्रभृतीनां पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः सम्भाव्यते प्रागुत्पत्तेः \*आकाशादिकार्यं न बभूव पश्चाच्च भवतीति ।  
 आकाशस्य पुनर्न पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः सम्भावयितुं शक्यते ।  
 किं हि प्रागुत्पत्तेरनवकाशमण्डपिरमच्छिद्रं बभूवेति शक्यते  
 ऽध्वस्तातुं । पृथिव्यादिवैधर्म्याच्च विभुत्वादिसत्त्वणादाकाश-  
 स्याजलमिद्धिः। तस्माद् यथा लोके आकाशं कुरु आकाशो  
 जात इत्येवंजातीयको गौणः प्रयोगो भवति, यथा च घटा-  
 काशः करकाकाशो गृहाकाश इत्येकस्याप्याकाशस्यैवंजातीयकी  
 भेदव्यपदेशो भवति । वेदेऽपि 'आरण्यानाकाशेष्वालभरन्'  
 इत्येवमुत्पत्तिश्रुतिरपि गौणी द्रष्टव्या ॥

हि द्रव्यस्यासमवायिकारणमतः समवाय्यसमवायिनोरभावान्न हेत्व-  
 सिद्धिरित्यर्थः । प्रागभावसून्यत्वाच्चात्मवदाकाशो नात्यद्यते इत्याह ।  
 उत्पत्तिमताच्चेति । प्रकाशश्चात्तुषानुभवः आदिपदात्तमोर्ध्वसपाकयो-  
 र्यंह्यं । मूर्तद्रव्याश्रयत्वं ह्याकाशस्य कार्यं, तच्च प्रलयेऽप्यस्ति परमाणवा-  
 श्रयत्वात् अतो न प्रागभाव इत्यर्थः । प्रागभावासत्त्वं स्फुटयति । किं  
 होति । स्थूलाश्रयोऽवकाशः सूक्ष्माश्रयः क्षिद्रमण्डपश्रयः सुषिरमिति  
 भेदः । किञ्चात्मवदाकाशो न जायते विभुत्वादस्पृशद्रव्यत्वाच्चेत्याह ।  
 पृथिव्यादीति । तस्मादुक्ततर्कबलाद्गौणी द्रष्टव्येत्यन्वयः । भेदोक्तगौणत्वे  
 वैदिकोदाहरणमाह । वेदेऽप्यारण्यानिति । आकाशेष्विति भेदव्यप-  
 देशो गौण इति सम्बन्धः ॥

## शब्दाच्च ॥ ४ ॥

शब्दः खल्वप्याकाशस्याजत्वं ख्यापयति । अत आह 'वायु०  
 खान्तरिचक्षैतदमृतम्' इति न ह्यमृतस्योत्पत्तिरूपपद्यते । 'आ-  
 काशवत् सर्वगतश्च नित्यः' इति च । आकाशेन ब्रह्मसर्वगतत्वनित्य-  
 त्वाभ्यां धर्माभ्यामुपमिमान् आकाशस्यापि तौ धर्मौ सूचयति,  
 न च तादृशस्योत्पत्तिरूपपद्यते । स यथानन्तोऽयमाकाश एव-  
 मनन्त आत्मा वेदितव्य इति चोदाहरणं, आकाशशरीरं  
 ब्रह्म आकाश आत्मेति च । न ह्याकाशस्योत्पत्तिमत्त्वे ब्रह्मण-  
 स्तैव विशेषणं सम्भवति नीलेनेवोत्पलस्य । तस्मान्नित्यमेवाका-  
 शेन साधारणं ब्रह्मेति गम्यते ॥

## स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

इदं पदोत्तरं सूत्रं । स्यादेतत् कथं पुनरेकस्य स्मृत-  
 शब्दस्य 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इत्यस्मिन्न-  
 धिकारे परेषु तेजःप्रभृतिष्वनुवर्तमानस्य मुख्यत्वं सम्भवति आ-

न केवलं तर्कादाकाशस्यानुत्पत्तिः किन्तु श्रुतितोऽपीत्याह सूत्रकारः ।  
 शब्दाच्चेति । नित्यभावस्यानादित्वादिति भावः । आत्मेति च शब्द इहे-  
 दाहरणमित्यन्वयः । आकाशः शरीरमस्येति बृहद्व्रीहृद्यात्पन्तसाम्यमा-  
 नात् ब्रह्मवदाकाशस्यानादित्वमित्यर्थः ॥

पदोत्तरमिति । शब्दोत्तरमिति यावत् । तान्येव शब्दापदानि पठति ।  
 स्यादेतदिति । अधिकारे प्रकरणे, यथैकस्मिन् ब्रह्मप्रकरणे अत्र ब्रह्मा-  
 नन्दो ब्रह्मेति वाक्योर्ब्रह्मशब्दस्यान्ते गौणत्वमानन्दे मुख्यता तथैकवा-

काशे च गौणत्वमिति । अत उत्तरमुच्यते । स्याच्चैकस्यापि  
 'सम्भूतशब्दस्य विषयविशेषवशाद्गौणो मुख्यश्च प्रयोगो ब्रह्म-  
 शब्दवत् । यथैकस्यापि ब्रह्मशब्दस्य 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व  
 तपो ब्रह्म' इत्यस्मिन्नधिकारेऽन्नादिषु गौणः प्रयोगः आनन्दे  
 च मुख्यः, यथा च तपसि ब्रह्मविज्ञानसाधने ब्रह्मशब्दो भक्त्या  
 प्रयुज्यते अज्ञप्ता तु विज्ञेये ब्रह्मणि तद्वत् । कथं पुनरनुत्पत्तौ  
 नभसः 'एकमेवाद्वितीयम्' इतीयं प्रतिज्ञा समर्थते । ननु नभ-  
 सा द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म प्राप्नोति कथञ्च ब्रह्मणि विदिते  
 सर्वं विदितं स्यादिति । तदुच्यते । एकमेवेति तावत् स्वका-  
 र्यापेक्षयोपपद्यते । यथा लोके कश्चित् कुम्भकारकुले पूर्वे-  
 द्युर्मुद्दण्डचक्रादीनि चोपलभ्यापरेद्युश्च नानाविधान्यमत्राणि  
 प्रसारितानुपलभ्य ब्रूयात् मृदेवैकाकिनी पूर्वद्युर्नासीदिति ।  
 स च तथावधारणया मृत्कार्यजातमेव पूर्वद्युर्नासीदित्यभि-  
 प्रेयात् न दण्डचक्रादि तद्वत् । अद्वितीयश्रुतिरधिष्ठात्रन्तरं  
 वारयति यथा मृदोऽमत्रप्रकृतेः कुम्भकारोऽधिष्ठाता दृश्यते  
 नैवं ब्रह्मणो जगत्प्रकृतेरन्योऽधिष्ठातास्तीति । न च नभसाऽपि  
 द्वितीयेन सद्वितीयं ब्रह्म प्रसज्यते । लक्षणान्यत्वनिमित्तं हि

क्यस्यस्यैकस्याऽपि सम्भूतशब्दस्य गुणमुख्यार्थभेदो योग्यताबलादित्याह ।  
 स्याच्चैति । उदाहरणान्तरमाह । यथा चेति । अभेदोपचारो भक्तिः ।  
 मुख्यसिद्धान्त्यात्तिपति । कथं पुनरिति । स एवात्तेपदयं स्पष्टयति ।  
 नन्विति । अद्वितीयत्वश्रुतिबाधः सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाबाधश्चेत्यर्थः ।  
 प्रथमात्तेपं दृष्टान्तेन परिहरति । एकमेवेति । कार्यरूपद्वितीय-

नामात्वं, न च प्रागुच्यन्ते ब्रह्मनभसोर्लक्षणा न्यत्वमस्ति । चीरो-  
दकयोरिव संसृष्टयोर्ब्यापित्वामूर्त्तत्वादिधर्मसमूहान्यात् । सर्ग-  
काले तु ब्रह्म जगदुत्पादयितुं यतते स्मितमितरत्तिष्ठति-  
तेनान्यत्वमवधीयते । तथाचाकाशशरीरं ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभ्यो-  
ऽपि ब्रह्माकाशयोरभेदोपचारसिद्धिः । अत एव च ब्रह्म-  
विज्ञानेन सर्वविज्ञानसिद्धिः । अपि च सर्वं कार्यमुत्पद्यमान-  
माकाशेनाव्यतिरिक्तदेशकालमेवोत्पद्यते ब्रह्मणा चाव्यतिरिक्त-  
देशकालमेवाकाशं भवति इत्यतो ब्रह्मणा तत्कार्येण च  
विज्ञानेन सह विज्ञातमेवाकाशं भवति । यथा चीरपूर्णे घटे  
कतिचिदम्बिन्दवः प्रचिप्ताः सन्तः चीरग्रहणेनैव गृहीता  
भवन्ति । न हि चीरग्रहणादम्बिन्दुग्रहणं परिशिष्यते । एवं  
ब्रह्मणा तत्कार्येणाव्यतिरिक्तदेशकालत्वात् गृहीतमेव ब्रह्म-  
ग्रहणेन नभो भवति तस्माद्भाक्तं नभसुः सम्भवश्रवणमितेवं  
प्राप्त इदमाह ॥

शून्यत्वं प्रागवस्थायामवधारणश्रुत्यर्थः । कुले गृहे, अमत्राणि घटादीनि  
पात्राणि । एकमेवेत्यवधारणव्यावर्थं कार्यमिति व्याख्याया द्वितीयपद-  
व्यावर्थमाह । अद्वितीयश्रुतिरिति । आकाशस्य द्वितीयत्वमङ्गीकृत्यादि-  
तीयादिपदसङ्कोचः कृतस्तदपि नास्तीत्याह । न च नभसापीति । धर्म-  
साम्ये ब्रह्मनभसोः कथं भेदस्तत्राह । सर्गकाले त्विति । धर्मसाम्याद-  
द्वितीयत्वापचार इत्यर्थे श्रुतिमाह । तथा चाकाशेति । द्वितीयमा-  
क्षयं परिहरति । अत एवेति । अभेदोपचारादेवेत्यर्थः । नभसा  
ब्रह्मतत्कार्याभ्यामभिन्नदेशकालत्वाच्च तज्ज्ञाने ज्ञानमित्याह । अपि  
चेति ॥

प्रतिज्ञाऽहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

• 'येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमृतं मतमविज्ञातं विज्ञातमिति' 'आत्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्' इति 'कस्मिन् भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति' इति न काचन \*सद्वाहर्धा विद्यास्तीति चैवंरूपा प्रति वेदान्तं प्रतिज्ञा विज्ञायते। तस्याः प्रतिज्ञाया एवमहानिरनुपरोधः स्यात् यद्यव्यतिरेकः कस्त्रस्य वस्तुजातस्य विज्ञेयाद्ब्रह्मणः स्यात्। व्यतिरेके हि मति एकविज्ञानेन सर्वं विज्ञायत इतीद्यं प्रतीक्षा हीयेत। स चाव्यतिरेक एवमुपपद्यते यदि कस्त्रं वस्तुजातमेकस्माद्ब्रह्मण उत्पद्येत। शब्देभ्यश्च प्रकृतिविकाराव्यतिरेकन्यायेनैव प्रतिज्ञासिद्धिरवगम्यते। तथा हि येनाश्रुतं श्रुतं भवतीति प्रतिज्ञाय

एवमाकाशस्यानुत्पत्तौ सर्वश्रुतीनामविरोध इत्येकदेशिसिद्धिदान्तः प्राप्तः, तं मुख्यसिद्धान्ती दृषयति। प्रतिज्ञेति। अहानिरबाधः सामयजुराथर्वगशाखाभेदज्ञानशब्दार्था इति शब्दाः। न काचनेति। आत्मभिन्नं ज्ञेयं नास्तीत्यर्थः। ननु सर्वस्य ब्रह्माव्यतिरेकात् प्रतिज्ञाया अहानिरित्यस्तु तथापि जीवादिवदनुत्पन्नस्याऽपि नभसो ब्रह्मणि कल्पितत्वेनाव्यतिरेकात् प्रतिज्ञासिद्धिः किं न स्यात् किमुत्पद्येत आह। शब्देभ्यश्चेति। अव्यतिरेक एव न्यायस्तेनेत्यर्थः। अर्थं भावः जीवस्य तावदात्मत्वात् ब्रह्माव्यतिरेकः अज्ञानतत्सम्बन्धयोः कल्पितत्वेनाव्यतिरेकः स्वतन्त्राज्ञानायोगादज्ञानान्यजडद्रव्यस्य तु कार्यत्वेनैवाव्यतिरेकसिद्धिस्तस्याकार्यत्वे प्रधानवत् स्वातन्त्र्यादव्यतिरेकायोगात्। तथाजडन्यायविदः 'नित्यद्रव्याणि स्वतन्त्राणि भिन्नान्यानस्मितानि' इति, तस्मात् प्रतिज्ञासिद्धये आकाशस्य कार्यत्वेनैवाव्यतिरेको वाच्य इति

\* अहर्षिर्भेति वर्थ० का०।

सृदादिदृष्टान्तैः कार्यकारणाभेदप्रतिपादनपरैः प्रतिज्ञाया सम-  
 र्थते तस्माधनायैव चोत्तरे शब्दाः 'सदेव सेऽस्येदमद्य आसी-  
 देकमेवाद्वितीयं तदेक्षत तत्तेजोऽसृजत' इति, एवं कार्यजातं  
 ब्रह्मणः प्रदर्श्याव्यतिरेकं प्रदर्शयन्ति 'एतदात्म्यमिदं सर्वम्'  
 इत्यारभ्याप्रपाठकसमाप्तेः, तद्यथाकाशं न ब्रह्मकार्यं स्यात् न  
 ब्रह्मणि विज्ञाते आकाशं विज्ञायेत ततश्च प्रतिज्ञाहानिः  
 स्यात्, न च प्रतिज्ञाहान्या वेदस्यांप्राप्तायं युक्तं कर्तुं । तथा च  
 प्रति वेदान्तं ते ते शब्दास्तेन तेन दृष्टान्तेन तामेव प्रतिज्ञां  
 ज्ञापयन्ति 'इदं सर्वं यदयमात्मा' 'ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्ताद्'  
 इत्येवमादयः, तस्मात् ज्वलन्नादिवदेव गमणमप्युत्पद्यते ।  
 यद्युक्तं अश्रुतेर्न विद्यदुत्पद्यते इति तद्युक्तं विद्यदुत्पत्ति-  
 विषयश्रुत्यन्तरस्य दर्शितत्वात् 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आ-  
 काशः सम्भूतः' इति, सत्त्वं दर्शितं, विरुद्धन्तु 'तत्तेजोऽसृ-  
 जत' इत्यनेन श्रुत्यन्तरेण नैकवाक्यत्वात् सर्वश्रुतीनां भवति,  
 एकवाक्यत्वमविरुद्धानामिह तु विरोध उक्तः । सहस्रतस्य

दृष्टान्तदृष्टिसार्वभौम्यशब्दानाह । तथा हीति । तेन तेन दृष्टान्ते-  
 नेति यजुषि दुन्दुभ्यादिदृष्टान्तेनाथर्वणे ऊर्जनाभ्यादिदृष्टान्तेनेत्यर्थः ।  
 यजुषि प्रतिज्ञासाधका इदं सर्वमितिशब्दाः आथर्वणे ब्रह्मैवेद-  
 मिति शब्दा इति भागः । एवमाकाशोत्पत्तिकथनादेकदेशिमते दृ-  
 षिते श्रुत्यप्रामाण्यवादिनोक्तं स्मारयति । सत्त्वं दर्शितमिति । मुख्य-  
 सिद्धान्त्याह । नैकेति । तत्तेजोऽसृजतेति सहस्रतस्य सहसुराकाश-  
 तेजोभ्यां युगपत् सम्बन्धे तित्तिरिक्रमवाधात् क्रमेणाकाशं सृष्ट्वा तेजो  
 ऽसृजतेति सम्बन्धे तेजःप्राथम्यभङ्गप्रसङ्गादस्तुनि विकल्पासम्भवेन तयोः

सृष्टुः सृष्टव्यद्वयसम्बन्धासम्भवात् द्वयोश्च प्रथमजत्वसम्भवादिक-  
 ल्यासम्भवाच्चेति। नैष दोषः। तेजःसर्गस्य तैत्तिरीयके तृतीयत्व-  
 अवणात् तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत आकाशादायुः  
 वायोरग्निः इति। अशक्या हीयं श्रुतिरन्वया परिषेतुं, शक्या  
 परिषेतुं ह्यान्दोग्यश्रुतिः तदा आकाशं वायुश्च सृष्ट्वा तत्तेजो-  
 ऽसृजतेति। न हीयं श्रुतिः तेजोजनिप्रधाना सती श्रुत्यन्तर-  
 प्रसिद्धामाकाशस्यात्पत्तिं वारयितुं शक्नोति। एकस्य वाक्यस्य  
 व्यापारद्वयासम्भवात्। सृष्टा त्वेकोऽपि क्रमेणानेकं सृष्टव्यं सृजेत्  
 इत्येकवाक्यत्वकल्पनायां सम्भवन्त्यां न विरुद्धार्थत्वेन श्रुतिर्ही-

शाखाभेदेन प्राथम्यव्यवस्थायाम्ययोगान्नैकवाक्यतेति प्राप्ते मुख्य एव  
 दूषयति। नैष दोष इति। अप्रामाण्यकल्पनादरं अपौरुषेयश्रुती-  
 नामेकवाक्यत्वेन प्रामाण्यकल्पनं तच्चैकवाक्यत्वं बलवच्छ्रुत्या दुर्बलश्रुतेः  
 कल्प्यं, बलवती च तैत्तिरिश्रुतिः प्रकृतिपञ्चम्या धैर्वापर्याख्यक्रमस्य  
 श्रुतत्वात्, ह्यान्दोग्यश्रुतिस्तु दुर्बला। तेजःप्राथम्यश्रुत्यभावात् तेजःसर्ग-  
 मात्रन्तु श्रुतं तृतीयत्वेन परिषेयमित्येकवाक्यतेत्यर्थः। यदुक्तं एकदेशि-  
 ना ह्यान्दोग्यश्रुत्याकाशोत्पत्तिर्वा यत इति तन्निरस्तं। किञ्च सा श्रुतिः  
 किं तेजोजन्मपरा तत्तेजोजन्म विषयदनुत्पत्तिश्चेत्यभयपरा, आद्ये न  
 तद्वारणमित्याह। न हीति। अविरोधादित्यर्थः। न द्वितीयः श्रुत्यन्तर-  
 विरोधेनोभयपरत्वकल्पनायोगादाक्यभेदापत्तेश्चेत्याह। एकस्येति। न-  
 न्वेकस्य सृष्टुरनेकार्थसम्बन्धवद्वाक्यस्याप्यनेकार्थता किं न स्यादित्यत  
 आह। सृष्टा त्विति। एकस्य कर्तुरनेकार्थसम्बन्धो दृष्टः। न त्वेकस्य  
 वाक्यस्य नानार्थत्वं दृष्टं नानार्थकप्रयोगे तु पय आनयेत्वादावाद्यस्या  
 वाक्यभेद एव। आनयनस्य जलक्षीराभ्यां पृथक्सम्बन्धादित्यर्थः।  
 फलितमाह। इत्येकेति। एकस्य शब्दस्यालक्षिं विनाऽनेकार्थत्वं नास्ति  
 दृदृशतेति शब्दस्य ह्यान्दोग्य उपसंहृत्वाकाशादिसम्बन्धार्थमाह



तथा । न चास्माभिः सकृच्छ्रुतस्य सृष्टुः सृष्टव्यदयसम्बन्धोऽभि-  
 प्रेयते, श्रुत्यन्तरवन्नेन सृष्टव्यान्मरोपसंग्रहात् । यथा च 'सर्वं  
 खल्विदं ब्रह्म तज्जलान्' इत्यत्र साक्षादेव सर्वस्य वस्तुजातस्य  
 ब्रह्मजत्वं श्रूयमाणं न प्रदेशान्तरविहितं तेजःप्रमुखमुत्पत्तिक्रमं  
 वारयति । एवं तेजसोऽपि ब्रह्मजत्वं श्रूयमाणं न श्रुत्यन्तरविहितं  
 नभःप्रमुखमुत्पत्तिक्रमं वारयितुमर्हति । ननु समविधाना-  
 र्थमेतद्वाक्यं 'तज्जलानिति शान्त उपासीत' इति श्रुतेर्नैतत्  
 सृष्टिवाक्यं, न तस्मादेतत्प्रदेशान्तरप्रसिद्धं क्रानमनुरोद्धुमर्हति,  
 तत्तेजोऽसृष्टजतेत्येतत्सृष्टिवाक्यं तस्मादत्र यथा श्रुतिक्रमो यही-  
 तव्य इति, नेत्युच्यते । न हि तेजःप्राथम्यानुरोधेन श्रुत्यन्तर-  
 प्रसिद्धो विद्यत्यदार्थः परित्यक्तव्यो भवति पदार्थधर्मत्वात् क्र-

त्तिदोषः स्यादित्यत आह । न चेति । क्वान्दोषस्युत्तेजोजन्म आका-  
 शादिजन्मपूर्वकं तेजोजन्यत्वात् तित्तिरिस्थितेजोजन्मवदित्याकाशा-  
 दिजन्मोपसंग्रहारि तदाकाशमसृष्टजतेति वाक्यान्तरस्यैव कल्पनाद्वाह-  
 त्तिदोष इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरस्यः क्रमः श्रुत्यन्तरे ग्राह्य इत्यत्र दृष्टा-  
 न्तमाह । यथा चेति । सृष्टौ तात्पर्यातात्पर्याभ्यां दृष्टान्तश्रुतिवैषम्यं  
 शङ्कते । नन्वित्यादिनां । तेजःप्राथम्यस्योकारे आकाशसर्गा धर्मो तद्धर्मं  
 प्राथम्यं चेति दयं श्रुतं नाधनोयमिति गौरवमाकाशप्राथम्यत्वार्थिक-  
 तेजःसर्गप्राथम्यमात्रबाध इति नाधवमिति मत्वाह । नेत्युच्यत इति ।  
 किञ्च प्रधानधर्मित्वाग्राह्यं गुणभूतस्य तेजःप्राथम्यस्य धर्मस्य त्याग  
 इत्याह । न हीति- । किञ्च किं सृष्टिपरश्रुतिसिद्धत्वात् तेजःप्राथम्यं  
 गृह्यते उत प्रथमस्थाने तेजसः स्वर्गश्रुत्याऽर्थात् प्राथम्यभानान्नाद्य  
 इत्याह । अपि चेति । द्वितीयमनूद्य दूषयति । अर्थात्त्विति । यदुक्तं  
 वस्तुनि विक्षल्यासम्भवादुभयोः प्राथम्यं शाखाभेदेन व्यवस्थितं न भवति

मस्य । अपि च तत्तेजोऽसृजतेति नात्र क्रमस्य वाचकः कश्चि-  
 'च्छब्दोऽस्ति अर्थान्तु क्रमो गम्यते, स च वायोरभिरित्यनेन श्रुत्य-  
 न्तरप्रसिद्धेन क्रमेण निवार्यते । विकल्पसमुच्चयौ तु वियत्तेजसोः  
 प्रथमजत्वविषयावसम्भवाभ्युपगमाभ्यां निवारितौ, तस्मान्नास्ति  
 श्रुत्योर्विप्रतिषेधः । अपि च क्वान्दोग्ये 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति'  
 इत्येतां प्रतिज्ञां वाक्योपक्रमे श्रुतां समर्थयितुमसमान्नातमपि  
 वियदुत्पन्नादुपसङ्घातव्यं किमङ्ग पुनस्तैत्तिरीयके समान्नातं  
 नभो न संगृह्यते । यच्चोक्तमाकाशस्य सर्वेषामन्यदेशत्वाद्ब्रह्मणा  
 तत्कार्यैश्च सह विदितमेव तद्भवति, अतो न प्रतिज्ञा हीयते न  
 चैकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिकोपो भवति चीरोदकवद्ब्रह्मनभसो-  
 रव्यतिरेकोपपत्तेरिति । अत्रोच्यते । न चीरोदकन्यायेनेदमेक-  
 विज्ञानेन सर्वविज्ञानं नेतव्यं । मृदादिदृष्टान्तप्रणयनाद्धि प्रकृ-  
 तिविकारन्यायेनैवेदं सर्वविज्ञानं नेतव्यमिति गम्यते । चीरो-  
 दकन्यायेन च सर्वविज्ञानं कल्प्यमानं न सम्यग्विज्ञानं स्यात् ।  
 न हि चीरज्ञानगृहीतस्योदकस्य सम्यग्विज्ञानगृहीतत्वमस्ति ।

नाप्युभययोर्हिदक्षाङ्कुरवत् समुच्चयोत्पत्त्या प्राथम्यं वायोरभिरिति  
 क्रमबाधापातादिति । तदिति तदिष्टमेवेत्याह । विकल्पेति । न के-  
 वलं श्रुतिदेशोरविरोधः सौहार्दश्चास्तीत्याह । अपि चेति । विय-  
 दुपसंघात्प्रमित्यन्वयः । वियदनुत्पत्तिवादिनाऽक्रममनूद्य प्रतिज्ञाया  
 अद्वितीयश्रुतेश्च मुखार्थतात्पर्यावगमात्त गौणार्थतेति दूषयति । यच्चो-  
 क्तमित्यादिना । प्रकृतिविकारन्यायः तदनन्यत्वन्यायः, उदकं चीर-  
 स्यमपि चीरज्ञानान्न गृह्यते भेदादिति भावः । मास्तु सम्यक्-  
 ज्ञानं श्रुतेर्भान्तिमूलत्वसम्भवादित्याशङ्क्यापौरुषेयत्वान्भैवमित्याह । न च

न च वेदस्य पुरुषाणां च मायालीकवञ्चनादिभिः सावधारण-  
मुपपद्यते । सावधारणा चेत्येकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिः शी-  
रोदकन्यायेन नीयमाना पीड्यते । न च कार्यापेक्षयेदं  
वस्त्वैकदेशविषयं सर्वविज्ञानमेकाद्वितीयतावधारण इति न्याय्यं ।  
मृदादिष्वपि हि तत्सम्भवात् न ननु पूर्ववदुपन्यासितव्यं भवति  
'श्वेतकेतो यन्नु सोम्येदं महामन्त्रा अनूचानमाह साधोऽस्युत  
तमादेशमप्राचो येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इत्यादिना तस्मादशेष-  
वस्तुविषयमेवेदं सर्वविज्ञानं सर्वस्य ब्रह्मकार्यतापेक्षोपन्यस्यत  
इति द्रष्टव्यं । यत्पुनरेतदुक्तमसम्भवाद्गौणी गगणस्थोऽपि तत्श्रुति-  
रिति तत्र ब्रूमः ॥ ६ ॥

### यावद्विकारन्तु विभागो लोकावत् ॥७

तुशब्दोऽसम्भवाशङ्काया व्यावृत्त्यर्थः । न खल्व्वाकाशोत्पत्ता-  
वसम्भवाशङ्का कर्तव्या, यतो यावत् किञ्चिद्विकारजातं दृश्यते

वदस्येति । माया भ्रान्तिः तथाऽलीकं मिथ्याभाषणं तेन वञ्चनमयथा-  
र्थबोधनं आदिपूर्वादिप्रलिप्ताप्रमादकरणापाटवानि मृच्छन्ते । प्रति-  
ज्ञामुखात्ममभिधायद्वितीयश्रुतिमुख्यज्ञानमाह । सावधारणेति । सर्व-  
द्वतनिषेधपरेत्यर्थः । उभयगौणत्वेऽङ्गतवदुपन्यासो मृदादिदृष्टान्तैस्त-  
त्साधनं च स्यादिति दोषान्तरमाह । न चेत्त्यादिना । कार्यमेव वस्त्वै-  
कदेश आकाशो नेत्यद्यते सामग्रीशून्यत्वादित्यत्राकाशो विकारः विभ-  
क्तत्वाद्घटादिवदिति सत्प्रतिपक्षमाह । यत्पुनरित्यादिना ।

यो विभक्तः स विकार इत्यन्वयमुक्त्वा यस्त्वविकारः स न विभक्तः  
यथात्मेति व्यतिरेकस्थापितमाह । न त्वविकृतमिति । दिग्गदिषु स्थिभि-

घटघटिकौदञ्चनादि वा कटककेयूरकुण्डलादि वा सूचीना-  
 राचनिस्त्रिंशादि वा तावानेन विभागो लोके लक्ष्यते, न त्व-  
 विकृतं किञ्चित् कुतश्चिदिभक्तमुपलभ्यते । विभागस्याकाशस्य  
 पृथिव्यादिभ्योऽवगम्यते, तस्मात् सोऽपि विकारो भवितुमर्हति ।  
 एतेन दिक्कात्मनः परमाणादीनां कार्यत्वं व्याख्यातं । न-  
 न्वात्माप्याकाशादिभ्यो विभक्त इति तस्यापि कार्यत्वं घटा-  
 दिवत् प्राप्नोति, न आत्मन आकाशः सम्भूत इति श्रुतेः ।  
 यदि ह्यात्मापि विकारः स्यात् तस्मात् परमन्यन्न श्रुतमित्या-  
 काशादि सर्वं कार्यं निरात्मकमात्मनः कार्यत्वे स्यात्, तथा च  
 शून्यवादः प्रसज्येत । आत्मत्वादेवात्मनो निराकरणशङ्कानुपप-

चारमाशङ्क्य पक्षसमत्वान्मैवमित्याह । एतेनेति । विभक्तत्वेनेत्यर्थः ।  
 आत्मनि व्यभिचारं शङ्कते । नन्विति । धर्मिसमानसत्ताकविभागस्य  
 हेतुत्वात् परमार्थरूपमनि विभागस्य कल्पितत्वेन भिन्नसत्ताकत्वान्न  
 व्यभिचार इत्याह । नेति । अत्र चाज्ञानान्यद्वयत्वं विशेषणं  
 अतो नाज्ञानतत्त्वम्बन्धादौ व्यभिचारः । नन्वात्मा कार्यः विभक्तत्वात्  
 वस्तुत्वाद्वा घटवदित्याभासतुल्यमिदं अनुमानमित्याशङ्क्यात्मनः पर-  
 मकारणत्वेन श्रुतस्य कार्यत्वे शून्यताप्रसङ्ग इति बाधकसत्त्वात् तस्या-  
 भासत्वं नात्र किञ्चिद्बाधकमस्ति प्रत्युत आकाशस्याकार्यत्वे नित्या-  
 नेकद्रव्यकल्पना श्रौतप्रतिज्ञाहान्यादयो बाधकाः सन्तीति नाभासतु-  
 ल्यतेत्याह । आत्मन इति । दुष्टप्रसङ्ग इति वदन्तं प्रत्याह । आत्म-  
 त्वादिति । आत्माभावः केनचित् ज्ञायते न वा, आद्ये यो ज्ञाता स  
 परिशिष्यत इति न शून्यता, द्वितीयेऽपि न शून्यता मानाभावादित्य-  
 र्थः । किञ्च यद्वि कार्यं सत्तःस्फुर्त्यारन्यापेक्षं तन्निराकार्यमात्मा  
 त्वकार्यो निरपेक्षत्वान्न बाधयोग्य इत्याह । न ह्यात्मेत्यादिना । कस्य  
 चित्कारणस्यागन्तुकः कार्यो न हि सत्ता स्फुर्त्यरन्या यत्त्वादि-

न्तिः। न ह्यात्माऽऽगन्तुकः कस्यचित् स्वयं सिद्धत्वात् । न ह्यात्मा-  
 ऽऽत्मनः प्रमाणमपेक्ष्य सिध्यति । तस्य हि प्रत्यक्षादीनि प्रमाण-  
 न्यसिद्धप्रमेयसिद्धये उपादीयन्ते । न ह्याकाशादयः पदार्थाः  
 प्रमाणनिरपेक्षाः स्वयं सिद्धाः केनचिदभ्युपगम्यन्ते । आत्मा  
 तु प्रमाणादिव्यवहाराश्रयत्वात् प्रागेव प्रमाणादिव्यवहारात्  
 सिध्यति । न चेदृशस्य निराकरणं सम्भवति । आगन्तुकं हि  
 वस्तु निराक्रियते न स्वरूपं । यं एव हि निराकर्ता तदेव तस्य  
 स्वरूपं । न ह्यग्नेरौष्यं अग्निना निराक्रियते, तद्याहमेवेदानो जा-  
 नामि वर्तमानं वस्त्वहमेवातीतमतीततरञ्चाज्ञासिषमहमेवाना-  
 गतमनागततरञ्च ज्ञास्यामीत्यतीतानागतवर्तमानभावेनान्यथा

त्यक्षरार्थः । तत्र स्फूर्तेरनन्यायत्वं विवक्ष्येति । न हीति । तदुक्तं  
 सुरेश्वराचार्यैः ॥

“प्रमाता च प्रमाणञ्च प्रमेयं प्रमितिस्तथा ।

यस्य प्रसादात् सिध्यन्ति तत्सिद्धौ किमपेक्ष्यते” ॥ इति ॥

तथा श्रुतिराह ‘पुरुषः स्वयं ज्योतिस्तस्य भासा सर्वमिदं विभाति’ इति  
 च । नन्वात्मनः स्वतः सिद्धौ प्रमाणवैयर्थ्यं तत्राह । तस्येति । ननु प्रमेय-  
 स्यापि स्वप्रकाशत्वं किं न स्यादित्यत आह । न हीति । अतो न  
 प्रमाणवैयर्थ्यमिति भावः । आत्माऽपि मानाधीनसिद्धिकः किं न  
 स्यादित्यत आह । आत्मा त्विति । अयमर्थः निश्चितसत्ताकं हि ज्ञानं  
 प्रमेयसत्तानिश्चयकं गेहे घटो दृष्टो न वेति ज्ञानसंग्रहेन दृष्टः  
 इति व्यतिरेकनिश्चये चार्थस्वरूपानिश्चयार्त् ज्ञानसत्तानिश्चयश्च न  
 स्वतः कार्यस्य स्वप्रकाशत्वायोगात्प्रापि ज्ञानान्तरादनवस्थानादतः सा-  
 क्षियैव ज्ञानसत्तानिश्चयो वाच्यः । तत्र साक्षियश्चेत् ज्ञानाधीनसत्ता-  
 निश्चयः अन्योन्याश्रयः स्यादतः सर्वसाधकत्वादात्मा स्वतः सिद्ध इति ।

भवत्यपि ज्ञातये न ज्ञातुरन्यथाभावोऽस्ति सर्वदा वर्तमान-  
 स्वभावत्वात्, तच्च भस्मीभवत्यपि देहे नात्मन उच्छेदो वर्त-  
 मानस्वभावत्वादन्यथास्वभावत्वं वा न सम्भावयितुं शक्यं। एव-  
 मप्रत्याख्येयस्वभावत्वादेवाकार्यत्वमात्मनः कार्यत्वञ्चाकाशस्य।  
 यत्तूक्तं समानजातीयमचेककारणद्रव्यं व्योम्नो नास्तीति तत्  
 प्रत्युच्यते, न तावत् समानजातीयमेवारभते न भिन्नजातीय-  
 मिति नियमोऽस्ति। न हि तन्तूनां तत्संयोगानाञ्च समान-  
 जातीयत्वमस्ति द्रव्यगुणत्वाभ्युपगमात्। न च निमित्तकारणा-  
 नामपि तुरीवेमादीनां समानजातीयत्वनियमोऽस्ति। स्यादे-  
 तत् समवायिकारणविषय एव समानजातीयत्वाभ्युपगमो न

स्वप्रकाशस्यपि बाधः किं न स्यादित्यत आह। न चेति। जडं हि  
 परायत्तप्रकाशत्वादागन्तुकं बाधयोग्यं न प्रकाशात्मस्वरूपं, तस्य सर्व-  
 बाधसाक्षिस्वरूपस्य निराकर्तृन्तराभावात् स्वस्य च खनिराकर्तृ-  
 त्वायोगात्। न हि सुनिपुणेनापि स्वाभावो द्रष्टुं शक्यत इत्यर्थः।  
 एवं स्वतः स्फूर्तित्वादात्माऽबाध्यः इत्युक्त्वा स्वतःसत्ताकत्वाच्च न बाध्य  
 इत्याह। तथाहमेवेति। ज्ञानक्षेययोः सत्ताव्यभिचारेऽपि ज्ञातुः  
 सदैकरूपत्वान्न सत्ताव्यभिचार इत्यर्थः। मास्तु जीवतो ज्ञातुरन्य-  
 थाभावः मृतस्य तु स्यादित्यत आह। तथेति। उच्छेदो विनाशो-  
 ऽन्यथास्वभावत्वं मिथ्यात्वं वा सम्भावयितुमपि न शक्यं, अहमस्मीत्यनु-  
 भवसिद्धसत्स्वभावस्य बाधकाभावादित्यर्थः। एवमात्मनः शून्यत्व-  
 निरासेन शून्यताप्रसङ्गस्यानिष्टत्वं उक्तं, ततस्वात्मनः कार्यत्वानुमानं  
 आभास इत्याह। एवमिति। अकार्यात्मनः सिद्धौ तस्याविद्यास-  
 हितस्योपादानस्यादृष्टादिनिमित्तस्य च सत्त्वादाकाशानुत्पत्तिहेतोः सा-  
 मग्रीशून्यत्वस्य स्वरूपासिद्धेरुक्तसत्यतिपक्षबाधाच्चाकाशस्य कार्यत्वं  
 निरवद्यमित्याह। कार्यत्वञ्चेति। आत्माविद्ययोर्विजातीयत्वान्नाका-

कारणान्तरविषय इति, तदप्यनैकान्तिकं । सूत्रगोवांलौह्येनेक-  
जातीयैरेकारञ्जुः सृज्यमाना दृश्यते । तथा सृत्रैरूर्णादिभिश्च  
विचित्रान् कम्बलान् वितन्वते । सत्त्वद्रव्यत्वाद्यपेक्षया वा समान-  
जातीयत्वे कल्प्यमाने नियमानर्थक्यं सर्वस्य सर्वेण समानजा-  
तीयकत्वात्, नाप्यनेकमेवारभते नैकमिति नियमोऽस्ति । अणु-  
मनभोराद्यकर्मारम्भाभ्युपगमात्, एकैको हि परमाणुः मन-  
स्याद्यं स्वकर्मारभते न द्रव्यान्तरैः संहत्येत्यभ्युपगम्यते । द्रव्यारम्भे  
एवानेकारम्भकत्वनियम इति चेन्न, परिणामाभ्युपगमात् ।  
भवेदेष नियमो यदि संयोगसत्त्वं द्रव्यं द्रव्यान्तरस्यारम्भक-  
मभ्युपगम्येत । तदेव तु द्रव्यं, विशेषवदवस्थान्तरमापद्यमानं  
कार्यं नामाभ्युपगम्यते तच्च क्वचिदनेकं परिणमते मृद्धीजा-

शारम्भकत्वमित्युक्तमनूद्य निरस्यति । यत्त्वित्यादिना । किं कारण-  
मात्रस्य साजात्यनियमः उत समवायिनः तत्राद्यं निरस्य द्वितीयं  
शङ्कते । स्यादेतदिति । किं समवायितावच्छेदकधर्मस्य साजात्यं उत  
सत्तादिना, नाद्य इत्याह । तदपीति । न च रज्ज्वादि न द्रव्यान्तर-  
मिति वाच्यं, षटादेरपि तथात्वापाताद्वितीयोऽस्मदियः, आत्माविद्य-  
योर्वस्तुत्वेन साजात्यादिष्वह । सत्त्वेति । उपादानस्य साजात्यनियमं  
निरस्य संयुक्तानेकत्वनियमाद्वितीयस्यासङ्गस्याप्यात्मन उपादानत्व-  
सिद्धये निरस्यति । नापीत्यादिना । किमारम्भकमात्रस्यायं नियमः  
उत द्रव्यारम्भकस्य नाद्य इत्याह । अण्विति । दण्डकस्य ज्ञानस्य चास-  
मवायिकारणसंयोगजनकमाद्यं कर्म, यद्यप्यदृष्टवदात्मसंयुक्ते अणु-  
मनसो आद्यकर्मारम्भके तथापि कर्मसमवायिन एकत्वादानेकत्वनिय-  
मभङ्ग इत्याह । एकैको हीति । द्रव्यान्तरैः समवायिभिरित्यर्थः ।  
द्वितीयमुत्थाप्यारम्भवादानङ्गीकारेण दूषयति । द्रव्येत्यादिना । न त्व-

यद्गुरादिभावेन क्वचिदेकं परिणमते चीरादिदध्यादिभावेन ।  
 बेश्वरशासनमख्यनेकमेव कारणं कार्यं जनयतीति, अतः श्रुति-  
 प्रामाण्यादेकस्माद्ब्रह्मण आकाशादिमहाभूतोत्पत्तिक्रमेण जग-  
 ज्जातमिति निश्चीयते । तथाचोक्तं 'उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न  
 चीरवद्धि' [शा० सू० २।१।२४] इति । यचोक्तमाकाशस्योत्पत्तौ  
 न पूर्वोत्तरकालयोर्विशेषः सम्भावयितुं शक्यत इति, तदयुक्तं,  
 येनैव हि विशेषेण पृथिव्यादिभ्या व्यतिरिच्यमानं नभःस्वरूप-  
 वदिदानीमध्ववस्यते स एव विशेषः प्रागुत्पत्तेर्नासीदिति  
 गम्यते । यथाच ब्रह्म न स्थूलादिभिः पृथिव्यादिस्वभावैः स्व-  
 भाववत् 'अस्थूलमनखित्यादिश्रुतिभ्यः, एवमाकाशस्वभावेनापि  
 न स्वभाववदनाकाशमिति श्रुतेरवगम्यते, तस्मात् प्रागुत्पत्ते-  
 रनाकाश\*मच्छिद्रमिति स्थितं । यदयुक्तं पृथिव्यादिवैधर्म्या-

भ्युपगम्यते तस्मान्नैष नियम इति शेषः । यत्तु चीरपरमाणुषु रसान्त-  
 रोत्पत्तौ तैरव दध्यारम्भ इति तन्न, चीरनाशे मानाभावात् रसवद्-  
 भ्रोऽप्येकद्रव्यारम्भत्वसम्भवाच्च द्रव्यगुणसङ्केतस्य पौरुषेयस्य श्रुत्यर्थनिर्या-  
 याहेतुत्वादिति भावः । लोके कर्तुः सहायदर्शनात् असहायाद्ब्रह्मणः  
 कथं स्वर्ग इति तत्राह । तथा चोक्तमिति । प्रागभावशून्यत्वं हेतुरप्य-  
 सिद्ध इत्याह । यचोक्तमित्यादिना । शब्दाश्रयत्वं विशेषः शब्दादिमा-  
 नाकाशः प्रलये नास्ति 'नासीद्भ्रजो नो व्योम' इति श्रुतेः । नन्वाकाशा-  
 भावे काठिन्यं स्यादिति चेत्, सृष्टिद्वितोऽयं नैयायिकतनयः । न ह्या-  
 काशाभावस्तद्धर्मा वा काठिन्यं किन्तु मूर्तद्रव्यविशेषः तत्संयोगविशे-  
 षो वा काठिन्यं, तच्च प्रलये नास्तीति भावः । 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति  
 श्रुतेरग्नौष्णवद्ब्रह्मस्वभावस्याकाशस्य सति ब्रह्मणि कथमभावस्तत्राह ।  
 यथा चेति । विभुत्वादाकाशसमं ब्रह्मेति श्रुत्यर्थः । विभुत्वात्सर्ग-

\* अनाकाशलमुच्यते इति वर्थे० का० ।



दाकाशस्याजत्वमिति, तदप्यसत्, श्रुतिविरोधे सत्युत्पत्त्यसम्भावानुमानस्याभामलोपपत्तेः, उत्पत्त्यनुमानस्य च दर्शितत्वात्, अनित्यमाकाशमनित्यगुणाश्रयत्वात् घटादिवदित्यादि\*प्रयोगसम्भवाच्च । आत्मनानैकान्तिकमिति चेत् न, तस्योपनिषदं प्रत्यनित्यगुणाश्रयत्वामिद्धेः । विभुत्वादीनाञ्चाकाशस्योत्पत्तिवादिनं प्रत्यमिद्धत्वात् । यच्चोक्तमेतच्छब्दाच्चेति तत्रामृतत्वश्रुतिस्त्वावद्वियंत्यमृता दिवोकम इतिवद्द्रष्टव्याः । उत्पत्तिप्रलययोरुपपादितत्वात् 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' इत्यपि प्रमिद्धमहत्त्वेनाकाशेनोपमानं क्रियते, निरतिशयमहत्त्वाय नाकाशसमत्वाय यथेपुरिव सविता धावतीति क्षिप्रगतित्वाद्योच्यते

द्रव्यत्वनिरवयवत्वलिङ्गानां विभक्तत्वादिलिङ्गसहितगमबाधमाह । यदपीत्यादिना । धर्मविकाराभावे गुणनाशो न स्यादिति तर्कार्थमनित्यपदं गुणाश्रयत्वमेव हेतुः, तच्च स्वसमानसत्ताकगुणत्वमते निर्गुणात्मनि न व्यभिचारः । भूतत्वमादिशब्दार्थः । स्वरूपासद्विमप्याह । विभुत्वादीनाच्चेति । सर्वभूतसंयोगः परिमाणविशेषो वा विभुत्वं निर्गुणात्मनि दृष्टान्तेनास्ति संयोगस्य सावयवत्वनियमस्याजत्वसाध्यविरुद्धता च, स्वरूपोपचयरूपं तु विभुत्वमात्माकाशयोर्न समं, 'ज्यायानाकाशाद्' इति श्रुतेः । क्वचिदाकाशसाम्यन्तु ब्रह्मणो यत्किञ्चित् सर्वसम्बन्धेन व्यपदिश्यते अस्तत्त्वेन वा पक्षीकरणादस्पृशत्वमसिद्धं कार्यद्रव्यत्वान्निरवयवत्वमप्यसिद्धं, द्रव्यत्वजातिस्वात्मन्यसिद्धेत्यर्थः । नित्य इत्यंशेन साम्यं न विवक्षितं । ननु स यथाऽनन्तोऽयमाकाश एवमनन्त आत्मेति श्रुतिर्नित्यत्वेनैव साम्यं ब्रूते नेत्याह । एतेनेति । आकाशस्य कार्यत्वेनानित्यत्वादित्यर्थः । श्रुतिस्त्वापेक्षिकाऽऽनन्यद्वारा मुख्याऽऽनन्यं बोधयतीति भावः । न्यूनत्वाच्चाकाशस्य न मुख्योपमानत्वमित्याह । ज्या-

\* प्रतिप्रयोगेति वर्ष० का० ।

नेषुतुल्यगंतित्वाय तद्वत् । एतेनानन्तलोप्रमानश्रुतिर्याख्याता ।  
 न्यायानाकाशादित्यादिश्रुतिभ्यश्च ब्रह्मणः \*सकाशात् आकाश-  
 स्थानपरिमाणत्वसिद्धिः न तस्य प्रतिमास्तीति च ब्रह्मणोऽनु-  
 पमानत्वं दर्शयति, अतोऽन्यदार्त्तम्' इति च ब्रह्मणोऽन्वेषामा-  
 काशादीनामार्त्तत्वं दर्शयति । तपसि ब्रह्मशब्दवत् आकाशस्य  
 जन्मश्रुतेर्गौणत्वमित्येतदाकाशसम्भवश्रुत्यनुमानाभ्यां परिहृतं,  
 तस्माद्ब्रह्मकार्यं विद्यदिति सिद्धं ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥

अतिदेशोऽयं एतेन विद्यद्व्याख्यानेन मातरिश्वापि विद्यदा-  
 श्रयो वायुर्व्याख्यातः । तत्राप्येते यथायोगं पचा रचयितव्याः । न  
 वायुरुत्पद्यते, कन्दोगानामुत्पत्तिप्रकरणेऽनाम्नानादित्येकः पचः,  
 अस्ति तु तैत्तिरीयाणामुत्पत्तिप्रकरणे आम्नानं 'आकाशा-

यानिति । मुख्योपमानासत्त्वे श्रुतिर्न तस्येति तस्मादाकाशस्थोपमान-  
 मात्रेण नित्यत्वं नास्तीति भावः । अनित्यत्वेनासत्त्वे श्रुतिमाह । अतोऽ-  
 न्यदिति । यत्तु एकस्यैव सम्भूतशब्दस्य गौणत्वं मुख्यत्वञ्चेति तन्न, आ-  
 काशोऽपि तस्य मुख्यत्वसम्भवादित्याह । तपसीति । प्रभवत्तित्तिरिश्रुत्या  
 क्कान्देग्यश्रुतेर्नयनादेकवाक्यतया खष्टरि ब्रह्मात्मनि समन्वय इत्युप-  
 संहरति । तस्मादिति ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः । अतिदेशत्वान्न पृथक् सङ्गत्वाद्यपेक्षा,  
 तत्तेजोऽष्टजतेति श्रुतेः । आकाशाद्वायुरिति श्रुत्या विरोधोऽस्ति न वेति  
 एकवाक्यभावाभावाभ्यां संशये गौणपक्षपूर्वपक्षसिद्धान्तपक्षानतिदि-

दायुरिति पञ्चान्तरं । ततश्च श्रुत्यार्विप्रतिषेधे सति गौणी वांयो-  
रुत्पत्तिश्रुतिः असम्भवादित्यपरोऽभिप्रायः, असम्भवश्च दर्शितः ।  
'सैषाऽनन्तमिता देवता यद्वायुः' इत्यस्तमयप्रतिषेधादमृतत्वा-  
दिश्रवणाच्च प्रतिज्ञानुपरोधाद्यावदिकारश्च विभागाभ्युपगमा-  
दुत्पद्यते वायुरिति सिद्धान्तः । अस्तमयप्रतिषेधो अपरवि-  
द्याविषय आपेक्षिकः, अन्यादीनामिव वायोरस्तमयाभावात् ।  
कृतं प्रतिविधानञ्चामृतत्वादिश्रवणं । ननु वायोराकाशस्य च  
तुल्ययोरुत्पत्तिप्रकरणे श्रवणाश्रवणयोरेकमेवाधिकरणमुभयवि-  
षयमस्तु किमतिदेशेनामति विशेषे इति, उच्यते, सत्यमेवमेतत्,  
तथापि मन्दधियां शब्दमात्रकृताशङ्कानिर्गृह्यर्थोऽयमतिदेशः

श्रुति । तत्रापीत्यादिना । पूर्वत्र ह्याकाशानन्तर्यं तेजसः स तत्र  
वायुतेजसोस्तुल्यवदानन्तर्यं वायोरभिरिति क्रमश्रुतिबाधात् । तर्वापर्ये  
तेजः प्राथम्यभङ्गान्नैकवाक्यतेति पूर्वपक्षे गौणविद्यारभिप्रायः । तत-  
श्चेति । अस्तमयप्रतिषेधो मुख्यतन्त्रसम्भवे लिङ्गं, वायुश्चान्तरिक्षं चैत-  
दमृतमिति । तस्यैव लिङ्गस्याभ्यासः वायुरेव व्यष्टिः समष्टिश्चेति सर्वा-  
त्मत्वलिङ्गान्तरमादिपदार्थः । तथा संवर्गविद्यायां वायुर्ह्येवैतान् स-  
र्वानग्न्यादीन् संहरतीति शब्दमात्रेणैश्वर्यश्रवणं लिङ्गान्तरं ग्राह्यं ।  
एतैर्लिङ्गैर्वायुरनाद्यनन्त इति प्रतीतेरुत्पत्तिर्गौणीत्यविरोधः । श्रुत्या-  
रिति प्राप्ते प्रतिपिपादयिषितप्रतिज्ञाश्रुतेर्बलीयस्त्वात् तत्त्वाधिकानां तत्र  
तत्र वायुत्पत्तिवाक्यानां भूयस्त्वादुक्तविभक्तत्वादिलिङ्गानुग्रहाच्च मुख्यैव  
वायोर्उत्पत्तिः, तथाचाकाशं वायुश्च सृष्ट्वा तेजोऽसृजतेति श्रुत्योरेक-  
वाक्यतया ब्रह्मणि समन्वयः । लिङ्गानि तृपास्यवायुस्तावकत्वादा-  
पेक्षिकतया व्याख्येयानीति मुख्यसिद्धान्तमाह । प्रतिज्ञेत्यादिना ।  
कृतं प्रतिविधानं आपेक्षिकत्वेन समाधानं यस्य तत्तथा । अधिकर-  
णारम्भमाक्षिप्योक्तमधिकाशङ्कामाह । नन्वित्यादिना । वायुर्ह्येवै-

क्रियते । संवर्गविद्यादिषु ह्युपास्यतया वायोर्महाभागत्वश्रव-  
णात्, असमयप्रतिषेधादिभ्यश्च भवति नित्यत्वाशङ्का कस्य-  
चिदिति ॥ ८ ॥

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥

वियत्पवनयोरसम्भाव्यमानजन्मनोरप्युत्पत्तिमुपश्रुत्य ब्रह्म-  
णोऽपि भवेत् कुतश्चिदुत्पत्तिरिति स्यात् कस्यचिन्मतिः ।  
तथा विकारेभ्य एवाकाशादिभ्य उत्तरेषां विकाराणामुत्प-  
त्तिमुपश्रुत्याकाशस्यापि विकारादेव ब्रह्मण उत्पत्तिरिति  
कश्चिन्मन्येत, तामाशङ्कामपनेतुमिदं सूत्रं । असम्भवस्त्विति । न  
खलु ब्रह्मणः सदात्मकस्य कुतश्चिदन्यतः सम्भव उत्पत्तिराश-  
ङ्कितव्या, कस्मात् अनुपपत्तेः, संन्नात्रं हि ब्रह्म न तस्य सन्ना-

तान् सर्वान् संदङ्के इत्यादिशब्दमात्रं शङ्कामूलं नार्थ इति द्योतनार्थं  
मात्रपदं । तामेव शङ्कामाह । संवर्गति । अष्टिसमष्ट्युपास्तिर्वायुं दिश्रां  
वत्स वेदेत्युपास्तिश्चादिशब्दार्थः ॥

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः । 'अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं न चास्य क-  
श्चिज्जनिता' इत्यादि ब्रह्मानादित्वश्रुतीनां त्वं जातो भवसि विश्वतोमुख  
इत्युत्पत्तिश्रुत्या विरोधोऽस्ति नेवेत्येकवाक्यभावाभावाभ्यां सन्देहे अस्ति  
विरोध इति पूर्वपक्षे यथा वाय्वादेरमृतत्वादिकमुत्पत्तिश्रुतिबलादापे-  
क्षिकं तथा ब्रह्मानादित्वं आपेक्षिकमिति दृष्टान्तसङ्ख्या एकदेशिपदं  
प्रापयति । वियदिति । ब्रह्म कुतश्चिज्जायते कारणात्वादाकाशवदिति  
अनुमानानुग्रहाज्जन्मश्रुतिर्बलीयसीत्याह । तथेति । न चानादिकार-  
णाभावेनानवस्था बीजाङ्गुरवदनादित्योपपत्तेः । तथा च दीपादीपवद्भ-

चादेवोत्पत्तिः सम्भवति, असत्यतिशये प्रकृतिविकारभावानुप-  
पत्तेः । नापि सद्विशेषात् दृष्टविपर्ययात् सामान्याद्विशेषा उत्प-  
द्यमाना दृश्यन्ते । मृदादेर्घटादयो न तु विशेषेभ्यः सामान्यं  
नाप्यसतो निरात्मकत्वात्, कथं 'असतः सञ्जायेत' इति चाक्षेप-  
श्रवणात् 'स कारणं करणाधिपाधिपे न चास्य कश्चिज्जनिता न  
चाधिपः' इति च ब्रह्मणो जनयितारं वारयति । वियत्पवनयोः  
पुनरुत्पत्तिः प्रदर्शिता न तु ब्रह्मणः साऽस्तीति वैश्वं । न च  
विकारेभ्यो विकारान्तरोत्पत्तिदर्शनाद्ब्रह्मणोऽपि विकारत्वं  
भवितुमर्हतीति मूलप्रकृत्यनभ्युपगमेऽनवस्थाप्रसङ्गात् । या मूल-  
प्रकृतिरभ्युपगम्यते तदेव च नो ब्रह्मेत्यविरोधः ॥

ज्ञानराद्ब्रह्मान्तरोत्पत्तिः, उत्पत्तिश्रुत्या चानादित्वश्रुतिर्नयेत्तनाद्यनन्त-  
ब्रह्मसमन्वयसिद्धिरिति प्राप्ते मुख्यसिद्धान्तमाह । तामिति । ब्रह्म  
न जायते कारणशून्यत्वान्नरविषाणवद्यतिरेकेन घटवच्चेत्यनुमाना-  
नुग्रहाद्विपक्षे चाकारणकार्यवादप्रसङ्गाद्ब्रह्मानादित्वश्रुतयो बलीयस्य  
इति कारणत्वलिङ्गबाधाज्जन्मश्रुतिः कार्यभेदेन व्याख्येयत्वनाद्यनन्त-  
ब्रह्मसमन्वयसिद्धिरिति सिद्धान्तफलं । न च हेत्वसिद्धिः कारणस्या-  
निरूपणात् । तथा हि किं सन्मात्रस्य ब्रह्मणः सन्मात्रमेव सामान्यं  
कारणं सद्विशेषो वा असद्दानं त्रेधापीत्याह । सन्मात्रं हीत्यादिना ।  
दीपस्तु दीपान्तरे निमित्तमित्यनुदाहरणं । वियत्पवनयोर्ब्रह्मणश्च विभ-  
क्तत्वाविभक्तत्वाभ्यां कारणभावाभावाभ्याश्च वैश्व्यं । कारणत्वलिङ्गस्या-  
प्रामाणिकानवस्था । तर्केणापि बाधमाह । न च विकारेभ्य इत्या-  
दिना । कारणस्यानभ्युपगमे यदृच्छावादप्रसङ्गः, अनादिकारणान-  
भ्युपगमेऽनवस्थाप्रसङ्गः, तदभ्युपगमे ब्रह्मवादप्रसङ्गः, कारणान्तरस्य  
प्रधानादेर्निरासादिति भावः ॥

## तेजोऽतस्तथाह्याह ॥१०॥

ह्यान्दोऽग्रे सम्मूलत्वं तेजसः आवितं, तैत्तिरीयके तु वायु-  
मूलत्वं, तत्र तेजोयोनिं प्रति श्रुतिविप्रतिपत्तौ सत्यां प्राप्तं तावत्  
ब्रह्मयोनि तेजः इति । कुतः, सदेवेत्युपक्रम्य तत्तेजोऽसृजतेत्युपदे-  
शात्, सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाम् ब्रह्मप्रभवत्वे सर्वस्य सम्भवात्,  
तज्जलानिति चाविशेषश्रुतेः, एतस्माज्जायते प्राण इति चोप-  
क्रम्य श्रुत्यन्तरे सर्वस्याविशेषणं ब्रह्मजलोपदेशात्, तैत्तिरीयके  
च 'स तपस्तप्त्वा इदं सर्वमसृजत यदिदं किञ्च' इत्यविशेषश्रवणात्।  
तस्माद्वायोरग्निरिति क्रमोपदेशो द्रष्टव्यः, वायोरनन्तरमग्निः  
सम्भूत इति, एवं प्राप्ते उच्यते । तेजोऽतो मातरिश्वनो जायत  
इति । कस्मात् तथाह्याह 'वायोरग्निः' इति । अव्यवहिते हि तेज-  
सो ब्रह्मजले सत्यसति वायुजले वांयोरग्निरित्यं श्रुतिः कदर्थिता

तेजोऽतस्तथाह्याह । 'तत्तेजोऽसृजत' इति 'वायोरग्नि' इति च श्रु-  
त्याविरोधाऽस्ति न वेति सन्देहे सामान्यात् सामान्योत्पत्त्यसम्भवेऽपि ब्र-  
ह्मवाय्वोः सामान्ययोस्तेजोरूपविशेषोपादानत्वसम्भवात्तुल्यबलतयान्ति  
विरोध इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षः सर्वत्राध्यायसमाप्तरेकवाक्यत्वा-  
सम्भवासम्भवौ संशयबीजं । पूर्वपक्षे श्रुतीनां विरोधादप्रामाण्यं फलं  
सिद्धान्ते प्रामाण्यमित्यक्तं न विस्मृत्यं । एवं पूर्वपक्षे कार्यमात्रस्य विवर्त-  
त्वात् कल्पितस्य वायोस्तेजःकल्पनाधिकानत्वायोगात् ब्रह्मैव तेजस उपा-  
दानं सर्वकार्याणां ब्रह्मैवोपादानमित्यर्थं श्रुतीनां भृग्यत्वाच्च तदनु-  
रोधादायोरिति क्रमार्था पक्षमोत्यविरोध इत्येकदेशिसिद्धान्तं प्राप-  
यति । प्राप्तं तावद्ब्रह्मयोनि तेज इत्यादिना । श्रुतीनां विरोधमात्रोपन्या-  
सेन पूर्वपक्षः अपसिद्धान्तेनाविरोधात् तावदेकदेशिपक्ष इति श्रेयं ।  
तदुभयमपि मुख्यसिद्धान्तापेक्षया पूर्वपक्षत्वेन व्यवह्रियते । सिद्धान्त-

स्यात् । ननु क्रमार्थेषां भविष्यतीत्युक्तं नेति ब्रूमः । 'तस्माद्वा एत-  
स्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इति पुरस्तात् सम्भवति अपादान-  
स्यात्मनः पञ्चमीनिर्देशात्, तस्यैव च सम्भवतेरिहाधिकारात्  
परस्तादपि तदधिकारे पृथिव्या ओषधयः इत्यपादाने पञ्चमी-  
दर्शनाद्वायोरग्निरित्यपादानपञ्चम्यवैषेति गम्यते । अपि च वायो-  
ऊर्द्धमग्निः सम्भूत इति कल्प उपपदार्थयोगः, ऋत्नसु कार-  
कार्थयोगः वायोरग्निः सम्भूत इति । तस्मादेषां श्रुतिर्वायुयो-  
नित्वं तेजसोऽवगमयति । नन्वितरापि श्रुतिर्ब्रह्मयोनित्वं तेजसोऽ-  
वगमयति तत्तेजोऽसृजतेति । न तस्याः पारम्पर्यजत्वेष्यविरोधात् ।  
यदापि ह्याकाशं वायुञ्च सृष्ट्वा वायुभावापन्नं ब्रह्म तेजोऽसृजतेति

यति । एवं प्राप्त इति । कदर्थितः बाधितार्थेति यावत् । वायोस्तेजः-  
प्रकृतित्वं पञ्चमीश्रुत्या निर्धारितं, न च कल्पितस्योपादानत्वात् सम्भवः,  
अधिष्ठानत्वासम्भवेऽपि सृष्टादिवत्परिणामित्वसम्भवात्, सत्त्वं ब्रह्मणः  
छान्दाग्ये सृष्टृत्वमात्रं श्रुतं नोपादानत्वं । न च बद्धं स्थायित्वा कार्या-  
भेदेक्षालिङ्गादुपादानत्वसिद्धिर्लिङ्गात् श्रुतिर्बलीयस्त्वेन श्रुत्यविरोधेन  
लिङ्गस्य नैयत्यात् । नयनक्षेत्यं वायोर्ब्रह्मणः वादाः दुर्जग्यापि तेजसो  
ब्रह्मप्रकृतिकत्वमविरुद्धमिति सिद्धान्तग्रन्थाशयः । इहाधिकारादिति  
वायोरग्निः सम्भूत इति वाक्ये सम्बन्धादित्यर्थः । तदधिकारे सम्भूत्य-  
धिकारे निरपेक्षकारकविभक्तोरुपपदसापेक्षविभक्त्यपेक्षया प्रबलत्वाच्च  
न क्रमार्था पञ्चमीत्याह । अपि चेति । ऊर्द्धमनन्तरमिति चोपपदं  
विना पञ्चमीमात्रात् क्रमो न भातीति कल्प उपपदार्थप्रयोगः प्रकृत्या-  
र्थोपादानकारकान्तु निरपेक्षपञ्चम्या भाति । विशेषतोऽत्र प्रकरणाद-  
पादानार्थत्वं पञ्चम्याः कृतं\* सति विरोधे बाधमिति स्थितिरित्यर्थः ।  
पारम्पर्यजत्वमेवाह । यदापीति । तस्या धेनोः श्रुतं तप्तं क्षीरं साक्षात्

\* कृत्नेन च कल्पमिति सो० टी० ।

कल्प्यते तदापि ब्रह्मजलं तेजसो न विरुध्यते, यथा तस्याः  
 शृतं तस्या दधि तस्या आमिचेत्यादि । दर्शयति च ब्रह्मणो विका-  
 रात्मनावस्थानं 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति । तथा चेश्वरस्मरणं  
 भवति । बुद्धिर्ज्ञानमसंमोह इत्याद्यनुक्रम्य 'भवन्ति भावा भूतानां  
 मत्त एव पृथग्विधाः' इति । यद्यपि बुद्ध्यादयः स्वकारणेभ्यः  
 प्रत्यक्षं भवन्तो दृश्यन्ते तथापि सर्वस्य भावजातस्य साक्षात्  
 प्रनाद्या वा ईश्वरवंशत्वात् । एतेनाक्रमसृष्टिवादिन्यः श्रुतयो  
 व्याख्याताः तासां सर्वथोपपत्तेः क्रमवत्सृष्टिवादिनीनान्वन्य-  
 यानुपपत्तेः प्रतिज्ञापि सदंशत्वमात्रमपेक्षते नाव्यवहितजन्यत्व-  
 मित्यविरोधः ॥

आपः ॥ ११ ॥

अतस्तथाह्याद्येत्यनुवर्तते । आपोऽतस्तेजसो जायन्ते, कस्मात्

कार्यं दध्यादिकन्तु पारम्पर्यजमित्यर्थः । दधि संसृष्टं कठिनक्षीरमामि-  
 क्षा । ब्रह्मणो वायुभावे मानमाह । दर्शयति चेति । पारम्पर्यजस्यापि  
 तज्जत्वव्यपदेशे स्मृतिमाह । तथा चेति । अन्तःकरणादिभ्यो जायमान-  
 बुद्ध्यादीनां मत्त एवेत्यवधारणं कथमित्याशङ्क्याह । यद्यपीत्यादिना ।  
 प्रनाद्या परम्परया ईश्वरवंशत्वात् तज्जत्वात् परमकारणान्तरनिरा-  
 सार्थं अवधारणं युक्तमिति शेषः । एतत्त्वदार्थमाह । तासामिति ।  
 तज्जलानित्याद्युक्तश्रुतीनां साक्षात् प्रनाद्या वा ब्रह्मजत्वमात्रेणोपपत्ते-  
 रित्यर्थः । अक्रमश्रुतीनां बलवत्क्रमश्रुत्यनुसारेणैकवाक्यत्वाद्वियद्वायु-  
 द्वारा तेजःकारणे ब्रह्मणि समन्य इति सिद्धं ॥

आपः । अतिदेशोऽयं तथा ह्याद्यर्थेण मुखकयस्ये 'एतस्माज्जायते  
 प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्जीतिरापः पृथिवी विश्वस्य धा-



तथाह्यह 'तदऽपोऽसृजत' इति 'अग्नेरापः' इति च । सति वचने नास्ति संशयः । तेजसस्तु सृष्टिं व्याख्याय पृथिव्या व्याख्यास्त्रयोऽन्तरयामीत्याप इति सूत्रयाम्भूव ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥

'ता आप ऐवन्त बह्यः स्यामः प्रजायेमहीति ता अन्नमसृजन्त' इति श्रूयते । तत्र संशयः । किमनेनान्नशब्देन ब्रीहियवाद्यभ्यव्यवहार्यं वादनाद्युच्यते किं वा पृथिवीति । तत्र प्राप्तं तावत् ब्रीहियवाद्योदनादि वा परिग्रहीतव्यमिति, तत्र ह्यन्नशब्दः प्रसिद्धो लोके वाक्यशेषोपेतमर्थमुपोद्बल्यति, तस्माद्यत्र कचन वर्षति

रिणी' इति मन्वे अपां ब्रह्मजत्वं श्रुतं । अग्नेराप इति श्रुत्या तस्य विरोधाऽस्ति न वेति सन्देहे तुल्यत्वादस्ति विरोध इति पूर्वपक्षे अपां स्रिदाह्यत्वेन विरोधादाभिजत्वासम्भवात् क्रमार्था पञ्चमीत्यवित्य इत्यधिकाशङ्कायामुक्ततेजोन्यायमतिदिश्य व्याचष्टे । अत इति । प्रत्यक्षविरोधे कथमपामभिजत्वनिर्यायस्तत्राह । सति वचन इति । त्रिवृत्कृतयोरनेजसोर्विरोधेऽप्यग्नेराप इति वचनादतान्द्रिययोस्तयोर्नास्ति विरोध इति निर्णयित इत्यर्थः । न केवलं श्रुत्यविरोधज्ञानायायमतिदेशः किन्तु पञ्चभूतेत्यत्तिक्रमनिर्यायार्थश्चेत्याह । तेजसस्त्विति । तस्मात्तेजोभावापन्ने ब्रह्मणि श्रुतिसमन्वय इति सिद्धं ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यो विषयमुक्त्वान्नशब्दमहाभूतप्रकरणाभ्यां संशयमाह । ता इति । अभ्यवहार्यं भक्ष्यं, अत्र श्रुतौ यद्यन्नोदनादिकं तदा अन्नः पृथिवीति श्रुत्या विरोधः, यदि पृथिवी तदा न विरोध इति फलं बोध्यं । अप्यपृथिव्योः कार्यकारणभावादधिकरणसङ्गतिः । अन्नश्रुतिरपि भवत्सङ्गाभ्यां पूर्वपक्षः । तदेव तत्रैवेति श्रुत्यर्थः । तथाच कचिदन्नं कचिदन्नः पृथिवी ततोऽन्नमिति विरोधाद्वैकवाक्येति

तदेव भूयिष्ठमन्नं भवतीति त्रीहियवाद्येव हि सति वर्षणे बद्ध  
भवति न पृथिवीति, एवं प्राप्ते ब्रूमः । पृथिव्येवेयमन्नशब्देनाज्ञो  
जायमाना विवक्ष्यत इति । कस्मात् अधिकारात् रूपात् शब्दान्त-  
राच्च । अधिकारस्तावत् तत्तेजोऽसृजत, तदपोऽसृजतेति च महा-  
भूतविषयो वर्तते । तत्र क्रमप्राप्तां पृथिवीं महाभूतं विलङ्घ्य ना-  
कस्माद्गीह्यादिपरिग्रहे न्याय्यं, तथा रूपमपि वाक्यशेषे पृथिव्य-  
नुगुणं दृश्यते यत्कृष्णं तदन्नस्येति । न ह्योदनादेरभ्यवहार्यस्य  
कृष्णत्वनियमोऽस्ति नापि त्रीह्यादीनां । ननु पृथिव्या अपि नैव  
कृष्णत्वनियमोऽस्ति, पयःपाण्डरस्याङ्गाररोहितस्य च क्षेत्रस्य  
दर्शनात् । नायं दोषो बाहुल्यापेक्षत्वात् । भूयिष्ठं हि पृथिव्याः  
कृष्णं रूपं न तथा श्वेतरोहिते । पौराणिका अपि पृथिवीच्छायां  
शर्वरीमुपदिशन्ति, सा च कृष्णाभांमेत्यतः कृष्णं रूपं पृथिव्या इति

प्राप्ते सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इति । अधिकारः प्रकरणं, रूपं लिङ्गं  
पयः क्षीरं तद्वत् पाण्डरं श्वेतं, अङ्गारवत् रोहितं रक्तं । शब्दान्तरशब्दितं  
स्थानं व्याचष्टे । श्रुत्यन्तरमपीति । \*अथवानन्तर्यं पृथिव्याः स्थानं श्रुत्य-  
न्तरसिद्धान्तेनाप्यन्नस्य पृथिवीत्वमित्यर्थः । तत्तत्र दृष्टिकाले यदपां-  
शरः यो मण्डवद्धनोभाव आसीत् स एव समहन्यत कठिनः सङ्घातो  
ऽभूत् सा अपां कठिना परिणतिः पृथिव्यभवदिति श्रुत्यर्थः । त्री-  
ह्याद्यन्नसर्गः कस्मिन् स्थान इति विवक्षायामाह । पृथिव्यान्विति ।  
पञ्चमीयं दृष्टिभ्रमत्वलिङ्गसहितान्नश्रुतेः कथं प्रकरणलिङ्गस्थानेर्बाध  
इत्याशङ्क्याह । वाक्यशेषोऽपीति । प्रबलदुर्बलप्रमाणसन्निपाते बद्धनां  
दुर्बलानामत्यन्तबाधाद्वरं प्रबलप्रमाणस्याल्पबाधेन कथञ्चिन्नयनमिति  
न्यायेन श्रुतिलिङ्गयोरन्नमात्रनिष्ठत्वं बाधित्वान्नात्सकृत्पृथिवीनि-  
ष्ठत्वं नीयते ताभ्यामन्नमात्रग्रहे प्रकाशादीनां पृथिवीमात्रविषयाणा-

\* अथवानन्तर्यमिति सो० ।

स्मियते । अत्यन्तरमपि समानाधिकारमद्भ्यः पृथिवीति भवति  
तद्यदपां शर आसीत् तत्समहन्वत सा पृथिव्यभवदिति च ।  
पृथिव्यास्तु ब्रीह्यादेरुत्पत्तिं दर्शयति पृथिव्या ओषधयः ओ-  
षधीभ्योऽन्नमिति च । एवमधिकारादिषु पृथिव्याः प्रतिपादकेषु  
सस्तु कुतो ब्रीह्यादिप्रतिपत्तिः । प्रसिद्धिरप्यधिकारादिभिरेव  
बाध्यते । वाक्यशेषोऽपि पार्थिवज्ञानाद्यस्य तद्वारेण पृथिव्या  
एवाद्भ्यः प्रभवत्वं सूचयतीति द्रष्टव्यं, तस्मात् पृथिवीयमन्न-  
शब्देति ॥

तदभिधानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥

किमिमानि विद्यदादीनि भूतानि स्वयमेव स्वविकारान्  
सृजन्ति आहोस्वित् परमेश्वर एव तेन तेनात्मनावतिष्ठमानोऽ-  
भिधायंस्तं तं विकारं सृजतीति सन्देहे सति प्राप्तं तावत् स्वमेव  
सृजन्तीति । कुतः आकाशाद्वायुर्वायोरग्निरित्यादि स्वातन्त्र्य-

मत्त्वन्तबाधापत्तेरिति भावः । अन्नस्य सृष्टिजत्वोक्तिद्वारा पृथिव्या  
अन्नजन्यत्वं सूच्यते । पृथिव्यज्जा पृथिवीत्वादन्नवदित्यनुमानादित्यक्त-  
रार्थः । एवं तिस्रिरश्रुत्यनुसारेण कृन्दोऽग्न्युतेर्नयनादविरुद्धो भूत-  
सृष्टिश्रुतीनां ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ॥

सम्प्रति तानि भूतान्याश्रित्याश्रयाश्रयिभावसङ्गत्या तेषां स्वातन्त्र्य-  
माशङ्क्य निषधति । तदभिधानादेव तु तल्लिङ्गात् सः । उक्तभूता-  
न्याश्रित्य संशयपूर्वपक्षौ दर्शयति । किमिमानोऽन्त्यादिना । संशयबीजा-  
नुत्तौ पूर्वोत्तरपक्षयुक्तयोर्बीजमिति ज्ञेयं । नन्वत्र भूतानां किं स्वात-  
न्त्र्ययोपादानत्वमाशङ्क्यते कर्तृत्वं वा, नाद्यः, वचनानुपपत्तेरित्यादिन्या-  
यविरोधादिति शङ्कते । नन्विति । न द्वितीयः अचेतनत्वादिति भावः ॥

श्रवणात् । नन्वचेतनानां स्वतन्त्राणां प्रवृत्तिः प्रतिषिद्धा, नैष दोषः, तत्तेज ऐचतु ता आप ऐचन्तेति च भूतानामपि चेतनत्व-श्रवणादित्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । स्वयमेव परमेश्वरः तेन तेनात्मनावतिष्ठमानोऽभिधायंस्तं तं विकारं सृजतीति । कुतस्त्वज्ञान् । तथा हि शास्त्रं यः पृथिव्यां तिष्ठन् यः पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद् यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिव्ये मन्तरो यमयतीत्येदंजातीयकं साध्यत्वाणामेव भूतानां प्रवृत्तिं दर्शयति । तथा

यथा मनुष्यादिशब्दैस्तत्तद्देहाभिमानिनो जीवा उच्यन्ते तथाकाशाद्वायुरित्यादिश्रुतौ आकाशादिशब्दैस्तत्तद्भूताभिमानिदेवता उच्यन्ते, तासां स्वकार्ये वाख्यादौ कर्तृत्वसम्भवाद्भिरपेक्षानिमित्तत्वं पञ्चम्यर्थः । एवं तदात्मानं स्वयमकुरुतेति श्रुतौ स्वयमिति विशेषणाद्ब्रह्मणोऽन्यानपेक्षं सर्वकर्तृत्वं श्रुतं । तथा च मिथानिरपेक्षेश्वरभूतकर्तृत्वश्रुत्वाविरोधान्न ब्रह्मण्येव समन्वय इति सफलं पूर्वपक्षमाह । नैष दोष इति । भूतानां तदभिमानिदेवतानामित्यर्थः । यथा आकाशादिभावापन्नब्रह्मणः सर्वोपादानत्वं तथा तदभिमानिदेवताजीवभावमापन्नब्रह्मणः कर्तृत्वमिति परम्परया ईश्वरकर्तृत्वश्रुत्यविरोधः । स्वयमिति विशेषणं ईश्वरान्तरनिरासार्थं न जीवभावापेक्षानिरासार्थमित्येकदेशिसिद्धान्त ऊहनीयः । मुख्यसिद्धान्तमाह । एवं प्रीत इति । आकाशादिशब्दैर्न देवतालक्षणा मुख्यार्थे बाधकाभावात्, पञ्चम्यस्य प्रकृतित्वात्तत्र रूपतरत्वात्, तथा चाचेतनानां भूतानां कर्तृत्वमेव नास्ति, कुतः ईश्वरानपेक्षकर्तृत्वं यद्यपि देवतानां कर्तृत्वं सम्भवति तथापीश्वरनियम्यत्वश्रवणाच्चेतनानामपि न स्वातन्त्र्यं किमु वाच्यमचेतनानां भूतानां न स्वातन्त्र्यमिति मत्वेत्तं । तल्लिङ्गादिति । तत्तदचेतनात्मनावस्थितस्य ब्रह्मणः उपादानत्वेऽपि जीवव्यावृत्तेश्वरत्वाकारेणैव साक्षात् सर्वकर्तृत्वं न जीवत्वद्वारा तस्य सर्वनियन्तृत्वाल्लिङ्गादित्यर्थः । प्रकरणाच्च साक्षात्

‘सोऽकामयत बह्वृत्त्वां प्रजायेय’ इति प्रस्तुत्य ‘सच्च त्यच्चाभवत्  
तदात्मानं स्वयमकुरुत’ इति तस्यैव सर्वोत्कृष्टभावं दर्शयति ।  
यत्चीक्षणश्रवणमपतेजसोस्तत् परमेश्वरावेशवशादेः द्रष्टव्यं ‘ना-  
न्योऽतोऽस्ति द्रष्टा’ इतीच्छिन्नतरप्रतिषेधात् प्रकृतत्वाच्च सत  
ईक्षितुः तदैक्षत बह्वृत्त्वां प्रजायेयेत्यत्र ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते च ॥ १४ ॥

भूतानामुत्पत्तिक्रमस्थितितः, अयेदानीमर्थयं क्रमश्चिन्त्यते  
किमनियतेन क्रमेणाप्यय उतोत्पत्तिक्रमेणाय वा तद्विपरीते-  
नेति । त्रयोऽपि चोत्पत्तिस्थितिप्रलया भूतानां ब्रह्मायत्ताः श्रू-  
यन्ते, ‘यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि जीवन्ति

सर्वकर्तृत्वमित्याह । तथेति । पूर्वोक्तमनूद्य निरस्यति । यत्त्विति ।  
परमेश्वरस्यान्तर्यामिभावेनावेशः सम्बन्धः । तद्वशाद्भूतेष्वीक्षणश्रवणं  
नैतावता तेषां चेतनत्वं स्वातन्त्र्यं वेत्यर्थः । अनेन तदभिधानादिति  
पदं व्याख्यातं, इत्थं सूत्रयोजना । स ईश्वरस्तत्तदात्मना स्थितोऽपि  
साक्षादेव सर्वकर्ता तस्यान्तर्यामित्वलिङ्गाज्जीवत्वद्वारा कर्तृत्वं नाम जी-  
वस्यैव कर्तृत्वमित्यन्तर्यामिणः कर्तृत्वासिद्धेरन्तर्यामित्वायोगात् तद-  
भिधानादोश्वरेक्षणादेव भूतेषु श्रुतेक्षणेपपत्तेश्चेति तत्तेज ऐक्षतेति  
श्रुत ईक्षिता परमात्मैवेत्यत्र श्रुत्यन्तरं प्रकरणञ्चाह । नान्य इति । त-  
स्मादोश्वरपदार्थेणोपसङ्गेनेश्वरादन्यस्य स्वातन्त्र्याभावाद्देश्वरकर्तृत्वश्रुते-  
र्भूतश्रुत्या विरोध इति सिद्धं ॥

विपर्ययेण तु । यद्यप्यत्र श्रुतिविरोधो न परिच्छिद्यत इत्यसङ्गतिस्त-  
द्याप्युत्पत्तिक्रमे निरूपिते लयक्रमो बुद्धिस्थो विचार्यत इति प्रासङ्गिका-  
वेव पादाववान्तरसङ्गतिमिति मत्वाह । भूतनामिति । अत्रोत्पत्तिक्रमा-  
द्विपरीतक्रमनिर्वायात् सिद्धान्ते भूतानां प्रातिलोभ्येन लयध्यानपूर्वकं

यत्प्रयत्न्यभिसंविशन्ति' इति, तच्चानियमोऽविशेषादिति प्राप्तं, अथ-  
 वेत्पक्षेः क्रमस्य श्रुतत्वात् प्रलयस्याऽपि क्रमाकाङ्क्षिणः स एव  
 क्रमः स्यादित्येवं प्राप्तं ततो ब्रूमः विपर्ययेण तु प्रलयक्रमोऽत  
 उत्पत्तिक्रमाद्भवितुमर्हति, तथा हि लोके दृश्यते येन क्रमेण  
 सोपानमारूढस्ततो विपरिवेत्क्रमेणावरोहतीति, अपि च दृश्यते  
 मृदो जातं घटशरावाद्यप्ययकाले मृद्भावनमथ्येति, अद्भ्यश्च जातं  
 हिमकरकाद्यभावनमथ्येतीति । अतश्चोपपद्यत एतद्यत् पृथिव्यञ्जो-  
 जाता सती स्थितिकालव्यतिक्रान्तावपोऽपीयात्, आपस्य तेजसो  
 जाताः सत्यस्येज अपीयुः, एवं क्रमेण सूक्ष्मं सूक्ष्मतरं चानन्तर-  
 मनन्तरतरं कारणमपीत्यसर्वं कार्यजातं परमकारणं परम-  
 सूक्ष्मञ्च ब्रह्माप्येतीति वेदितव्यं । नहि स्वकारणव्यतिक्रमेण  
 कारणकारणे कार्याप्ययो न्याय्यः । सूतावप्युत्पत्तिक्रमविपर्य-  
 येणैवाप्ययक्रमसूत्रं तत्र दर्शितः,

प्रलयग्रहणं मनःसमाधानं फलं, पूर्वपक्षे तु कारणनाशे सति कार्य-  
 नाश इति सर्वलयाधारब्रह्मासिद्धेरङ्गसमाध्यसिद्धिरिति भेदः । सति  
 भूतानां लये क्रमचिन्ता स एव नास्तीति केचित्तान् प्रत्याह । अयो-  
 ऽपीति । अनियम इत्यनाख्योक्तं औतस्य प्रलयस्य क्रमाकाङ्क्षार्थं  
 औत उत्पत्तिक्रम एव ग्राह्यः, औतत्वेनान्तरकालादित्येव पूर्वपक्षः,  
 सति कारणे कार्यं नश्यतीति लोके दृश्यते । तथा च औताऽप्युत्पत्तिक्र-  
 मो लयेन गृह्यते किन्तु लौकिकक्रम एव गृह्यते अतर्लोकदृष्टपदार्थ-  
 बोधाधीनत्वेन औतादपि लौकिकस्यान्तरकालाद्योग्यत्वाच्च, कारणमेव  
 हि कार्यस्य रूपमिति तदनन्त्यलन्यायेन स्थापितं । न हि स्वरूपनाशे  
 कार्यस्य सूत्रमपि स्थितिर्युक्ता, तस्माद्योग्य उत्पत्तिक्रमो लयस्य न ग्राह्यः

करणानां, 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयो वाक्' इत्येवं जातीयकं। व्यपदेशोऽपि क्वचिद्भूतानां करणानाञ्च ब्राह्मणपरिव्राजकन्यायेन नेतव्यः । अथ त्वभैतिकानि करणानि तथापि भूतोत्पत्तिक्रमो न करणैर्विशेष्यते, प्रथमं करणान्युत्पद्यन्ते चरमं भूतानि प्रथमं, वा भूतानि उत्पद्यन्ते चरमं करणीति । अथर्वणे तु सामान्नाय क्रममात्रं करणानां भूतानाञ्च न तत्रोत्पत्तिक्रम उच्यते । तथान्यत्रापि पृथगेव भूतक्रमात् करणक्रम आम्नायते 'प्रजापतिर्वा इदमग्र आसीत् स आत्मानमैचत स मनोऽसृजत तन्मन एवासीत् तदा-

वाचं करणानां विभक्तत्वेन कार्यतया कारणाकाङ्क्षायामन्नमयमित्यादि-  
 श्रुतेराकाङ्क्षितोत्तर्यमसति बाधके मयटो विकारार्थताया यत्कत्वात् ।  
 प्राचुर्यार्थत्वे तत्राकाङ्क्षितप्रकारः। अथैव तेजोऽवर्द्धप्राप्तये वाक्प्राणम-  
 नसां वृद्धिस्तदभावे तद्वाग् इति विकारत्वस्य दर्शितत्वाद्वा विवादा-  
 वसरः । यद्वा स्थूलभूताधीना तेषां वृद्धिर्विकारो मयडर्धः श्रूयमाणो  
 भैतिकत्वे लिङ्गं प्राणैर्न्द्रियमनांसि भैतिकानि भूताधानवृद्धिमत्त्वा-  
 देहवदिति भावः । ननु तेषां भैतिकत्वे कथमाथर्वणे पृथक्जन्मकथनं  
 भूतजन्मोक्तैव तच्छब्दसिद्धेरित्युक्तं वाह । व्यपदेशोऽपीति । प्रौढवादेन  
 तेषामभैतिकत्वमुपेत्यापि श्रुत्यविरोधमाह । अथ त्विति । करणानां  
 भूतानाञ्च पूर्वापरत्वे मानाभावात् नोक्तभूतक्रमभङ्गः । न चाथर्वण-  
 वाच्यं मानं पाठमाप्तत्वादित्यर्थः । तर्हि कथं क्रमनिर्णयस्तत्राह । तर्धिति ।  
 इदंस्थूल उत्पत्तेः प्राक् प्रजापतिः सूत्रात्मासीत् । ननु लिङ्गदेहस्य  
 मनोऽप्रदितत्वात् प्रजापतेस्त्र लिङ्गसमष्टिरूपत्वात् कथं प्रजापतिवृत्त्यन-  
 कादं मयःसृष्टिरिति विचारणोयं । अथ सूत्रात्भूतात्मज्ञप्रजापतिसर्गः  
 प्रथमं ततो मनश्चादिसर्गः इति क्रमो भवतीति भावः । एषश्च भूत-

त्मानमैतत् तदाचमसृजत' इत्यादिना । तस्मान्नास्ति भूतोत्पत्तिक्रमस्य भङ्गः ॥

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्तद्भ्रूपदेशो भाक्तस्तद्भाव-  
भाषित्वात् ॥ १६ ॥

स्तो जीवस्याप्युत्पत्तिप्रसङ्गौ जातो देवदत्तो मृतो देवदत्त इत्येवंजातीयकालौकिकव्यपदेशाज्जातकर्मादिसंस्कारविधानाच्चेति स्यात् कस्यचिद्भ्रान्तिः, तामपनुदामः, न जीवस्योत्पत्तिप्रसङ्गौ सः, शास्त्रफलसम्बन्धोपपत्तेः । शरीरानुविनाशनि हि जीवे शरीरान्तरगतेष्टानिष्टाप्रान्निपरिहारार्थैः विधिप्रतिषेधावनर्थकौ स्यातां । श्रूयते च 'जीवापेतं वाव किलेदं म्रियते न जीवो म्रियते' इति । ननु लौकिको जन्ममरणव्यपदेशो जीवस्य दर्शितः सत्तां दर्शितः, भाक्तस्त्वेष जीवस्य जन्ममरणव्यपदेशः, किमाश्रयः पुनरर्थं मुखो यदपेक्षया भाक्त

करणोत्पत्तिश्रुत्योरविरोधात् ब्रह्मणि समन्वयसिद्धिरिति सिद्धान्त-  
यत्नं ग्रामयति । तस्मादिति ॥

चराचरभावित्वात् । एवं तावत् तत्पदवाच्यकारणनिर्णयाय भूतश्रुतीनां विरोधो निरस्त इदानीमापीदसमाप्तेस्त्वंपदार्थशुद्धौ जीवश्रुतीनां विरोधो निरस्यते इह जीवो न जायते म्रियते इत्यादिश्रुतेः ज्ञातेच्छिद्भाङ्गशास्त्रेण विरोधोऽस्ति न वेति सन्देहे विरोधोऽस्तीति प्राप्ते लौकिकजन्मादिव्यपदेशसद्वायाज्जातेच्छादिशास्त्रेण जीवाज्जातादिश्रुतिबाध इति पूर्वपक्षयति । स इति । तथा च करणोत्पत्ति-  
क्रमेण भूतक्रमस्य बाधाभावेऽपि जीवोत्पत्तिक्रमेण बाधः स्यादिति प्र-  
त्युदाहरणसङ्गतिः । पूर्वपक्षे जीवब्रह्मैक्यासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति



इति, उच्यते । चराचरव्यपाश्रयः । स्थावरजङ्गमशरीरविष-  
यो जन्ममरणशब्दौ, स्थावरजङ्गमानि हि भूतानि जायन्ते च  
म्रियन्ते चातस्तद्विषयो जन्ममरणशब्दौ मुखौ सन्तौ तस्ये  
जीवात्मन्युपचर्येते । तद्भावभावित्वात् । शरीरप्रादुर्भावतिरोभा-  
वयोर्हि सतोर्जन्ममरणशब्दौ भवतः नासतोः । नहि शरीरस-  
म्बन्धादन्यत्र जीवो आतो मृतो वा, केनचिदुपलक्ष्यते । 'स वा अयं  
पुरुषो जायमानः शरीरमभिसम्पद्यमानः स उत्क्रामन् म्रिय-  
माणः' इति च शरीरसंयोगवियोगनिमित्तात्त्रेव जन्ममरणशब्दौ  
दर्शयति । जातकर्मादिविधानमपि देहप्रादुर्भावापेक्षमेव द्रष्टव्यं,  
अभावाज्जीवप्रादुर्भावस्य । जीवस्य परस्मादात्मनः उत्पत्तिर्वि-  
यदादीनामिवास्ति नास्ति वेत्येतदुत्तरेण सूत्रेण वक्ष्यति ।  
देहाश्रयो तावज्जीवस्य स्थूलावृत्तिप्रलयौ न स्तः इत्येतदनेन  
सूत्रेणावोचत् ॥

भेदः । चेतनजन्माद्युद्देशेन चेतनस्य तस्य जन्मान्तरीयफलसाधनं जा-  
तकर्मादि संस्कारो विधीयते तथा चाद्देश्यविधेययोर्मिथोविरोधे सति  
विधेयाविरोधेनोद्देश्यं नेयमिति न्यायात् जन्मादिकं देहोपाधिकं न  
स्वत इति सिद्धान्तयति । तामित्यादिना । जीवापेतं जीवेन त्वत्त्वं इदं  
शरीरं जन्मादिस्थपदेशश्चराचरदेहविषयो मुख्यः जीवे तु भाक्तो गौणः  
सौपाधिकजन्मादिविषयः स्यादुपाधिकजन्माभावे भावादसत्यभावादिति  
सूत्रार्थः । जीवस्योपाधिकजन्ममृत्योः श्रुतिमप्याह । स वा इति । जाय-  
मानपदार्थमाह । शरीरमिति । म्रियमाणत्वं व्याचष्टे । उत्क्रामन्निति ।  
ननुत्तरत्र जीवस्य जन्मादि निरस्यते अत्रापि तन्निरासे पुनरुत्तिरि-  
त्याशङ्क्याह । जीवस्येति । तदेवं जातेच्छादिशास्त्रस्योपाधिकजन्मादिवि-  
षयत्वात्त जीवनाद्यजन्यत्वश्रुतिविरोध इति सिद्धं ॥

## नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥

अस्यात्मा जीवाख्यः शरीरेन्द्रियपञ्चराध्यक्षः कर्मफलसम्बन्धी, स किं व्योमादिवदुत्पद्यते ब्रह्मण आहोस्त्रिद्वह्ववदेव नोत्पद्यते इति श्रुतिविप्रतिपत्तेर्विषयः कासुचिच्छ्रुतिष्वग्निविस्फुलिङ्गादिनिदर्शनैर्जीवात्मनः परस्मात् ब्रह्मण उत्पत्तिरास्माद्यते, कासुचित्तविकृतस्यैव परस्य ब्रह्मणः कार्यप्रवेशेन जीवभावो विज्ञायते नचोत्पत्तिरास्माद्यत इति । तत्र प्राप्तं तावदुत्पद्यते जीव इति, कुतः प्रतिज्ञानुपरोधात् । 'एकस्मिन् विदिते सर्वमिदं विदितम्' इतीयं प्रतिज्ञा सर्वस्य वस्तुजातस्य ब्रह्मप्रभवत्वे सति नोपरुध्येत, तत्त्वान्तरत्वे तु जीवस्य प्रतिज्ञेयमपरुध्येत । न चाविकृतः परमात्मैव जीव इति शक्यते विज्ञातुं, लक्षणभेदात् । अपहृतपाप्मत्वादिधर्मको हि परमात्मा, तद्विपरीतो हि जीवः, विभाग्यं चास्य विकारत्वसिद्धिः । यावान् हि आकाशादिः प्रविभक्तः स सर्वा विकारः, तस्य चाकाशादेरुत्पत्तिः समधिगता जीवात्मापि पुण्यापुण्यकर्मा सुखदुःखभाक् प्रति शरीरं विभक्त इति तस्यापि प्रपञ्चेत्यत्यवसरे उत्पत्तिर्भवितुमर्हति ।

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः । 'अग्नेर्विस्फुलिङ्गवदेतस्मात् परमात्मनः सर्वे जीवात्मानो व्युत्तरन्ति' इत्यादिजीवोत्पत्तिश्रुतीनां 'स एष इह प्रविष्टः स्यान्खाद्येभ्यः अज आत्मा' इत्याद्यनुत्पत्तिश्रुतीनाञ्च मिथोविरोधात् संशये माभूतां देहजन्मनाश्रयोर्जीवजन्मनाश्रौ, देहान्तरभोग्यस्वर्गादिहेतुविध्याद्यसम्भवात् । कल्पाद्यन्तयोर्नभस इव जीवस्य तौ किं न स्यातां तत्-

अपि च 'यथाग्नेः चुट्टा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः' इति प्राणादेर्भेद्यजातस्य सृष्टिं शिष्टा सर्वे एते आत्मानो व्युच्चरन्तीति भोक्तृणामात्मनां पृथक् सृष्टिं प्राप्तिः । 'यथा सुदीपतात् पावकात् विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ति स्वरूपास्तथाचरादिविधाः सम्यग्भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापि यन्ति' इति च जीवात्मनामुत्पत्तिप्रलयावुच्येते सरूपवचनात् । जीवात्मानो हि परमात्मना सरूपा भवन्ति चैतन्ययोगात् । न च क्वचिदश्रवणमन्यत्र श्रुतं वारयितुमर्हति, श्रुत्यन्तरगतस्यापि अविबुद्धस्याधिकस्यार्थस्य सर्वत्रोपसंहर्तव्यत्वात् । प्रवेशश्रुतिरप्येवं सति विकारभावापत्त्यैव व्याख्यातया 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इत्यादिवत् तस्मादुत्पद्यते जीव इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, नात्मा जीव उत्पद्यत इति । कस्मादश्रुतेः, न ह्यस्योत्पत्तिप्रकरणे श्रवणमस्ति भूयःसु प्रदेशेषु । ननु क्वचिदश्रवणमन्यत्र श्रुतं न वारयतीत्युक्तं, सत्यमुक्तं उत्पत्तिरेव तस्य न सम्भवतीति वदामः । कस्मात् नित्यत्वाच्च ताभ्यः । चशब्दादजत्वादिभ्यश्च । नित्यत्वं ह्यस्य श्रुतिभ्योऽवगम्यते, तथाजत्वमविकारित्वमविकृतत्वात् ब्रह्मणो जीवात्मनावस्थानं ब्रह्मात्मता चेति । न चैवंरूपस्योत्पत्तिरूपप-

सम्भवादिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्तं तावदिति । क्वचं पूर्ववत्, उपरोधो बाधः । नन्वविकृतब्रह्मैवात्र प्रविष्टं जीवो न तत्त्वान्तरमिति प्रतिज्ञासिद्धिरुक्ताह । न चेति । जीवः परस्माद्भिन्नः विरुद्धधर्मवत्त्वाद्भिन्नस्याविकारत्वे प्रतिज्ञाबाध इति तर्कोपेतविभक्तत्वलिङ्गानुगृहीतोत्पत्तिश्रुतेर्बलीयस्त्वात् प्रवेशश्रुतिर्णविरुद्धविकारात्मना प्रतिष्ठित

द्यते, ताः काः श्रुतयः, 'न जीवो द्रियते' 'स वा एष महानज  
 आत्माऽजरो'ऽमृतोऽभयो ब्रह्म' 'न जायते द्रियते वा विप-  
 क्षित्' 'अजो नित्य. शाश्वतोऽयं पुराणः' 'तत् सृष्ट्वा तदेवा-  
 नुप्राविशत्' 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकर-  
 वाणि' 'स एष इह प्रविष्ट आनखाग्नेभ्यः' 'तत्त्वमसि' 'अहं  
 ब्रह्मास्मि' 'अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः' इत्येवमाद्या नृत्यत्व-  
 वादिन्यः सत्यो जीवस्योत्पत्तिं प्रतिबध्नन्ति । ननु प्रविभक्तत्वादि-  
 कारो विकारत्वाद्योत्पद्यते इत्युक्तं, अत्रोच्यते, नास्य प्रविभागः  
 स्वतोऽस्ति, 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभूता-  
 न्तरात्मा' इति श्रुतेः, बुद्ध्याद्युपाधिनिमित्तं त्वस्य प्रविभागप्रति-  
 भानमाकाशस्येव घटादिसम्बन्धनिमित्तं । तथाच शास्त्रं 'स वा

ईश्वर इति व्याख्येयमिति समुदायार्थः, स्वरूपा इति दृष्टान्तश्रुतेर्भावो  
 जीव इति निश्चीयते । ननु आत्मन आकाशः सम्भूत इत्यादौ जीव-  
 स्योत्पत्त्यश्रवणादन्यत्पत्तिस्तत्राह । न चेति । एवं विकारत्वे सति  
 विकारप्रपञ्चात्मना स्वात्मानमकुर्वतेति वदिकारजीवात्मना प्रवेश इत्य-  
 र्थः । अजत्वादिति श्रुतिः कल्पमध्ये जीवस्यानुत्पत्त्यादिविषया तत्त्वम-  
 सीति श्रुतिश्च मृद्वट इत्यभेदवाक्यव्याख्येयेति प्राप्ते सिद्धान्त-  
 यति । एवमिति । धर्मिवत् सत्यो विभागो हेतुरौपधिको वा नाद्यः  
 असिद्धेरित्याह । अत्रोच्यते नास्येति । द्वितीये जीवस्य न स्वतो विका-  
 रत्वसिद्धिः अप्रयोजकत्वादित्याह । बुद्ध्यादाविति । औपाधिकभेदे  
 मानमाह । तथा चेति । मयटो विकारार्थत्वमाशङ्क्याह । तन्मय-  
 त्वच्चेति । आत्मः कामजडः स्त्रीपरतन्त्रः । स्त्रीमय इतिवच्चोवस्य  
 स्वरूपाद्यानाद्बुद्ध्यादिपरतन्त्रत्वेन भेदकर्तृत्वादिभावात् प्राप्चुर्यार्थम-  
 यत्प्रयोग इत्यर्थः । किङ्कं निरस्य तदनुयाद्यश्रुतेर्गतिमाह । यद-

\* अमरोऽयत इति वर्ष० का० ।

अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्र-  
मयः' इत्येवमादि ब्रह्मण एवाविकृतस्य सतेऽस्यैकस्थानेकबुद्ध्या-  
दिमयत्वं दर्शयति । तन्मयत्वञ्चास्य तद्विविक्तस्वरूपानभिव्यक्त्या  
तदुपरक्तस्वरूपत्वं स्त्रीमयो जाल्म इत्यादिवद्द्रष्टव्यं । यदपि क-  
चिदस्योत्पत्तिप्रलयश्रवणं तदप्यत एवोपाधिसम्बन्धान्नेतव्यं, उ-  
पाधुत्पत्त्यौ चास्योत्पत्तिस्तत्प्रलये च प्रलय इति । तथा च दर्श-  
यति 'प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्य-  
ति न प्रेत्य संज्ञास्ति' इति । तथोपाधिप्रलय एवायं नात्मप्रलय  
इत्येतदपि, अत्रैव 'मा भगवान्मोहान्तमापोपदन्न वा \*अहमिमं  
विजानमि न प्रेत्य संज्ञास्ति' इति प्रश्नपूर्वकं प्रतिपादयति, 'न  
वा अरे अहं मोऽहं ब्रवीम्यविनाशो वा अरेऽयमात्मानुच्छिन्ति-

पीति । जीवस्योपाधिकजन्मनाशयोः श्रुतिमाह । तथेति । एतेभ्यो  
देहात्मना परिणतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय जन्मत्वा तान्येव स्त्रीयमानान्मनु-  
प्रश्नाद्दिनश्यति प्रेत्योपाधिकमरणानन्तरं सञ्ज्ञा नास्तीत्यर्थः । ननु  
प्रज्ञानघनः सञ्ज्ञा नास्तीति च विरुद्धमित्यत आह । तथेति । उपा-  
धिकयाद्विशेषज्ञानाभावः । एवं सञ्ज्ञाभावो नात्मस्वरूपविज्ञानाभाव  
इत्युत्तरं प्रतिपादयति श्रुतिरित्यन्वयः । अत्रैवात्मविज्ञानघने प्रेत्य स-  
ञ्ज्ञा नास्तीत्यत्र मां मोहान्तं मोहमध्यं भ्रान्तिमापोपददपोदितवानि-  
ममर्थं न जानामि ब्रूहि त्वदुक्तेरर्थमिति मैत्रियीप्रश्नार्थः । मुनिराह ।  
न वा इति । मोहकरं वाक्यमुच्छिन्तिः पूर्वावस्थानाशे धर्माऽस्येवुच्छि-  
न्तिधर्मा परिणामी, तस्मादविनाशोत्यर्थः, तर्हि न प्रेत्य सञ्ज्ञेति कथ-  
मुक्तं तत्राह । मात्रेति । मात्राभिर्विषयैरसंसर्गात् तथोक्तमित्यर्थः । वि-  
श्वप्रतिविम्बयोरिव विरुद्धधर्मभेदेऽप्युक्त इत्यत्र हेतुमाह । अत ऊर्ध्व-  
मिति । जीवस्य विकारित्वे मुक्त्ययोगात् तत्त्वमसीति वाक्यमखण्डार्थ-

धर्मा मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवति' इति । प्रतिज्ञानुपरोधोऽप्यवि-  
हृतस्यैव ब्रह्मणो जीवभावाभ्युपगमात् । स्वच्छणभेदोऽप्यनयोदपा-  
धिनिमित्त एव । अत ऊर्द्धं विमोक्षायैव ब्रूहीति च प्रकृतस्यैव  
विज्ञानमयस्यात्मनः सर्वमंसारधर्मप्रत्याख्यानेन परमात्मभाव-  
प्रतिपादनात् । तस्मात्सैवाद्भ्योत्पद्यते प्रविलीयते वेति ॥

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥

स किं काणभुजानामिवागन्तुकचैतन्यः स्वतोऽचेतनः आ-  
होस्वित् साङ्ख्यानरमिव नित्यचैतन्यस्वरूप एवेति वादिवि-  
प्रतिपत्तेः संशयः । किं तावत् प्राप्तं आगन्तुकमात्मनश्चैतन्यमा-  
त्ममनःसंयोगजमग्निघटसंयोगजरोहितादिगुणवदिति । प्राप्तं ।  
नित्यचैतन्यत्वे हि \*सुप्तमूर्च्छितयहाविष्टानामपि चैतन्यं स्यात्,  
ते पृष्ठाः सन्तो न किञ्चिद्वयमचेतयामहीति जल्पन्ति । स्वस्वा-

मिति वक्तव्यं, तथा च फलवत्प्रधानवाक्यापेक्षितजीवनिव्यत्वश्रुतीनां  
बलवत्त्वादुत्पत्त्यादिकभेद्यस्तमनुवदन्युत्पत्त्यादिश्रुतय इत्यविरोध इति  
सिद्धम् ॥

ज्ञोऽत एव । 'आत्मैव स्यात् ज्योतिः' इत्याद्यात्मस्वप्रकाशत्वश्रुतीनां 'पश्यं-  
श्चक्षुः शृण्वन् श्रोत्रम्' इत्यनित्यज्ञानवत्त्वश्रुतिभिर्विरोधोऽत्र निरस्यते  
अस्य लोकस्य चक्षुर्द्रष्टा श्रोत्रं श्रोतेत्यर्थः । प्रागुक्तजीवानुत्पत्तिहेतुमा-  
दाय स्वप्रकाशत्वसाधनाहेतुसाध्यभावः सकृत्तिः । अनृत्यत्तौ हि स्वप्रकाशं  
ब्रह्मैवोपहितं जीव इति जीवस्य स्वप्रकाशता सिध्यति । न चैवं  
गतार्थता अनृत्यमस्याऽपि जीवस्य स्वप्रकाशत्वे ज्ञानसाधनवैयर्थ्यमिति  
तर्कसहितानित्यज्ञानश्रुतिर्बलेन स्वप्रकाशत्वश्रुतेर्बाध्यतया ब्रह्मण्यत्व-  
श्रुत्यायां तदैक्ययोग्यतायै स्वप्रकाशत्वस्यात्र साधनात्, तथा च पूर्वपक्षे  
जीवस्य ब्रह्मैक्ययोग्यता सिद्धाक्ते तद्योग्यतेत्यापादसमाप्तेः फलं अच-

\* सुप्तमेत्यादि बर्ध० का० ।

स चेतयमाना दृश्यन्ते, अतः कादाचित्कचेतन्यत्वादागन्तुक-  
 चेतन्य आत्मोत्थेवं प्राप्तेऽभिधीयते । ज्ञः, नित्यचेतन्योऽयमा-  
 त्मा, अत एव यस्मादेव नोत्पद्यते परमेव ब्रह्माविकृतमुपाधि-  
 सम्पर्काञ्जीवभावेनावतिष्ठते । परस्य हि ब्रह्मणः चैतन्यस्व-  
 रूपत्वमाह्नातं 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्मः' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म'  
 'अनन्तरोऽवाह्यः' 'कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' इत्यादिषु श्रुतिषु ।  
 तदेव चेत् परं ब्रह्म जीवस्माञ्जीवस्याऽपि नित्यचेतन्यस्व-  
 रूपत्वमग्नौष्यप्रकाशवदिति गम्यते । विज्ञानमयप्रक्रियायाञ्च  
 श्रुतयो भवन्ति 'असुप्तः सुप्तानभिचाकशीति' इत्यत्र 'अयं पुरु-  
 षः स्वयंज्योतिर्भवति' 'न हि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते'

गन्तव्यं । इष्टापत्तिं निराचष्टे । ते पृष्टा इति । साधनाधीनज्ञानत्वान्न  
 स्वप्रकाशो जीवो व्यतिरेकेनेश्वरवदित्याह । अतः कादाचित्केति । यद्य-  
 श्रुते भाष्ये हेतोः साध्याविशेष इति मन्तव्यं अतो जीवस्य स्वप्रकाशत्व-  
 श्रुतिर्बाधेति प्राप्ते सिद्धान्तयति । एवमिति । चेच्छब्दो निश्चयार्थः । न  
 केवलं स्वप्रकाशब्रह्माभेदाञ्जीवस्य स्वप्रकाशता किन्तु श्रुतितोऽपुन्याह ।  
 विज्ञानमयेति । योऽयं विज्ञानमय इति प्रकरणाभित्यर्थः । असुप्तः स्वयं  
 भासमान एवात्मा सुप्तान् क्षुप्तथापारान् वागादीनभिलक्ष्य चाक-  
 शीति सुप्तार्थान् पश्यतीति यावत् । अत्र स्वप्ने विज्ञातुर्बुद्धिसत्त्वस्य  
 साक्षिणो विज्ञातेर्विनाशो नास्तीत्यर्थः । घ्राणादिजन्यगन्धादिज्ञानानुस-  
 न्धानसिद्धये आत्मनो ज्ञानरूपत्वं वाच्यमिति श्रुत्यन्तरेणाह । अथेति ।  
 आत्मनो नित्यचिद्रूपत्वेऽपि स्वतोऽसङ्गतया, गन्धायसम्बन्धात् तत्सम्बन्ध-  
 घटनात्मकवृत्त्यर्थानि ज्ञानसाधनानि इति न तेषां वैयर्थ्यमित्याह । न  
 गन्धेति । परिच्छेदो वृत्तिः गन्धाय तद्गोचरान्तःकरणवृत्त्यये इत्यर्थः ।  
 सुप्ताद्यवस्थास्वात्मसत्त्वेऽपि चैतन्याभावात्तात्मा चिद्रूप इत्युक्तं दूषयति ।  
 यत्त्विति । तत् तदा सुप्तौ न पश्यतीति यत् तत्पश्यन्नेवालुप्तज्ञान एव

इत्येवं रूपाः । अथ 'यो वेदेदं जिज्ञासि' इति 'स आत्मा' इति च सर्वैः करणद्वारैरिदं वेदेदं वेदेति विज्ञानेनानुसन्धानात् तद्रूपत्वसिद्धिः, नित्यस्वरूपचैतन्यत्वे घ्राणाद्यानर्थक्यमिति चेन्न, गन्धादिविषयविशेषपरिच्छेदार्थत्वात् । तथा हि दर्शयति गन्धाय घ्राणमित्यादि । यत्, तु \*सुप्तादयो न चेतयन्त इति तस्य श्रुत्यैव परिहारोऽभिहितः । सुषुप्तं प्रकृत्य 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन् वै तन्न पश्यति न हि द्रष्टुं दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यन्तेऽविनाशित्वात् न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्येत्' इत्यादिना । एतदुक्तं भवति विषयाभावादियमचेतयमानता न चैतन्याभावादिति । यथा वियदाश्रयस्य प्रकाशस्य प्रकाश्याभावादनभिव्यक्तिर्न स्वरूपाभावात् तद्वत् । विशेषिकादितर्कश्च श्रुतिविरोधे आभासो भवति तस्मान्नित्यचैतन्यस्वरूप एवात्मेति निश्चिनुमः ॥

सन्न पश्यतीत्यत्र हेतुः । नहीति । नाशायोग्यत्वादित्यर्थः । किमिति न पश्यतीत्यत आह । न त्विति । वृत्तेः साधनाधीनत्वोक्त्या स्वरूपज्ञानस्य साधनाधीनत्वं हेतुरसिद्ध इत्युक्तं, साधनवैयर्थ्यतर्कोऽपि निरस्तः, प्रदण्डमित्याद्यनित्यज्ञानश्रुतीनां वृत्तिविषयत्वं व्याख्यातं, आत्मा न ज्ञानं द्रव्यत्वादित्यादितर्कास्वागमबाधिताः फलवन्प्रधानवाक्यापेक्षितस्वप्रकाशत्वागमस्य फलवत्त्वात् । किञ्च निरवयवात्मनो मनःसंयोगायोगान्नानित्यज्ञानगुणता समवायाभावाच्च न स्वसमवेतज्ञानवेद्यता कर्मकर्तृत्वविरोधाच्च । किञ्च ज्ञानत्वस्यैकवृत्तित्वे लाघवादात्मैव ज्ञानं वृत्तेषु मनःपरिमाणत्वश्रुत्या कामः संकल्प इत्याद्यया जडत्वान्नास्माकं ज्ञानद्वैविध्यगौरवमित्यनवद्यमात्मनः स्वप्रकाशत्वमिति सिद्धं ॥



## उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ॥ १९ ॥

इदानीन्तु किंपरिमाणो जीव इति चिन्त्यते, किमणु-  
परिमाण उत मध्यमपरिमाण आहोस्त्रिन्महत्परिमाण इति ।  
ननु नात्मात्पद्यते नित्यचैतन्यश्चायमित्युक्तं, अतश्च पर ए-  
वात्मा जीव इत्यापतति, परस्य चात्मनोऽनन्तत्वमाह्वयतं, तत्र  
कुतो जीवस्य परिमाणचिन्तावतार इति, उच्यते सत्यमेतत्,  
उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रवणानि तु जीवस्य परिच्छेदं प्रापयन्ति,  
स्वशब्देन चास्य क्वचिदणुपरिमाणत्वमाह्वयते, तस्य सर्वस्याना-  
कुलत्वोपपादनायायमारम्भः । तत्र प्राप्तं तावदुत्क्रान्तिगत्या-  
गतीनां श्रवणात् परिच्छेदोऽणुपरिमाणो जीव इति, उत्क्रा-  
न्तिस्तावत् 'स यदास्माच्छरीरादुत्क्रामति सदैवैतैः सर्वैरुत्क्रा-  
मति' इति । गतिरपि, 'ये वै के चास्मासौकात् प्रयन्ति चन्द्रमम  
मेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति, आगतिरपि 'तस्मासौकात् पुनरे-  
स्मै लोकाय कर्मणः' इति, आसामुत्क्रान्तिगत्यागतीनां श्रवणात्

स्वप्रकाशत्वादात्मस्वरूपादीषद्विच्छेदं परिमाणमेवाश्रिताश्रयत्वेना-  
न्तर्द्विर्भावेनैवासङ्गत्वा विचारयति । उत्क्रान्तिगत्यागतीनां । विष-  
यसंशयौ दर्शयति । इदानीमिति । नात्माश्रुतेरित्यादिना गतार्थत्व-  
मस्याशङ्कात्माश्रुत्वश्रुतीनां महत्त्वश्रुतीनाञ्च द्विविधकथनार्थमस्याधि-  
करणस्यारम्भ इत्याह । नन्वित्यादिना । न केवलं श्रुतोत्क्रान्त्याद्य-  
नुपपत्त्याऽऽत्मनोऽणुत्वं किन्वेधोऽणुरात्मेति श्रुत्यापीत्याह । स्वशब्देनेति ।  
पूर्वपक्षे जीवस्याश्रुत्वात् ब्रह्मैक्यसिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा  
सूत्रं व्याकुर्वन् पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्तमित्यादिना । श्रुतेरश्रुतिरिति

परिच्छिन्नस्त्रावष्ठीव इति प्राप्नोति, न हि विभोश्चक्षुःनमव-  
कल्पत इति । सन्ति च परिच्छेदे शारीरपरिमाणत्वस्याहंतपरी-  
चायां निरस्तत्वाद्गुरात्मोति गम्यते ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

उत्क्रान्तिः कदाचिदचलतोऽपि यामस्त्राम्यनिवृत्तिवद्देह-  
स्त्राम्यनिवृत्त्या कर्मक्षयेणावकल्पेत, उत्तरे तु गत्यागतीनाच-  
लतः सम्भवतः, स्वात्मना हि तयोः सम्बन्धो भवति, गमेः कर्तृ-  
स्यक्रियात्वात् । अमध्यमपरिमाणस्य च गत्यागती अणुत्व एव  
सम्भवतः । सत्योश्च गत्यागत्योर्त्क्रान्तिरप्यप्यस्यैव देहादिति  
प्रतीयते, न ह्यनप्यस्य देहाद्गत्यागती स्यातां देहप्रदेशाना-  
स्त्रोत्क्रान्तावपादानत्ववचनाच्चक्षुष्टे वा मूर्धा वान्येभ्यो वा शरी-

उत्तरसूत्रादाकृष्य सूत्रं पूरितं, उत्क्रान्तिः श्रूयत इति शेषः । स ममूर्धुः  
जीव इत्येवुंद्वादिभिस्तस्माच्चन्द्रलोकादिमं लोकं प्रति कर्म कर्तुमाया-  
तीत्यर्थः ॥

उत्क्रान्तिरात्मनो देहान्निर्गमो न भवति येनाणुत्वं स्यात् किन्तु स्वा-  
मित्वनिवृत्तिरिति केचित् । तदङ्गीकृत्याप्यणुत्वमावश्यकमित्याह । स्वा-  
त्मनेति । उत्क्रान्तेरुत्तरयोर्गत्यागतयोः स्वात्मना कर्त्ता सम्बन्धादणुत्वमिति  
सूत्रयोजना, पाकानाश्रयस्य पक्षत्ववद्गत्यागत्यागस्याऽपि गन्तृत्वोक्तिः किं  
न स्यादित्यत आह । गमेरिति । गमनस्य कर्तरि संयोगविभाग-  
रूपातिशयहेतुत्वात् कर्त्ताश्रितत्वं लोकसिद्धमित्यर्थः । जीवोऽणुरमध्य-  
परिमाणत्वे सति गतिमत्त्वात् परमाणुवदित्याह । अमध्यमेति ।  
अङ्गीकारं त्यजति । सत्योश्चेति । न स्वाभ्यनिवृत्तिमात्रं उत्क्रान्तिरि-  
त्यर्थः । देहान्निर्गम एवोत्क्रान्तिरित्यत्र निष्क्रान्तरमाह । देहप्रदेशा-

रदेशेभ्य इति । स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदय-  
मेवान्वंक्रामति शुक्रमादाय पुनरेति स्थानमिति चान्तरेऽपि  
शरीरे शारीरस्य गत्यागती भवतस्तस्मादप्यस्याणुत्वसिद्धिः ॥

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥

अथापि स्थान्नाणुरयमात्मा, कस्मादतच्छ्रुतेः अणुत्वविपरी-  
तपरिमाणश्रवणादित्यर्थः । 'स वा एष महानज् आत्मा, योऽयं  
विज्ञानमयः प्राणेषु, आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः, सत्यं ज्ञानम-  
नन्तं ब्रह्म' इत्येवंजातीयका हि श्रुतिरात्मनोऽणुत्वे विप्रतिषिध्येते-  
ति चेन्नैष दोषः । कस्मादितराधिकारात् । परस्य हि आत्मनः  
प्रक्रियायामेषा परिमाणान्तरश्रुतिः, परस्यैवात्मनः प्राधान्येन  
वेदान्तेषु वेदितव्यत्वेन प्रकृतत्वात्, विरजः पर आकाशादित्येवं-  
विधाश्च परस्यैवात्मनः तत्र तत्र विशेषाधिकारात् । ननु 'योऽयं  
विज्ञानमयः प्राणेषु' इति शारीर एव महत्त्वसम्बन्धित्वेन प्रति-

नामिति । अयादानत्वं अवधित्वं अन्येभ्यो वा मुखादिभ्य एष आत्मा  
निष्क्रामतीति शेषः । किञ्च देहमध्येऽपि जीवस्य गत्यागतिश्रुते-  
रणुत्वमित्याह । स इति । इन्द्रियाणि गृह्णन् स्नापादौ हृदयं स  
जीवो गच्छति शुक्रं प्रकाशकं इन्द्रियग्राममादाय पुनर्जागरितस्थान-  
मागच्छतीत्यर्थः ॥

इतराधिकाराद्ब्रह्मप्रकरणात् । ननु महत्त्वश्रुतेः कथं परप्रकरणात्त्व-  
मित्यत आह । परस्यैवेति । या वेदान्तश्रुतिः सा परप्रकरणात्स्येत्युत्स-  
र्गात् तस्यान्तरस्थत्वं ब्रह्मारभ्याधीतत्वाच्चेत्याह । विरज इति । नि-  
र्द्वैत इत्यर्थः । विज्ञानमयश्रुत्या प्रकरणात् बाध्यमिति शङ्कते । नन्विति ।

निर्दिश्यते । शास्त्रदृष्ट्या त्वेष निर्देशो वामदेववद्दृष्ट्यः, तस्मात् प्राज्ञविषयत्वात् परिमाणान्तरश्रवणस्य न जीवस्याणुत्वं विरुध्यते ॥

### स्वशब्दोन्मानाभ्याञ्च ॥ २२ ॥

इतश्चाणुरात्मा यतः साक्षादेवास्याणुत्ववाची शब्दः श्रूयते, 'एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यो यस्मिन् प्राणः पञ्चधा संविवेश' इति, प्राणसम्बन्धाच्च जीव एवायमणुरभिहित इति गम्यते । \*तथा चोन्मानमपि जीवस्याणिमानं गमयति 'बालाद्यशतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु । भागो जीवः स विज्ञेयः' इति 'आरायमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः' इति चोन्मानान्तरं । नन्वणुत्वे संत्येकदेशस्य सकलदेशगतोपलब्धिर्विरुध्यते, दृश्यते च जाह्नवीहृदनिमग्नानां सर्वाङ्गशैत्योपलब्धिर्निर्दाघसमये च सकलशरीरपरितापोपलब्धिरित्यत उत्तरं पठति ॥

अथोर्जावस्य ब्रह्मणा भेदाभेदाङ्गीकारात्सास्त्रीयाभेददृष्ट्या महत्त्वात्किर्यथा वामदेवस्याहं मन्वुरिति सर्वात्मलोक्तिद्वित्यविरोधमाह । शास्त्रेति ॥

एवमुत्क्रान्त्यादिश्रुत्याणुत्वमनुमितं, तत्र श्रुतिमप्याह । स्वशब्देति । बालायादुद्धृतः शततमो भागश्चस्मादप्युद्धृतः शततमो भागो जीव इति उद्धृत्य मानमुन्मानमत्यन्ताल्पत्वमित्यर्थः । बालः केशः, तोचघो-  
तायःशलाकायमारार्यं, तस्मादुद्धृता मात्रा मानं यस्य स जीवस्तथा ॥

\* तथोन्मानमिति वर्ध० का० ।

### अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥

यथाहि हरिचन्दनबिन्दुः, शरीरैकदेशसम्बन्धोऽपि सन् सकलदेहव्यापिनमाह्लादं करोति, एवमात्मापि देहैकदेशस्य-सकलदेहव्यापिनीमुपलब्धिं करिष्यति, त्वक्सम्बन्धाच्चास्य सकल-शरीरगता वेदना न विरुध्यते, त्वगात्मनोर्हि सम्बन्धः कृत्स्नायां त्वि च वर्तते, त्वक् च कृत्स्नशरीरव्यापिनोति ॥

### अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपग- माद्बुद्धिं हि ॥ २४ ॥

अत्राह यदुक्तमविरोधश्चन्दनवदिति तदयुक्तं, दृष्टान्तदा-  
ष्टान्तिकयोरतुल्यत्वात्, सिद्धे ह्यात्मनो देहैकदेशस्यत्वे चन्दन-  
दृष्टान्तो भवति, प्रत्यक्षन्तु चन्दनस्यावस्थितिवैशेष्यमेकदेशस्य-  
त्वं सकलदेहाह्लादनं च आत्मनः पुनः सकलदेहोपलब्धिमात्रं  
प्रत्यक्षं नैकदेशवर्तित्वं । अनुमेयन्तु तदिति यदप्युच्येत, न चा-  
त्रानुमानं सम्भवति । किमात्मनः सकलशरीरगता वेदना त्वगि-  
न्द्रियस्यैव सकलदेहव्यापिनः सतः किं वा विभोर्नभस इव आ-

आत्मसंयुक्तायास्त्वचो देहव्यापित्यर्थोपलब्धिकरणस्य महिस्राऽऽत्म-  
नोव्यापिकार्यकारित्वमविरुद्धं । त्वगात्मनोरिति सम्बन्धस्य त्वगवय-  
विनिष्ठत्वादवयविनश्चैकत्वादात्मसंयोगस्य कृत्स्नत्वमुनिष्ठतेत्यर्थः ॥

सिद्धे हीति । न तु सिद्धमित्यतुल्यतेत्यर्थः । विशेष एव विशेष्यं, चन्द-  
नबिन्दोरल्पत्वस्य प्रत्यक्षत्वात् त्वगव्याप्त्यापिकार्यकारित्वकल्पना युक्ता,  
जीवस्य त्वगुत्वे सन्देहाद्यापिकार्यदृष्ट्या व्यापित्वकल्पनमेव युक्तं । व्या-

होस्त्रिचन्द्रनबिन्दोरिवाणोरेकदेशस्यस्येति संशयानिवृत्तेरिति । अत्रोच्यते नऽयं दोषः । कस्मात् अभ्युपगमात् । अभ्युपगम्यते ह्यात्मनोऽपि चन्द्रनस्येव देहेकदेशवृत्तित्वमवस्थितिविशेष्यं कथमिति उच्यते । हृदि हि । एष आत्मा पच्यते वेदान्तेषु 'हृदि ह्येष आत्मा' 'स वा एष आत्मा' 'हृदि कतम आत्मा' इति 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्यातिः पुरुषः' इत्याद्युपदेशेभ्यः । तस्माद्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोरवैषम्याद्युक्तमेवैतद्विरोधश्चन्द्रनवदिति ॥

### गुणाद्वा लोकवत् ॥ २५ ॥

चैतन्यगुणव्याप्तेर्वाणोरपि सतो जीवस्य सकलदेहव्यापिकार्यं न विरुध्यते । यथा लोके मणिप्रदीपप्रभृतीनामपवरकैकदेशवर्तिनामपि प्रभाऽपवरकव्यापिनी सतो कृत्स्नेऽपवरको कार्यं करोति तद्वत् । स्यात् कदाचिच्चन्द्रनस्य मावयवत्वात् सूक्ष्मावयवविसर्पणेनापि सकलदेहे आह्लादयित्वात् न त्वणोर्जीव-

पिकार्याश्रयो व्यापित्युत्सर्गादिति सूत्रशङ्काभारगर्थः । आत्माल्पव्यापिकार्यकारित्वाच्चन्द्रनबिन्दुवदित्यनुमानमयुक्तं, त्वगादौ व्यभिचारदित्वाद् । न चात्रानुमानमिति । पूर्वोक्तश्रुतिभिर्जीवस्याणुत्वनिश्चयाद्दृष्टित्वश्रुतिभिरेकदेशस्यत्वनिश्चयाच्च न दृष्टान्तवैषम्यमिति परिहारभारगर्थमाह । अत्रोच्यत इति ॥

आत्मवत्तद्ब्रह्मज्ञानस्याणुत्वात् स्वतः, कदाचित्त्वन्तुं देहपरिमाणत्वमित्युक्त्वा स्वत एव व्यापित्वमिति मतान्तरमाह । गुणादेति । वाशब्देन चन्द्रनदृष्टान्तापरितोषः सूचितस्तमाह । स्यादिति । उत्तरसूत्र-

स्यावयवाः सन्ति यैरयं सकलं देहं विप्रसर्पेदित्याशङ्क्य गुणादा  
लोकवदित्युक्तं, कथं पुनर्गुणो गुणिव्यतिरेकेणान्यत्र वर्त्तत, नहि  
पटस्य शूक्रो गुणः पटव्यतिरेकेणान्यत्र वर्त्तमानो दृश्यते ।  
प्रदीपप्रभावद्भवेदिति चेन्न, तस्या अपि द्रव्यत्वाभ्युपगमात् ।  
निविडावयवं हि तेजोद्रव्यं प्रदीपः, प्रविरलावयवन्तु तेजो-  
द्रव्यमेव प्रभेति अत्र उत्तरं पठति ॥

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

यथा गुणस्याऽपि सतो गन्धस्य गन्धवद्द्रव्यव्यतिरेकेण  
वृत्तिर्भवति अप्राप्तेष्वपि कुसुमादिषु गन्धवत्सु गन्धोपलब्धेः,  
एवमणोरपि सतो जीवस्य चैतन्यगुणव्यतिरेको भविष्यति,  
अतस्मान्नैकान्तिकमेतद्गुणत्वाद्गुणादिवत् आश्रयविशेषानुपपत्ति-  
रिति गुणस्यैव सतो गन्धस्याश्रयविशेषदर्शनात्, गन्धस्याऽपि  
सदैवाश्रयेण विशेष इति चेन्न, यस्मान्मूलद्रव्याद्विशेषस्य

व्यावर्त्थं शङ्कते । कथमिति । ज्ञानं न गुणिव्यतिरिक्तदेशव्यापि  
गुणत्वाद्गुणवत्, न च प्रभायां व्यभिचारस्तस्या अपि द्रव्यत्वादिति प्राप्ते  
गन्धव्यभिचारमाह । अत उत्तरमिति ॥

गुणस्य द्रव्यव्यतिरेक आश्रयविशेषः । ननु विश्लिष्टावयवानामल्पत्वा-  
द्द्रव्ययो न भातीत्यत आह । अक्षीयमाणमपीति । अपिरवधारणे,  
पूर्वावस्थानिज्जेनाक्षीयमाणमेव तद्द्रव्यमनुमीयत इत्यर्थः । विमतं अ-  
विश्लिष्टावयवं पूर्वावस्थातो गुरुत्वाद्यपचयहीनत्वात् सम्मतवदिति  
भावः । शङ्कते । स्यादेतदिति । विश्लिष्टागामल्पत्वादित्युपलक्षणं, अवय-  
वान्तराणां प्रवेशादित्यपि द्रव्यं । विशेषोऽवयवानां विशेषप्रवेशरूपः

क्षयप्रसङ्गात् । अक्षीयमाणमपि तत्पूर्वावस्थातो गम्यते, अन्यथा तत्पूर्वावस्थैर्गुरुत्वादिभिर्हीयेत । स्यादेतत् गन्धाश्रयाणां विस्मिष्टानामवयवानामल्पत्वात् सन्नपि विस्मेषो नोपलक्ष्यते, सूक्ष्मा हि गन्धपरमाणवः सर्वतो विप्रसृता गन्धबुद्धिमुत्पादयन्ति नासिकापटुमनुप्रविशन्त इति ज्ञेयं, न अतीन्द्रियत्वात् परमाणूनां, स्फुटगन्धोपलभ्येश्च नागकेशरादिषु । न च लोके प्रतीतिर्गन्धवद्द्रव्यमाघ्रातं इति, गन्ध एवाघ्रात इति तु लौकिकाः प्रतीयन्ति । रूपादिष्वश्रयव्यतिरेकानुपलभ्यैर्गन्धस्याप्ययुक्त आश्रयव्यतिरेक इति चेत्, न प्रत्यक्षत्वाद्नुमानाप्रवृत्तेः, तस्माद्यद्यथा लोके दृष्टं तत् तथैवानुमन्तव्यं निरूपकैर्नान्यथा । न हि रसो गुणो जिह्वयोपलभ्यत इति अतो रूपादयोऽपि गुणा जिह्वयैवोपलभ्येरन्निति नियन्तुं शक्यते ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥

हृदयाद्यतनत्वमणुपरिमाणत्वं चात्मनोऽभिधाय तस्यैव

सन्नपि न ज्ञायते, तथा च गुरुत्वापचयो न भवतीति हेतोरन्वयासिद्धिरिति शङ्कार्थः । आगच्छन्तोऽवयवाः परमाणवस्त्रसरेणैव वा, नाद्यस्तद्रूपवद्गन्धस्याप्यनुपलब्धिप्रसङ्गादिति परिहरति । नेति । द्वितीयं प्रत्याह । स्फुटेति । असरेणुगन्धश्चेत् स्फुटो न स्यादित्यर्थः । अतो गन्धस्य पुष्यादिस्थस्यैव गुणिव्यतिरेको वाच्य इति भावः । गन्धो न गुणिविस्मिष्टः गुणत्वात् रूपवदिति शङ्कते । रूपेति । विस्मेषस्य प्रत्यक्षत्वाद्वाच्य इत्याह । नेति ।

आत्मनश्चैतन्यगुणेनैव देहव्याप्तिरित्यत्र श्रुतिमाह सूत्रकारः । तथा च दर्शयतीति । तस्माद्यद्यथा हृदयेति ॥



‘आलोमभ्य आनखाग्नेभ्यः’ इति चैतन्येन गुणेन समस्तशरीर-  
व्यापित्वं दर्शयति ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

‘प्रज्ञया शरीरं समारुह्य’ इति चात्मप्रज्ञयोः कर्तृकरणभा-  
वेन पृथगुपदेशात् चैतन्यगुणेनैवास्त्वं शरीरव्यापिताऽवगम्यते,  
तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति च कर्तुः शरीरात्  
पृथग्विज्ञानस्योपदेशः, एतमेवाभिप्रायमुपोद्धलयति, तस्मादणु-  
रात्मत्वेवं प्राप्ते ब्रूमः ॥

तद्गुणसारत्वात् तु तद्गुणपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैतदस्यणुरात्मैति, उत्पत्त्यश्र-  
वणात्, परस्यैव तु ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणात् तादात्म्योपदेशाच्च  
परमेव ब्रह्म जीव इत्युक्तं । परमेव चेद्ब्रह्म जीवः तस्मात्प्राज्ञवत्  
परं ब्रह्म तावानेव जीवो भवितुमर्हति, परस्य च ब्रह्मणो विभु-  
त्वमाह्वानं, तस्माद्विभुर्जीवः । तथा च ‘स वा एष महानज

तत्रैव श्रुत्यन्तरार्धं सूत्रं,। एथगिति । विज्ञानमिन्द्रियाणां ज्ञान-  
शक्तिं विज्ञानेन चैतन्यगुणेनादाय श्रेत इत्यर्थः । एतं चैतन्यगुणाव्याप्ति-  
माचरमभिप्रायं ॥

तत्रात्मागुत्वविभुत्वश्रुतीनां विरोधादप्रामाण्यप्राप्तावगुत्वं जीवस्य  
विभुत्वमीश्वरस्येवंविरोध इत्येकदेशिपक्षो दर्शितस्तं द्रुष्यन् सि-  
द्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तुशब्द इत्यादिना । तस्माद् ब्रह्माभिन्नत्वात्  
विभुर्जीवः ब्रह्मवदित्वनुमानानुगृहीते श्रुतिस्मृती आह । तथा च

आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इत्येवंजातीयका जीवविषया विभुत्ववादाः श्रुताः स्मार्ताश्च समर्थिता भवन्ति । न चाणोर्जीवस्य सकलशरीरगतौ वेदनोपपद्यते । त्वक्सम्बन्धात् स्यादिति चेत्, न, त्वक्कण्टकतोदनेऽपि सकलशरीरगतैव वेदना प्रसज्येत, त्वक्कण्टकयोर्हि संयोगः कृत्स्नायां त्वचि वर्तते, त्वक् च कृत्स्नशरीरव्यापिनीति पादतल एव तु कण्टकतुच्चा वेदनां प्रतिलभन्ते । न चाणोर्गुणव्याप्तिरुपपद्यते गुणस्य गुणदेशत्वात्, गुणत्वमेव हि गुणिनमनाश्रित्य गुणस्य हीयेत । प्रदीपप्रभायाश्च द्रव्यान्तरत्वं व्याख्यातं, गन्धोऽपि गुणत्वाभ्युपगमात् साश्रय एव सञ्चरितुमर्हति, अन्यथा गुणत्वहानिप्रसङ्गात् । तथा

स वा एष इति । नित्यः सर्वगतः स्थाणुरित्याद्याः स्मार्तवादाः । एतेन जीवस्य ब्रह्माभेदज्ञानेऽणुत्वाभावधीस्तस्यां तदित्यन्योन्याश्रय इति निरस्तं । प्रधानमहद्वाक्यानुगुणश्रुतिस्मृतिभिरणुत्वाभावनिश्चयानन्तरमभेदज्ञानात् प्रधानवाक्यविरोधे गुणभूताणुत्वश्रुतीनामौपाधिकानुत्वविषयकल्पनादगुणे त्वन्याय्यकल्पनेति न्यायादिति भावः । किञ्च सर्वदेहव्यापिश्रैत्वानुभवान्यथानुपपत्त्याऽणुत्वविषयत्वेन कथञ्चिदर्थवादा नेयाः लौकिकन्यायादपि तेषां दूर्बलत्वादिति न्यायादिति मत्वाह । न चाणोरिति । शङ्कते । त्वगिति । यद्येवात्मसम्बन्धस्य त्वग्याया देहव्यापिनी वेदना स्यात् तर्ह्यतिप्रसङ्ग इति दूषयति । नेति । प्रसङ्गस्येष्टत्वं निरस्यति । पादतल एवेति । तस्मादल्पमहताः संयोगो न महद्वापी कण्टकसंयोगस्य देहव्याप्यदर्शनात्, तथा च प्यारात्मसंयोगस्त्वगेकदेशस्य एवेति देहव्यापिवेदानुपपत्तिः । न च सिद्धान्ते त्वगात्मसम्बन्धस्य व्यापित्वात् कण्टकसम्बन्धे देहव्यापिवेदनाप्रसङ्ग इति वाच्यं । यावती विषयसम्बन्धा त्वक् ताव-

चोक्तं भगवता द्वैपायनेन 'उपलभ्यासु चेद्गन्धं केचिद्भूयुरनैपु-  
 णाः । पृथिव्यामेव तं विद्यादपो वायुश्च संश्रितमिति । यदि  
 चैतन्यं जीवस्य समस्तशरीरं व्याप्नुयांन्नाणुर्जीवः स्यात्, चैतन्यमेव  
 ह्यस्य स्वरूपमग्नेरिवौष्ण्यप्रकाशौ, नात्र गुणगुणिविभागो विद्यत  
 इति । शरीरपरिमाणलक्ष्य प्रत्याख्यातं, पारिशेष्याद्विभुर्जीवः ।  
 कथं तद्धणुत्वादिव्यपदेश इत्यत आह । तद्गुणसारत्वात् तु  
 तद्गुणपदेश इति । तस्या बुद्धेर्गुणास्तद्गुणा इच्छा द्वेषः सुखं दुःखं  
 इत्येवमादयस्तद्गुणाः सारः प्रधानं यस्यात्मनः संसारित्वे सम्भ-  
 वति स तद्गुणसारस्तस्य भावस्तद्गुणसारत्वं । न हि बुद्धेर्गुणैर्वि-  
 ना केवलस्यात्मनः संसारित्वमस्ति बुद्धुपाधिधर्माध्यासनिमित्तं  
 हि कर्तृत्वभोक्तृत्वादिलक्षणं संसारित्वमकर्तुरभोक्तृश्यासंसारिणो

द्यात्यात्ममन्बन्धस्तावद्वापिवेदनाहेतुरिति नियमात् । न चैवं प्रिय-  
 त्वक्सम्बन्ध एव तद्देतुरस्तु किमात्मव्याप्येति वाच्यं । वेदना हि सुखं  
 दुःखं तदनुभवश्च, न चैषां व्यापकानां कार्याणामल्पमुपादानं सम्भ-  
 वति कार्यस्योपादानाद्विस्लेषानुपपत्तेः । न चैषां व्यापकत्वमस्तिद्धं सूय्यं  
 तप्तस्य गङ्गानिमग्नस्य सर्वाङ्गव्यापिदुःखसुखानुभवस्य दुरपहृतत्वात् ।  
 यदुक्तं गुणस्यापि गुणिविस्लेषो गन्धवदिति तन्नैत्याह । न चाणोरिति ।  
 गन्धो नाश्रयाद्विस्लिष्टः गुणत्वाद्गुणवदित्यत्रागममाह । तथा चोक्त-  
 मिति । न च प्रत्यक्षबाधः गन्धस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि निराश्रयत्वस्याप्रत्य-  
 क्षत्वान्महतां असरेयूनामनुद्गतस्पर्शानामुद्गतगन्धानामागमनात् स्फु-  
 टगन्धोपलम्भसम्भवः, अवयवान्तरप्रवेशान्नसहसा मूलद्रव्यक्षय इति  
 भावः । पूर्वं चैतन्यस्य गुणत्वमुपेत्य तद्द्यात्या गुण्यात्माणत्वं निरस्तं, सम्यग्  
 तस्य गुणत्वमस्तिद्धमित्याह । यदि चैतन्यमिति । उत्सूत्रं सूत्रं विना वि-  
 भुत्वं प्रसाध्याणुत्वाद्युक्तेर्गतिप्रदर्शनार्थं सूत्रं व्याचष्टे । कथमित्यादिना ।

नित्यमुक्तस्य सत आत्मनस्तस्मात् तद्गुणस्मरत्वाद्बुद्धिपरिमाणे-  
नास्य परिमाणव्यपदेशः, तदुक्तान्यादिभिश्चास्योक्तान्यादिष्व-  
पदेशो न स्वतः, तथा च,

“बालायश्नतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु ।

भागो जीवः स विज्ञेयः स चानन्त्याय कल्पते” ॥

इत्यणुत्वं जीवस्त्वात्त्वा तस्मैव पुनरानन्त्यमाह । तच्चैवमेव  
समञ्जसं स्यात् सद्योपचारिकमणुत्वं जीवस्य भवेत् पारमार्थिक-  
ज्ञानन्त्यं । न ह्युभयं मुख्यमवकल्पेत । न चानन्त्यमौपचारिकमिति  
शक्यं विज्ञातुं सर्वोपनिषत्सु ब्रह्मात्मभावस्य प्रतिपिपादयिषित-  
त्वात्\* तथेतरस्मिन्नप्युन्माने बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव ‘आरायमात्रे  
ह्यवरोऽपि दृष्टः’ इति बुद्धिगुणसम्बन्धेनैवारायमात्रतां शास्त्रि-  
न स्तेनैवात्मना । ‘एषोऽणुरात्मा चेतमा वेदितव्यः’ इत्यत्राऽपि  
न जीवस्याणुपरिमाणत्वं शिष्यते परस्मैवात्मनश्चतुराद्यनवगा-

अन्तरा विज्ञानमनसी हृदि हीति च प्रकृता बुद्धिर्योग्यत्वात् तच्छ-  
ब्देन परामृश्यते । बुद्धिगुणानामात्मन्यध्यासादणुत्वाद्युक्तिर्न स्वतः  
ज्ञानन्त्याश्रुतिविरोधादित्याह । तथा चेति ! अकार्यकारणद्रव्यसमा-  
नाधिकरणतया तत्त्वमसीति वाक्यस्य सोऽयमिति वाक्यवदखण्डा-  
भेदार्थत्वादानन्त्यं सत्त्वमणुत्वमध्यस्तमित्यर्थः । उक्तञ्चैतदङ्गुष्ठाधिकरणे  
‘प्रतिपाद्यविरुद्धमुद्देश्यगतविशेषणमविवक्षितं’ इति बालायवाक्यमा-  
रायवाक्यश्चेत्युन्मानद्वयमुक्तं तत्रार्थं निरस्य द्वितीयं निरस्यति । तथे-  
तरस्मिन्नपीति । बुद्धेर्गुणनिमित्तेनात्मन्यध्यस्तो गुणो भवति तेनात्मगुणे-  
नाध्यस्तैवारायपरिमाणोऽपकृष्टस्य जीवो दृष्टः स्वतस्त्वनन्त एवेत्यर्थः ।

\* तथेतरस्मिन्निति वर्ध० क।० ।

ज्ञानेन ज्ञानप्रसादावगम्यत्वेन च प्रकृतत्वात्, जीवस्याऽपि च मुख्याणुपरिमाणत्वानुपपत्तेः, तस्माद्बुद्ध्याद्ज्ञाननाभिप्रायमिदमणु-  
त्ववचनमुपाध्यभिप्रायं वा द्रष्टव्यं । तथा प्राज्ञया शरीरं समार-  
ह्येत्येवंजातीयकेष्वपि भेदोपदेशेषु बुद्धौवोपाधिभूतया जीवः  
शरीरं समारह्येत्येवं योजयितव्यं व्यपदेशमात्रं वा शिलापुत्रकस्य  
शरीरमित्यादिवत् । न ह्यत्र गुणगुणिविभागो विद्यत इत्युक्तं ।  
हृदयायतनत्ववचनमपि बुद्धेरेव तदायतनत्वात् । तथोक्तान्या-  
दीनामप्युपाध्यायत्ततां दर्शयति 'कस्मिन्नहमुक्तान्ते उक्तान्तो  
भविव्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामि' इति, 'स प्रा-  
णमसृजत' इति । उक्तान्यभावे हि गत्यागत्योरप्यभावो विज्ञा-  
यते, न ह्यनपसृजस्य देहाद्गत्यागती स्यातां । एवमुपाधि-  
गुणसारत्वाज्जीवस्याणुत्वादिव्यपदेशः प्राज्ञवत्, यथा प्राज्ञस्य  
परमात्मनः सगुणेषूपानेषूपीधगुणसारत्वादणीयस्त्वादिव्यप-  
देशोऽणीयान् श्रीहेर्वा यवाद्वा मनोमयः प्राणशरीरः सर्व-  
गन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इत्येवंप्रकारस्तदत् ।

'न चक्षुषा गृह्यते नापि वस्त्रा नान्यैर्देवैस्तपसा कर्मणा वा । ज्ञानप्रसा-  
देन विबुद्धसत्त्वस्ततस्तु तं पश्यति निष्कलं ध्यायमानः' इत्युक्त्वा एषो-  
ऽबुरात्केत्युक्तः पर एव यदि जीवः तथाप्यध्यस्ताणुत्वं अणुशब्दार्थं  
इत्याह । जीवस्यापीति । यदुक्तं पृथंगुपदेशाच्चैतन्यगुणेनैवात्मनो  
देहस्थानिरिति तत्राह । तथा प्रकथयति । बुद्धिप्रकथयत्यर्थः । यदि  
चैतन्यं प्रसा तदा भेदोपचार इत्याह । व्यपदेशमात्रं वेति । ननु  
चैतन्यं गुण इति भेदो मुखोऽस्तु नेत्याह । न ह्यत्रेति । निर्गुणत्वश्रुते-

स्यादेतद् यदि बुद्धिगुणसारत्वादात्मनः संसारित्वं कस्येत  
ततो बुद्ध्यात्मनोभिन्नयोः संयोगावसानमवश्यं भावीत्यतो  
बुद्धिवियोगे सत्यात्मनो विभक्तस्थानालक्ष्यत्वादसत्त्वमसंसारित्वं  
वा प्रसज्येत्यत उत्तरं पठति ॥

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

नेद्यमनन्तरनिर्दिष्टदोषप्राप्तिराशङ्कनीया, कस्मात् यावदा-  
त्मभावित्वात् । बुद्धिसंयोगस्य यावदयमात्मा संसारी भवति  
यावदस्य सम्यग्दर्शनेन संसारित्वं न निवर्तते तावदस्य बुद्ध्या  
संयोगो न भ्राम्यति । यावदेव चायं बुद्ध्युपाधिसम्बन्धस्तावदेवास्त्र  
जीवस्य जीवत्वं संसारित्वञ्च, परमार्थतस्तु न जीवो नाम बुद्ध्युपा-  
धिपरिकल्पितस्वरूपव्यतिरेकेणास्ति । न हि नित्यमुक्तस्वरूपात्  
सर्वज्ञादीश्वरादन्यस्येतन्धातुर्द्वितीयो वेदान्तार्थनिरूपणायामु-  
पलभ्यते 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा श्रोता मन्ता विज्ञाता' 'नान्य-  
दतोऽस्ति द्रष्टृ श्रोतृ मन्तृ विज्ञातृ' 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि'

रित्यर्थः । अन्यदपि पूर्वीकृतं बुद्ध्याद्युपाधिकमित्याह । हृदयेत्यादिना ।  
सौत्रं दृष्टान्तं विवृणोति । यथेति । असत्त्वमित्यापाततः असंसा-  
रित्वमापाद्यं । श्रेष्ठं सुबोधं ।

ननु खतः संसारित्वमस्तु किं बुद्ध्युपाधिनेत्यत आह । यावदेव चा-  
यमिति । समानो बुद्धिवादाख्यापन्नः सन् विज्ञानं ब्रह्म तन्मयो  
विज्ञारोऽयुरित्यर्थः किं न स्यादित्यत आह । प्रदेशान्तर इति ।  
विज्ञानमयो बुद्धिप्रचुर इत्यर्थः । केन समान इत्याकाङ्क्षायामिति

इत्यादिश्रुतिश्रुतेभ्यः । कथं पुनरवगम्यते यावदात्मभावा बुद्धिसं-  
योग इति तद्दर्शनादित्याह । तथा हि ब्राह्मं दर्शयति 'योऽयं  
विज्ञानमयः प्राणेषु च्छन्तर्ज्योतिः पुरुषः स समानः सन्नुभौ  
लोकावनुसञ्चरति ध्यायतीव लेलायतीव' इत्यादि । तत्र  
विज्ञानमय इति बुद्धिमय इत्येतदुक्तं भवति । प्रदेशान्तरे  
'विज्ञानमयो मनोमयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमयः' इति  
विज्ञानस्य मनश्चादिभिः सह पाठात् बुद्धिमयत्वञ्च तद्गुण-  
सारत्वमेवाभिप्रेयते, यथा लोके स्त्रीमयो देवदत्तः इति  
स्त्रीवागादिप्रधानोऽभिधीयते तद्वत् । स समानः सन्नुभौ  
लोकावनुसञ्चरति इति च लोकान्तरगमनेऽप्यवियोगं बुद्ध्या-  
देर्दर्शयति, केन समानस्तथैव बुद्ध्या इति गम्यते सन्निधा-  
नाच्च । तच्च दर्शयति 'ध्यायतीव लेलायतीव' इति, एतदुक्तं  
भवति नायं स्वतो ध्यायति नापि चलति ध्यायन्त्यां बुद्ध्या  
ध्यायतीव चलन्त्यां चलतीवेति । अपि च मिथ्याज्ञानपुरः-  
सरोऽयमात्मनो बुद्ध्युपाधिसम्बन्धः, न च मिथ्याज्ञानस्य सम्य-  
ग्ज्ञानादन्यत्र निवृत्तिरस्तीत्यतो यावत् ब्रह्मात्मतानवबोध-  
स्तावदयं बुद्ध्युपाधिसम्बन्धो न शाम्यति । दर्शयति च,

शेषः । श्रुतिबलाद्बुद्धेर्यावत्संसार्यात्मभावित्वमुक्तं सति मूले कार्यस्य  
वियोगासम्भवाच्चेति युक्ताप्याह । अपि च मिथ्येति । सम्यग्ज्ञाना-  
देव बुद्ध्यादिसम्बन्धसं इत्यत्र श्रुतिमाह । दर्शयतीति । मृत्युम-  
न्त्रेतीत्यन्वयः । आदित्यवर्ग्यं स्वप्रकाशं । तमसः परस्तादज्ञानास्पृष्टमि-

‘वेदाहमेतं पुरुषं महात्तमादित्यवर्णं तमसः परस्तात् । तमेव  
विदित्वातिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाथ’ इति । ननु  
सुषुप्तप्रलययोर्न शक्यते बुद्धिसम्बन्धः आत्मनोऽभ्युपगन्तुं ‘सता  
सोम्य तदा सम्यक्नो भवति स्वमपीतो भवति’ इति वचनात्  
कृत्स्नविकारप्रलयाभ्युपगमञ्च तत्कथं यावदात्मभावित्वं बुद्धि-  
सम्बन्धस्येत्यत्रोच्यते ॥

पुंस्त्वादिवत्तस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

यथा लोके पुंस्त्वादीनि बीजात्मना विद्यमानान्येव बा-  
ल्यादिष्वनुपलभ्यमानानि अविद्यमानवदभिप्रेयमाणानि दौव-  
नादिष्वविर्भवन्ति, नाविद्यमानान्युत्पद्यन्ते षण्डादीनामपि  
तदुत्पत्तिप्रसङ्गात्, एवमयमपि बुद्धिसम्बन्धः शक्त्यात्मना वि-  
द्यमान एव सुषुप्तप्रलययोः पुनः प्रबोधप्रसवयोरविर्भवति ।  
एवं ह्येतद्युज्यते, न ह्याकस्मिन्की कस्यचिदुत्पत्तिः सम्भवति  
अतिप्रसङ्गात् । दर्शयति च सुषुप्तादुत्थानमविद्यात्मकबीजस-  
ङ्गावकारितं सति सम्यद्य न विदुः सति सम्यद्यामह इति

त्वर्थः । यावदात्मभावित्वस्यासिद्धिं शक्यते । नन्विति । सुषुप्तौ बुद्धि-  
सत्त्वे ब्रह्मसम्पत्तिर्न स्यात् प्रलये तत्सत्त्वे प्रलयव्याहतिरित्यर्थः ॥

स्यूलस्युत्थात्मना बुद्धेर्यावदात्मभावित्वमस्ति इत्याह । पुंस्त्वेति ।  
पुंस्त्वं देतः, आदिपदेन श्रमश्चादियहः, अस्य बुद्धिसम्बन्धस्येत्यर्थः ।  
स्वाप्ने बीजात्मना सतो बुद्ध्यादेः प्रबोधेऽभिव्यक्तिरित्यत्र श्रुतिमाह ।



'त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा' इत्यादिना । तस्मात् सिद्धमेत-  
द्यावदात्मभावी बुद्ध्याद्युपाधिसम्बन्ध इति ॥ .

नित्योपलब्धनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो  
वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥

तच्चात्मन उपगृह्यतमन्तःकरणं मनो बुद्धिर्विज्ञानं चि-  
त्तमिति चानेकधा तत्र तत्राभिलष्यते । क्वचिच्च वृत्तिविभा-  
गेन संशयादिवृत्तिकं मन इत्युच्यते, निश्चयादिवृत्तिकं बुद्धि-  
रिति । तच्चैवभूतमन्तःकरणमवश्यमस्तीत्यभ्युपगन्तव्यं । अन्य-  
था ह्यनभ्युपगम्यमाने तस्मिन्नित्योपलब्धनुपलब्धिप्रसङ्गः स्यात्  
आत्मेन्द्रियविषयाणामुपलब्धिसाधनानां सन्निधाने सति नि-

दर्शयतीति । न विदुरित्यवियात्मकबीजसद्भावोक्तिः । ते व्याघ्राद-  
पुनराभवन्ति इत्यभिव्यक्तिनिर्देशः ॥

बुद्धिसद्भावे मानमाह सूत्रकारः । नित्येति । मनसा ह्येव पश्यति,  
बुद्धिश्च न विचेष्टति, विज्ञानं यच्च तनुते, चेतसा वेदितव्यः, 'चित्तश्च  
चेतयितव्यश्चेति तत्र तत्र श्रुतिषु मन्वादिपदवाच्यं तावद्बुद्धि-  
द्रव्यं प्रसिद्धमित्यर्थः । कथमेकस्यानेकोक्तिस्तत्राह । क्वचिच्चेति । गर्व-  
वृत्तिकोऽहङ्कारो विज्ञानं चित्तप्रधानं स्मृतिप्रधानं वा चित्तमित्यपि  
द्रव्यं । यद्यपि साक्षिप्रत्यक्षसिद्धमन्तःकरणं श्रुत्यनूदितञ्च तथापि  
प्रत्यक्षश्रुत्योर्विषयमानं प्रति व्यासङ्गानुपपत्त्या तत्साधयति । तच्चेत्या-  
दिना । सूत्रं योजयति । अन्यथेति । पञ्चेन्द्रियाणां पञ्चविषयसम्बन्धे  
सति नित्यं युगपत् पञ्चोपलब्धयः स्युः, मनोऽतिरिक्तसामग्र्याः सत्त्वात्  
यदि सत्त्वामपि सामग्र्यां उपलब्धभावस्तर्हि सदैवानुपलब्धिप्रस-  
ङ्गादित्यर्थः । अतः कादाचित्कोपलब्धिनिर्वाणकं मन एवमिति

त्यमेवोपलब्धिः प्रसज्येत । अथ सत्यपि हेतुसमवधाने फलाभाव-  
स्ततोऽपि नित्यमेवानुपलब्धिः प्रसज्येत, न चैवं दृश्यते । अथ वान्य-  
तरस्यात्मन इन्द्रियस्य वा शक्तिप्रतिबन्धोऽभ्युपगन्तव्यः । न चा-  
त्मनः शक्तिप्रतिबन्धः सम्भवति अविक्रियत्वात्, नापीन्द्रियस्य, न  
हि तस्य पूर्वोत्तरयोः चणयोः प्रतिबद्धशक्तिकस्य ततोऽकस्माच्छ-  
क्तिः प्रतिबध्येत, तस्मात् घस्यावधानानवधानाभ्यामुपलब्ध्यनु-  
पलब्धी भवतस्तन्मनः । तथा च श्रुतिः, 'अन्यत्रमना अभूवं नाद-  
र्शमन्यत्रमना अभूवं नाश्रौषम्' इति 'मनसा ह्येव पश्यति मनसा  
शृणोति' इति च । कामादयश्चास्य वृत्तय इति दर्शयति 'कामः

भावः । ननु सत्यपि कराग्निसंयोगे दाहकादाचित्कत्ववदुपलब्धि-  
कादाचित्कत्वमस्तु किं मन्त्रसेत्याशङ्क्यान्यतरनियमो वेद्येतद्याचष्टे । अ-  
थवेति । सत्यां सामग्र्यां नित्योपलब्धिर्वाङ्गीकार्या अन्यतरस्य का-  
रणस्य केनचिच्छक्तिप्रतिबन्धनियमो वाङ्गीकार्यः, यथा मयिनाऽग्नि-  
शक्तिप्रतिबन्ध इति वाकारार्थः । अस्तु प्रतिबन्ध इत्यत आह । न  
चेति । न चेन्द्रियस्यैवास्तु शक्तिप्रतिबन्धकत्वं प्रतिबन्धकाभावात्, न च  
दृष्टसामग्र्यां सत्यां अदृष्टं प्रतिबन्धकमिति युक्तं अतिप्रसङ्गात् ।  
न च व्यासङ्गः प्रतिबन्धकमनोऽसत्त्वे तस्यासम्भवात्, तथा हि रसा-  
दीनां सहोपलब्धिप्राप्तौ रसबुभुत्सारूपो व्यासङ्गो रूपाद्युपलब्धिप्रति-  
बन्धको वाच्यः, स च गुणत्वाद्भूषवद्गुणाश्रयः, तत्रात्मनोऽसङ्गनिर्गुणा-  
कूटस्थस्य गुणित्याद्योगात् न एव गुणित्वेनैष्टव्यमिति व्यासङ्गानुपपत्त्या  
मनःसिद्धिः । एतदभिप्रेत्योपसंहरति । तस्मादिति । अवधानं बुभु-  
त्सा, न चानिच्छतोऽपि दुर्गन्धाद्युपलम्भान्न बुभुत्सोपलब्धिर्निर्गामिकेति  
वाच्यं, अनेकविधयसन्निधौ क्वचिदेव तस्यानियामकत्वाङ्गीकारात् । येषां  
मते पुनरिच्छादीनामात्मधर्मत्वं तेषां मनो दुर्कभमिति मन्तव्यं । इच्छा-

सङ्कल्पो विचिकित्सा अद्वाऽअद्वा धृतिरधृतिर्हीर्धीर्भीरित्ये-  
तत्सर्वं मंग एव' इति, तस्माद्युक्तमेतत् तद्गुणभारत्वात् तद्भाषदेश  
इति ॥

### कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥

तद्गुणभारत्वाधिकारेणैवापरोऽपि जीवधर्मः प्रपद्यते । कर्ता  
चायं जीवः स्यात्, कस्मात् शास्त्रार्थवत्त्वात् । एवञ्च यजेत  
जुहुयात् दद्यादित्येवंविधं विधिशास्त्रमर्थवद्भवति, अन्यथा तद-  
नर्थकं स्यात् । तद्वि कर्तुः सतः कर्तव्यविशेषमुपदिशति, न चा-

दिधर्मिणैवात्मना व्यासङ्गोपपत्तेः । सम्प्रति व्यासङ्गस्य मानसत्वे श्रुति-  
माह । तथा चेति । न केवलं व्यासङ्गात्मनः सिद्धिः किन्तु कामाद्या-  
श्रयत्वेनापीत्याह । कामादयश्चेति । बुद्धेः प्रामाणिकत्वेक्तिफलमाह ।  
तस्मादिति ॥

एवमात्मन्यशुत्वाध्यासोक्त्या स्वाभाविकं महत्त्वं स्थापितं सम्प्रति  
ततो बहिष्कृतं कर्तृत्वं साधयति । कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् । स नित्य-  
चिद्रूपो महानात्मा कर्ता न वेत्यसङ्कत्वश्रुतीनां विध्यादिश्रुतीनाञ्च  
विप्रतिपत्त्या संशये बुद्धिकर्तृत्वेनैव विध्यादिशास्त्रोपपत्तेरकर्तात्मेति  
साङ्ख्यपक्षप्राप्तौ सिद्धान्तयत्रैव तद्गुणभारत्वात्त्वात्मनि कर्तृत्वाध्या-  
सस्याऽपि सिद्धत्वात् पुनरुक्तिमाशङ्क्य साङ्ख्यपक्षनिरासार्थमा-  
त्मनि कर्तृत्वाध्यासप्रपञ्चनाम् पुनरुक्तिरित्याह । तद्गुणेति । अधि-  
कारः प्रसङ्गः, वस्तुतोऽसङ्कत्वमविद्यातः, कर्तृत्वमित्यसङ्कत्वकर्तृत्वश्रु-  
तीनां अविरोधात्तेः कर्तृत्वविचारात्मकाधिकरणत्रयस्य पादसङ्गतिः,  
श्रुतीनां मिथोविरोधाविरोधौ पूर्वोत्तरपक्षयोः फलं, यद्वात्र पूर्वपक्षे  
बन्धाभावाच्छास्त्रवैशर्थ्यं फलं सिद्धान्ते कर्तृत्वादिसम्बन्धसत्त्वाच्छास्त्रा-  
र्थवत्तेति भेदः । ननु बुद्धिकर्तृत्वेन शास्त्रार्थवत्त्वाऽस्तु किं जीवकर्तृ-

सति कर्तृत्वे तदुपपद्यते तथेदमपि शास्त्रमर्थवद्भवति, 'एष हि द्रष्टा श्रोता मन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः' इति ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

इतश्च जीवस्य कर्तृत्वं यज्जीवप्रक्रियायां सन्ध्ये स्थाने विहारमुपदिशति 'स ईयते मृतो यत्र कामम्' इति 'स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' इति च ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥

इतश्चास्य कर्तृत्वं यज्जीवप्रक्रियायामेव करणानामुपादानं सङ्कीर्तयति 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति 'प्राणान् गृहीत्वा' इति च ॥

त्वेन तत्राह । तद्धि कर्तुः सत इति । मयेदं कर्तव्यमिति बोधसमर्थस्य चेतनस्यैव कर्तृत्वं वाच्यं न त्वचेतनाया बुद्धेः । किञ्च भोक्तुरात्मन एव कर्तृता वाचा शास्त्रफलं प्रयोक्तरीति न्यायादिति भावः । सन्ध्यं स्थानं स्वप्नः अमृतः स आत्मा यथेष्टमीयते गच्छतीति ॥

विहारोपदेशात् । आत्मा कर्ता प्राणानां मध्येऽपि ज्ञानेन बुद्ध्या विज्ञानसमर्थमिन्द्रियजातं आदाय श्रुते इति प्राणान् गृहीत्वा परिवर्तत इति ॥

उपादानकर्तृत्वमात्मनः, अकर्तृत्वे उपादानानुपपत्तेरिति भावः । विज्ञानशब्दे जीवस्य निर्देशो न चेत् तदा प्रथमानिर्देशाद्विपर्ययः करणद्योतिष्ठतीयया निर्देशः स्यात्, तस्मादिह श्रुतौ तन्भुत इत्याख्यातेन कर्तृवाचिना विज्ञानपदस्य सामानाधिकरण्यानिर्देशात् क्रियायामात्मनः कर्तृत्वं सूच्यते इति सूत्रभाष्ययोरर्थः ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

इतश्च जीवस्य कर्तृत्वं यदस्य लौकिकीषु वैदिकीषु च क्रियासु कर्तृत्वं व्यपदिशति शास्त्रं 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च' इति । ननु विज्ञानशब्दे बुद्धौ समधिगतः कथमनेन जीवस्य कर्तृत्वं सूच्यते इति नेत्युच्यते जीवस्यैवैष निर्देशो न बुद्धेर्नैव जीवस्य स्यान्निर्देशविपर्ययः स्याद्विज्ञानेनेत्येवं निरदे-  
क्ष्यत् । तथा ह्यन्यत्र बुद्धिविवक्षायां विज्ञानशब्दस्य करणवि-  
भक्तिनिर्देशो दृश्यते 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञान-  
मादाय' इति । इह तु विज्ञानं यज्ञं तनुत इति कर्तृसामाना-  
धिकरण्यनिर्देशाद्बुद्धिव्यतिरिक्तस्यैवात्मनः कर्तृत्वं सूच्यत इत्य-  
दोषः । अत्राह यदि बुद्धिव्यतिरिक्तो जीवः कर्ता स्यात् स स्वतन्त्र-  
सन् प्रियं हितस्यैवात्मनो नियमेन सम्पादयेन्न विपरीतं, वि-  
परीतमपि तु सम्पादयन्नपलभ्यते, न च स्वतन्त्रस्यात्मन ईदृशी  
प्रवृत्तिरनियमेनोपपद्यत इत्यत उत्तरं पठति ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

यथायमात्मोपलब्धिं प्रति स्वतन्त्रोऽप्यनियमेनेष्टमजिष्टो-  
पलभते एवमनियमेनैवेष्टमजिष्टञ्च सम्पादयिष्यति, उपलब्धा-

सूत्रान्तरसंवतारयति । अत्राह इति । जीवः स्वतन्त्रश्चेदिष्टमेव कुर्या-  
दस्वतन्त्रश्चेन्न कर्ता स्वतन्त्रः कर्त्तृति न्यायादिबोधः ॥

सत्यपि स्वातन्त्र्ये कारणवैधिव्यादनियता प्रवृत्तिरिति सूत्रेण परि-

वयस्वातन्त्र्यं उपलब्धिहेतुपादानोपलब्धादिति चेत्, न विष-  
यप्रकल्पनामात्रप्रबोधजनत्वादुपलब्धिहेतुर्ना । उपलब्धौ तन्-  
न्यापेक्षत्वमात्मनश्चैतन्ययोगात् । अपि चार्थक्रियायामपि ना-  
त्यन्तमात्मनः स्वातन्त्र्यमस्ति देशकालनिमित्तविशेषापेक्षत्वात् ।  
न च सहायापेक्षस्य कर्तुः कर्तृत्वं निवर्तते । भवति ह्येधोदकाद्य-  
पेक्षस्यापि पक्तुः पक्तृत्वं, सहकारिवैशिष्ट्यात्पेक्षानिष्ठार्थक्रिया-  
यामनियमेन प्रवृत्तिरात्मनो न विरुध्यते ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ इट् ॥

इतश्च विज्ञानव्यतिरिक्तो जीवः कर्ता भवितुमर्हति ।  
यदि पुनर्विज्ञानशब्दवाच्या बुद्धिरेव कर्त्री स्यात् ततः शक्ति-  
विपर्ययः स्यात् करणशक्तिर्वृद्धेर्हीयेत कर्तृशक्तिश्चापद्येत ।

हरति । यथेति । दृष्टान्तासम्प्रतिपत्त्या शङ्कते । उपलब्धावपीति ।  
चक्षुरादीनां चैतन्येन विषयसम्बन्धार्थत्वात् स्वसम्बन्धोपलब्धौ चा-  
त्मनश्चैतन्यसम्बन्धत्वेन स्वातन्त्र्यात् दृष्टान्तसिद्धिरित्याह । नेति । न-  
न्यात्मा विषयसम्बन्धाय करणान्यपेक्षते चेत् कथं स्वतन्त्र इत्याशङ्क्याह ।  
अपि चेति । स्वातन्त्र्यं नाम न स्वान्यानपेक्षितं ईश्वरस्यापि प्राणिकर्मा-  
पेक्षत्वेनास्वातन्त्र्यप्रसङ्गात् । किन्तु स्वैतरेकारकप्रयोक्तृत्वे सति का-  
रकाप्रेर्यत्वं स्वातन्त्र्यं इति न स्वतन्त्र्योऽपि जीवः इष्टसाधनत्व-  
मान्यानिष्टसाधनमध्यनुत्पिच्छतीत्यनियता प्रवृत्तिः । स्वातन्त्र्यं चेत्त्वविद-  
द्धमित्यर्थः ॥

जीवस्य कर्तृत्वे हेत्वन्तरार्थं सूत्रं । शङ्कतीति । बुद्धेः कारणशक्तिविप-  
रीता कर्तृशक्तिः स्यादित्यर्थः । ततः किं तत्राह । तत्राह बुद्धेरिति ।

सत्याच्च बुद्धेः कर्तृशक्तौ तस्या एवाहंप्रत्ययविषयत्वमभ्युप-  
गन्तर्यं, अहङ्कारपूर्विकाया एव प्रवृत्तेः सर्वत्र दर्शनात्, अहं  
गच्छाम्यहं आगच्छाम्यहं भुञ्जेऽहं पिबामीति च । तस्याच्च  
कर्तृशक्तियुक्तायाः सर्वार्थकारिण्याः सर्वार्थकारि करणमन्यत्  
कल्पयितव्यं, शक्तोऽपि हि सन् कर्ता करणमुपादाय क्रियासु  
प्रवर्तमानो दृश्यन्ते । ततश्च सञ्ज्ञामात्रे विसंवादः स्यात् न वस्तु-  
भेदः कश्चित्, करणव्यतिरिक्तस्य कर्तृत्वाभ्युपगमात् ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

योऽप्ययमौपनिषदात्मप्रतिपत्तिप्रयोजनः समाधिरूपदि-  
ष्टो वेदान्तेषु 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो  
निदिध्यासितव्यः सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः श्रोमित्येवं  
ध्यायथ आत्मानम्' इत्येवंलक्षणः सोऽप्यसत्यात्मनः कर्तृत्वे नोप-  
पद्येत तस्मादप्यस्य कर्तृत्वसिद्धिः ॥

यथा च तत्तोभयथा ॥ ४० ॥

एवं तावच्छास्त्रार्थवत्त्वादिभिर्हेतुभिः कर्तृत्वं शारीरस्य

योऽहंघोम्यः स कर्ता स एव जीवो यत् तदपेक्षितं करणं तन्मन इति  
जीवकर्तृत्वसिद्धिरिति भावः ॥

ज्ञानसाधनविध्यन्यथानुपपत्त्याप्यात्मनः कर्तृत्वं वाच्यमित्याह ।  
समाधीति । मुक्तिफलभोक्तुरेव तदुपायसमाधिकर्तृत्वं युक्तं अन्य-  
थात्मनोऽकर्तृत्वे बुद्धेरपि अभोक्तृत्वाः कर्तृत्वायोगात् समाध्यभावप्रसङ्ग  
इत्यर्थः ॥

यथा च तत्तोभयथा । उक्तमात्मनः कर्तृत्वमुपजीव्य संग्रहपूर्वपक्षा-

प्रदर्शितं तत्पुनः स्वाभाविकं वा स्यादुपाधिनिमित्तं वेति चि-  
 न्यते । तत्र तैरेव शास्त्रार्थवत्त्वादिभिः हेतुभिः स्वाभाविकं  
 कर्तृत्वं अपवादहेत्वभावादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, न स्वाभाविकं क-  
 र्तृत्वमात्मनः सम्भवत्यनिर्माचप्रसङ्गात् कर्तृत्वस्वभावत्वे ह्यात्मनो  
 न कर्तृत्वानिर्माचः सम्भवति अग्नेरिवौष्ण्यात् न च कर्तृत्वादिनि-  
 र्मुक्तस्याऽस्ति पुरुषार्थसिद्धिः कर्तृत्वस्य दुःस्वरूपत्वात् । ननु  
 स्थितायामपि कर्तृत्वशक्तौ कर्तृत्वकार्यपरिहारात् पुरुषार्थः  
 सेत्स्यति, तत्परिहारश्च निमित्तपरिहाराद्यथाग्नेर्दहनशक्ति-  
 युक्तस्यापि काष्ठविद्योगाद्दहनकार्याभावस्तद्वन्न निमित्ताना-  
 मपि शक्तिलक्षणेन सम्बन्धेन सम्बद्धानामत्यन्तपरिहारासम्भ-  
 वात् । ननु मोक्षसाधनविधानान्मोक्षः सेत्स्यति न साधनाय-  
 त्तस्थानित्यत्वात् । अपि च नित्यं शुद्धबुद्धमुक्तात्मप्रतिपादनान्-  
 मोक्षसिद्धिः \*अभिहित्वा तादृगात्मप्रतिपादनञ्च न स्वाभाविके

वाह । एवं तावदित्यादिना । साङ्गनिरासेनात्मनः कर्तृत्वे साधिते  
 बाधकाभावात् तत्सत्यमिति मीमांसकादिपक्षः प्राप्तः । न चासङ्ग-  
 त्वागमेन बाधः अहं कर्त्तव्यनुभवसहितकर्तृत्वश्रुतिबलेन तस्यागमस्य  
 स्तावकत्वादिति प्राप्ते उत्सृज्यमेव सिद्धान्तयति । न स्वाभाविक-  
 मिति । यदुक्तं बाधकाभावादिति तदसिद्धमित्याह । अनिर्माच  
 इति । ननु कर्तृत्वं नाम क्रियाशक्तिर्मुक्तावप्यस्ति तत्रापि शक्तिका-  
 र्यस्य क्रियारूपशक्यस्याभावात्मुक्तेः पुरुषार्थत्वं सिद्धिरिति शङ्कते ।  
 ननु स्थितायामिति । सत्यां शक्तौ कथं कार्यपरिहारस्तत्राह । तत्  
 परिहारश्चेति । मुक्तौ शक्तिसत्त्वे कार्यमपि स्यात् शक्यभावे शक्य-



कर्तृत्वेऽवकल्पते, तस्मादुपाधिधर्माध्यासेनैवात्मनः कर्तृत्वं न स्वाभाविकं । तथा च श्रुतिः 'ध्यायतीव खेलायतीव' इति । "आत्मोद्दिश्यमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः" इति चोपाधिसंयुक्तस्यैवात्मनो भोक्तृत्वादिविशेषलाभं दर्शयति । न हि विवेकिनां परस्मादन्तो जीवोऽनाम कर्ता भोक्ता वा विद्यते, 'मान्योऽनोऽस्ति द्रष्टा' इत्यादिश्रवणात्, पर एव तर्हि संसारी कर्ता भोक्ता च प्रसज्येत परस्मादन्यस्यैचित्तिमान् जीवो बुद्ध्यादिसङ्घातव्यतिरिक्तो न स्यान्नाविद्याप्रत्युपस्थापितत्वात् कर्तृ-भोक्तृत्वयोः । तथा च शास्त्रं 'यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर

योगात् । अस्ति हि पलयेऽपि कार्यं युनरुद्रवयोग्यं सूक्ष्मं शक्यं, तथा च शक्त्या धर्मादिनिमित्तैः सहितकार्याच्चेपान्मुक्तिलोप इति परिहरति । न निमित्तानामपीति । सनिमित्तस्य कार्यस्य शक्त्या शक्यत्वेन सम्बन्धान्निमित्तानामपि परम्परया शक्तिसम्बन्धत्वमुक्तं सत्यं सम्बन्धेनेत्यर्थः । यदा शक्तिर्लक्षणमाक्षेपकं यस्य कार्यस्य तेन कार्येण यः सम्बन्धस्तेनेति अधिकरणे ढतीया । ननु नरस्य कर्मणा देवत्वव्यास्रवलात् कर्तुरेवाकर्तृतासिद्धिरिति शङ्कते । नन्विति । ज्ञानादकर्तृत्वात्त्वमोक्षश्चेत् कर्तृत्वमाविद्यकं स्याद्यतो ज्ञानमज्ञानस्यैव निवर्तकं । यदि कर्मणा मोक्षस्तत्राह । नेति । आत्मनः स्वाभाविकं कर्तृत्वमभ्युपगम्यानिर्माद्य उक्तं सम्प्रत्यसङ्गनिर्विकारत्वानेकश्रुतिव्याकोपात् तत्तत्त्वाभाविकमित्याह । अपि चेति । नचाभ्यस्तानेकश्रुतीनां स्वावकाशकल्पनं न युक्तं, न चाहं कर्तृत्वमभवे विरुध्यते तस्य सत्वमित्योदासीनकर्तृत्वावशाद्दिनोऽध्यासत्वेनाप्युपपत्तेरित्यर्थः । कर्तृत्वसाध्यत्वे श्रुतिमाह । तथा चेति । विददनुभववाधितच्च कर्तृत्वमित्याह । न हीति । बुद्ध्यादिसङ्घाताद्यतिरिक्तो यदि परस्मादन्यस्येतनो न स्यात् तदा पर एव संसारी प्रसज्येत तच्चानिष्टं परस्य

इतरं पश्यति' इत्यविद्यावस्थायां कर्तृत्वभोक्तृत्वे दर्शयित्वा विद्या-  
 वस्थायां ते एव कर्तृत्वभोक्तृत्वेऽनिवारयति । यत्र त्वस्य 'सर्वमा-  
 त्मैवाभूत्तत् केन कम्पश्येत्' इति तथा स्वप्नजागरितयोरान्तर-  
 उपाधिसम्पर्ककृतं अमं श्येनस्येवाकाशे विपरिपततः आवयित्वा  
 तदभावं सुषुप्ते प्राज्ञेनात्मज्ञा सम्परिष्वक्तस्य आवयति 'तदा  
 अश्वेतदाप्तकाममात्मकाममकामं रूपं शोकस्तरम्' इत्यारभ्य  
 'एषास्य परमा गतिरेषास्य परमा सम्पदेषोऽस्य परमो लोक  
 एषोऽस्य परम आनन्दः' इत्युपसंहारात् । तदेतदाहाचार्यः ।  
 'यथा च तलोभयथा' इति त्वर्थं चायं चः पठितः । नैवं मन्तव्यं  
 स्वाभाविकमेवात्मनः कर्तृत्वमग्नेरिवौष्ण्यमिति । यथा तु तच्चा  
 लोके वास्यादिकरणहस्तः कर्ता दुःखी भवति, स एव स्वगृहं  
 प्राप्तः विमुक्तवास्यादिकरणः स्वस्थो \*निर्वृत्तो निर्वापारः सुखी  
 भवति, एवमविद्याप्रत्युपस्थापितद्वैतसंयुक्त आत्मा स्वप्नजागरि-  
 तावस्थयोः कर्ता दुःखी भवति, स तच्छ्रमापनुत्तये स्वमात्मानं  
 परं प्रविश्य विमुक्तकार्यकरणसङ्घातोऽकर्ता सुखी भवति, सम्प्र-

नित्यमुक्तत्वव्याघातादिति शङ्कते । पर एवेति । न नृयं शुद्धस्य चि-  
 द्धातोः परस्य बन्धं वदामः किन्तु तस्यैवाविद्याबुद्ध्यादिप्रतिबिम्ब-  
 तस्याविद्यया भिन्नस्य जीबत्वं प्राप्तस्य बन्धमोक्षाविति ब्रूमः । कल्पित-  
 भेदोऽपि लोके विम्बप्रतिबिम्बयोर्धर्मव्यपस्थापको दृष्ट इति परिहरति ।  
 नाविद्येति । अविद्योपहिते बन्धो न शुद्धात्मनीत्यत्र श्रुतिमाह । तथा  
 चेति । कर्तृत्वस्य बुद्ध्याध्यव्ययतिरेकानुविधायित्वाच्छ्रुतेषु न स्वा-  
 भाविकत्वमित्याह । तथा स्वप्नेति । आत्मैव काम्यते आनन्दत्वादि-

सादावस्थायां तथा मुक्तवस्थायामप्यविद्याध्वान्तं विद्याप्र-  
दीपेन विधूयात्त्वैव केवलो निर्दुःखः सुखी भवति । तच्चदृष्ट्या-  
न्तश्चैतावतांशेन द्रष्टव्यः, तच्चा हि विशिष्टेषु तत्तणादिव्या-  
पारेष्वपेक्ष्यैव प्रतिनियतानि करणानि वास्यादीनि कर्ता  
भवति स्वशरीरेण त्वकर्तैव, एवमयमात्मा सर्वव्यापारेष्वपे-  
क्ष्यैव मनश्चादीनि करणानि कर्ता भवति स्वात्मना त्वकर्तै-  
वेति न त्वात्मनस्तुच्छेदवावयवाः सन्ति यैर्हस्तादिभिरिव वा-  
स्यादीनि तच्चा मनश्चादीनि करणान्यात्मोपाददीत न्यस्ये-  
द्वा । यत्तूक्तं शास्त्रार्थवत्त्वादिभिर्हेतुभिः स्वाभाविकमात्मनः  
कर्तृत्वमिति तत्र विधिशास्त्रं तावद्यथा प्राप्तं कर्तृत्वमुपादाय  
कर्तृत्वविशेषमुपदिशति न कर्तृत्वमात्मनः प्रतिपादयति । न  
च स्वाभाविकमस्य कर्तृत्वमस्ति ब्रह्मात्मलोपदेशादित्येवोचाम,  
तस्मादविद्याकृतं कर्तृत्वमुपादाय विधिशास्त्रं प्रवर्तय्यते । 'कर्तः  
विज्ञानात्मा पुरुषः' इत्येवंजातीयकमपि शास्त्रमनुवादरूपत्वा-  
द्यथा प्राप्तमेवाविद्याकृतं कर्तृत्वमनुवदिष्यति । एतेन विद्या-

त्वात्मकामं स्वरूपं स्मृतिरिक्तकाम्यासत्त्वादकामं आत्मकामत्वादका-  
मत्वाच्चाप्तकामं विशोकत्वाच्चेत्याह । शोकेति । शोकान्तरं दुःखा-  
स्पृष्टमित्यर्थः । तस्यैव सुषुप्तात्मरूपस्य परमपुरुषार्थमाह । एष इति ।  
गतिः प्राप्यं सम्पदैश्वर्यं लोको भोग्यसुखश्चैतस्मादन्यन्नास्तीत्यर्थः । आ-  
त्मा स्वतोऽकर्ता बुद्ध्याद्युपाधिना तु कर्तृत्वभयथाभाव उक्तस्तत्रार्थं सूत्रं  
योजयति । तदेतदाहेत्यादिना । संप्रसादः सुषुप्तिः । यथा स्फटिकस्य  
लौहित्वं कुसुमाद्युपाधिकं तथात्मनः कर्तृत्वं बुद्ध्याद्युपाधिकं अन्य-

रोपादाने परिहृते, तयोऽप्यनुवादरूपत्वात् । ननु सन्ध्ये स्थाने प्रसप्तेषु करणेषु स्वै शरीरेः यथाकामं परिवर्तत इति विहार उपदिश्यमानः केवलस्यात्मनः कर्तृत्वमावहति, तयोपादानेऽपि 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति करणेषु कर्मकरणविभक्ती श्रूयमाणे केवलसैवात्मनः कर्तृत्वकृतमयत इति । अत्रोच्यते, न तावत् सन्ध्ये स्थानेऽत्यन्तमात्मनः कुरणविरमणमस्ति 'सुधीः स्वप्ना भूत्वा इमं लोकमतिक्रामति' इति, तत्रापि धीसम्बन्धश्रवणात् । तथा च स्मरन्ति,

‘इन्द्रियाणामुपरमे मनोऽनुपरतं यदि ।

मेवते विषयानेव तद्विद्यात् स्वप्नदर्शनम् ॥ इति ।

‘कामादयश्च मनसो वृत्तयः’ इति श्रुतिः, ताश्च स्वप्ने

व्यतिरेकाभ्यां सिद्धं । न च तौ बुद्धेरात्मकर्तृत्वे करणत्वविषयौ नोपादानत्वविषयविवृति युक्तं, करणत्वात् कार्यान्वय्युपादानत्वस्यान्तरङ्गतया चित्तसम्बलितबुद्धेस्ताभ्यामुपादानत्वस्यैव सिद्धेः, एवं बुद्धभेदेनाध्यस्तचिदहङ्कारस्य कर्तृत्वापादानत्वे महावाक्यसम्मतिसंश्लेषेति भावः । ननु तत्रा स्वहस्तादिना वास्यादिप्रेरणशक्तत्वात् स्वतः कर्ता आत्मा तु निरवयवत्वादशक्त इति दृष्टान्तविषयमाशङ्क्यापाधिककर्तृत्वांशेन विवक्षितेन साम्यमाह । तत्रदृष्टान्तसंश्लेषेति । शास्त्रेणानूद्यमानं कर्तृत्वं स्वाभाविकमेव किं न स्यादित्यत आह । न च स्वाभाविकमिति । उपाध्यभावकाले श्रुतं कर्तृत्वं स्वाभाविकमेवेति शङ्कते । ननु सन्ध्य इति । किञ्च करणैर्विशिष्टस्य कर्तृत्वे तेषां कर्तृन्तर्भावात्तेष्वपि कर्तृविभक्तिः स्यात् न चैवमस्ति, ततः केवलात्मनः कर्तृत्वमित्याह । तथेति । स्वप्नविहारे तावदुपाध्यभावोऽसिद्ध इत्याह । न तावत् सन्ध्य इति । विहारस्य मिथ्यात्वात् तत्कर्तृत्वमपि मिथ्येत्याह । विहारोऽपीति । जज्ञत् भुञ्जान इव । करणविशिष्टस्य कर्तृ-

दृष्टान्ते, तस्मात् समजा एव स्वप्ने विहरति, विहारोऽपि च तच्छक्त्यां वासनामय एव न तु प्रारमार्थिकोऽस्ति । तथा च श्रुतिरिवकारानुबद्धमेव स्वप्नव्यापारं वर्णयति 'उतेव स्त्रीभिः सह मोदमानो जलदूतेवाऽपि भयानि पश्यन्' इति । लौकिका अपि तथैव स्वप्नं कथयन्ति आरुर्त्तमिव गिरिशृङ्गमद्राक्षमिव वनराजिमिति ।\* तथापादाने. यद्यपि करणेषु कर्मकरण-विभक्तिनिर्देशः तथापि तत्संयुक्तस्वैवात्मनः. कर्तृत्वं द्रष्टव्यं, केवले कर्तृत्वसम्भवस्य दर्शितत्वात् । भवति च लोकेऽनेकप्रकारा विवक्षा योधा युध्यन्ते योधै राजा युध्यत इति । अपि

त्वे करणेषु कर्तृविभक्तिः स्यात् न करणविभक्तिरित्युक्तं प्रत्याह । भवति च जोक्त इति । कर्तृत्वमपि करणविभक्तिर्न विरुध्यते दृष्टत्वात्, अस्तु च कर्तृप्रयोगः, विज्ञानं यच्च तनुत इत्यादाविति भावः । उपादानस्य सकर्तृकत्वमङ्गीकृत्य केवलात्मनः कर्तृत्वं निरस्तं इदानीं तस्या-क्रियत्वात् तत्कर्तृत्वेत्वेत्याह । अपि चेति । पूर्वं विज्ञानं जीव इत्य-ङ्गीकृत्य जीवस्य कर्तृत्वे तनुत इति श्रुतिरुक्ता, सम्प्रति तथा श्रुत्या-ऽनुपहित्वात्मनः कर्तृत्वमिति प्रामौ विज्ञानं बुद्धिरेव तस्या एवान्न कर्तृत्वमुच्यते । तदुपहितात्मनः कर्तृत्वसिद्धयः इत्यभिप्रेत्याह । यस्त्विति । योऽयं विज्ञानमय इत्यादिश्रुतिषु विज्ञानशब्दस्य बुद्धौ प्रसिद्ध-त्वाद्वा च मनोमयकोशानन्तरं पठितत्वात् अद्वादिलिङ्गाच्च बुद्धि-रेव विज्ञानमित्यर्थः । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह । विज्ञानं देवा इति । महद्यत्नं प्रथमजं इत्यादिश्रुतौ हिरण्यगर्भब्रह्मात्मकबुद्धेर्ज्येष्ठत्वोक्तेः अत्र देवैरिन्द्रियैरुपास्यमानं ज्येष्ठं ब्रह्मविज्ञानं बुद्धिरेवेत्यर्थः । यत्नं पूज्यं । किञ्च श्रुत्यन्तरं यज्ञस्य बुद्धिकार्यत्वोक्तेः अत्रापि यज्ञकर्तृ विज्ञानं बुद्धिरित्याह । स एव इति । चित्तेन ध्यात्वा वाचा मनोक्तया यज्ञो

चास्मिन्नुपादाने करणव्यापारोपरममात्रं विवक्ष्यते न स्वा-  
तन्त्र्यं कस्यचिदबुद्धिपूर्वकस्याऽपि स्वापेक्षकरणव्यापारोपरमस्य  
दृष्टत्वात् । यस्त्वयं व्यपदेशो दर्शितो 'विज्ञानं यज्ञं तनुते' इति  
स बुद्धेरेव कर्तृत्वं प्रापयति विज्ञानशब्दस्य तत्र प्रसिद्धत्वा-  
न्मनोऽनन्तरपाठाच्च, तस्य\*अद्वैव शिर इति च विज्ञानमय-  
स्वात्मनः अद्वाद्यवयवत्वमङ्गीर्तनात् अद्वादीनाञ्च बुद्धिध-  
र्मत्वप्रसिद्धेः 'विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्म ज्येष्ठमुपासते' इति च  
वाक्यशेषात् ज्येष्ठत्वस्य च प्रथमजत्वस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वात् 'स  
एष वाचस्वित्तस्योत्तरोत्तरक्रमो यद्यज्ञः' इति च श्रुत्यन्तरे

जायते ततश्चित्तस्य वाचः पूर्वोत्तरभावो यज्ञ इत्यर्थः । यच्चोक्तं  
बुद्धेः कर्तृत्वे शक्तिवैपरीत्यप्रसङ्ग इति तत्र, विक्रियन्ते तदुक्ताः, ज्वल-  
न्ति काष्ठानि, बिभर्ति स्थालीति स्वस्वव्यापारेषु सर्वकारकाणां कर्तृत्व-  
स्वीकारादित्याह । न चेति । तर्हि बुद्ध्यादीनां कर्तृत्वे करणत्ववार्ता  
तेषु न स्यादित्यत आह । उपलब्धीति । यथा काष्ठानां स्वव्यापारे  
कर्तृत्वेऽपि पाकापेक्षया करणत्वं तथा बुद्ध्यादीनां अथर्वसायसङ्क-  
ल्पादिक्रियाकर्तृत्वेऽप्युपलब्ध्यपेक्षया करणत्वमित्यर्थः । ननु तर्ह्युपलब्धिः  
कस्य व्यापार इत्याह । सा चेति । तर्हि तस्यामात्मा केवलः कर्ता  
स्यात् यस्य यो व्यापारः स तस्य कर्तृति स्थितिरित्यत आह । न चेति ।  
उपलब्धेः निवृत्तत्वे बुद्ध्यादीनां कथं करणत्वमुक्तमिति चेत्, उच्यते  
अखण्डसाक्षिचेतनां बुद्धिवृत्तिभिर्भिन्नं सद्विषयावच्छिन्नत्वेन जायते,  
तथा च विषयावच्छिन्नचेतन्यस्योपलब्धौ बुद्ध्यादीनां करणत्वं बुद्ध्या-  
द्युपहित्वात्मनः कर्तृत्वं न केवलस्य, न च बुद्धेरेव तत्कर्तृत्वं चैतन्यस्य  
व्यापारत्वायोगादिति भावः । यच्चोक्तं बुद्धेः कर्तृत्वे स एवाहंघी-  
गम्यो जीव इति तस्य करणान्तरं कल्पनीयं तथा च नाममात्रे विवाद  
इति तत्र केवलात्मनः कर्तृत्वमुक्तमिति भाषिणं निरस्यति । अहङ्गा-

यज्ञस्य राम्बुद्धिर्षाध्यत्वावधारणात् । न च बुद्धेः शक्तिवि-  
पर्ययः करणानां कर्तृत्वाभ्युपगमे भवति सर्वकारकाणा-  
मेव स्वव्यापारेषु कर्तृत्वस्यावश्यंभावितात् । उपलब्ध्यपेक्षन्वेषां  
करणानां करणत्वं, सा चात्मनः । न च तस्यामण्यं कर्तृत्व-  
मस्ति नित्योपलब्धिस्वरूपत्वात् । अहङ्कारपूर्वकमपि कर्तृत्वं  
नोपलब्धिर्भवितुमर्हति अहङ्कारस्याप्युपलभ्यमानत्वात् । न चैवं  
सति करणान्तरकल्पनाप्रसङ्गः, बुद्धेः करणत्वाभ्युपगमात् ।  
समाध्यभावस्तु शास्त्रार्थवत्त्वेनैव परिहृतः, यथाप्राप्तमेव कर्तृत्वं  
उपादाय समाधिविधानात्, तस्मात् कर्तृत्वमथात्मन उपा-  
धिनिगिञ्जमेवेति स्थितं ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥

यदिदमविद्यावस्थायामुपाधिनिबन्धनं कर्तृत्वं जीवस्याभि-  
हितं तत् किमनपेक्षेश्वरं भवति आहोस्वित् ईश्वरापेक्ष-

रेति । साह्यनिरासाद्यं बुद्ध्यभेदेनाध्यस्तच्चिदात्मकाहङ्कारगतं कर्तृत्वं  
यदुक्तं तदहङ्धीगम्यस्य बुद्धिविशिष्टात्मन एव न केवलस्य सात्त्विको  
भवितुमर्हति, दृश्यधर्मस्य सात्त्विकभावत्वायोगात् । एवं विशिष्टा-  
त्मनः कर्तृत्वे विशेषणीभूतायां जडबुद्धेरेव कारणात्प्राप्तत्वेन करणान्तर-  
कल्पनाप्रसङ्गः । अथासं विना केवलबुद्धिकर्तृत्ववादिनस्तु करणान्तर-  
प्रसङ्गो दुर्वार इत्यर्थः । एवं शास्त्रार्थवत्त्वादि हेतुनामात्मनः कर्तृत्वमात्र-  
साधकत्वेऽपि स्वाभाविककर्तृत्वसाधनसामर्थ्याभावादध्यस्तमेव कर्तृत्वं  
विध्यादिकर्तृत्वश्रुतीनामुपजीयं । तस्मादसङ्गतविध्यादिकर्तृत्वश्रुतीना-  
मविरोध इति सिद्धं ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः । यथा स्फटिको लौहिताध्यासे लोहितद्रव्यं करणं

मिति भवति विचारणा । तत्र प्राप्तं तांश्चेत्श्वरमपेक्षते जीवः कर्तृत्वे इति । कस्मादपेक्षाप्रयोजनाभावात् । अयं हि जीवः स्वयमेव रागद्वेषादिदोषप्रयुक्तः कारकान्तरसामग्रीषम्यन्नः कर्तृत्वमनुभवितुं शक्नोति तस्य किमीश्वरः करिष्यति । न च लोके प्रसिद्धिरस्ति कृष्यादिकासु क्रियासु अनदुष्हादिवदीश्वरगोऽपरोऽपेक्षितव्य इति । क्लेशात्मकेन च कर्तृत्वेन जन्तून् संसृजत ईश्वरस्य नैर्घृण्यं प्रसज्येत । विषमफलञ्चैषां कर्तृत्वं विदधतो वैषम्यं । ननु वैषम्यनैर्घृण्येन सापेक्षत्वादित्युक्तं । सत्यमुक्तं सति त्वीश्वरस्य सापेक्षत्वसम्भवे, सापेक्षत्वञ्च नेश्वरस्य सम्भवति सतोर्जन्तूनां धर्माधर्मयोस्तयोश्च सद्भावः सति जीवस्य कर्तृत्वे तदेव चेत् कर्तृत्वं ईश्वरापेक्षं स्यात् किं विषयमीश्वरस्य सापेक्षत्वमुच्येत । अकृता-

तेनायं स्फटिको लोहित इत्यनुभवात् तथा कामादिपरिणामिवृद्धि-  
रात्मनि कर्तृत्वाद्यध्यासे करणमित्युक्तं तदध्यस्तं कर्तृत्वमुपजीव्य जीवस्य  
कारकसम्पन्नत्वादीश्वरस्य कारयित्वत्वश्रुतेश्च संशयमाह । यदिद-  
मिति । अत्रैष ह्येवेत्यादिश्रुतीनां कर्तृत्वखातन्त्र्येद्योतकविध्यादिश्रु-  
तिभिर्विरोधसमाधानात् पादसङ्गतिः । कर्ममीमांसकमतेन पूर्व-  
पक्षयति । तत्रेत्यादिना । बुद्ध्यादिकारकसम्पत्तावीश्वरव्यतिरेके कर्तृ-  
त्वव्यतिरेकानुपलब्धेर्नेश्वरः प्रयोजकः । किञ्च प्रयोजकत्वे नैर्घृण्यादिप्र-  
सङ्ग इत्याह । क्लेशात्मकेन चेति । दत्तोत्तरमिदं चोद्यमिति शङ्कते ।  
नन्विति । पूर्वं जीवस्य धर्माधर्मवत्त्वं सिद्धवत्तत्त्वात् तत्सापेक्षत्वात्  
विषमजगत्कर्तृत्वमविरुद्धमित्युक्तं सम्प्रति ईश्वराधीनत्वे जीवस्य  
कर्तृत्वे सिद्धे धर्माधर्मवत्त्वसिद्धिः तद्वत् तत्सिद्धौ तत्सापेक्षकारयित्व-  
त्वसिद्धिः ईश्वरस्य कारयित्वत्वे सिद्धे जीवस्य कर्तृत्वसिद्धिरिति  
चक्रकापत्तेः कर्मसापेक्षत्वं न सम्भवतीत्युच्यत इत्याह । सत्यमिति ।



भ्यागमश्चैवं जीवस्य प्रसज्येत । तस्मात् स्वत एव जीवस्य कर्तृत्व-  
मिति । एतां प्राप्तिं तु शब्देन व्यात्र्यर्थ्य प्रतिजानीते । परादिति ।  
अविद्यावस्थायां कार्यकरणसङ्घाताविवेकदर्शिना जीवस्याविद्या-  
तिमिरान्धस्य सतः परस्मादात्मनः कर्माध्यक्षात् सर्वभूताधि-  
वासात् साक्षिणश्चेतयितुरीश्वरान्तर्दनुज्ञया कर्तृत्वभेदकृतत्वलक्ष-  
णस्य सुमारस्य सिद्धिस्तदनुग्रहहेतुकेनैव च विज्ञानेन मोक्ष-  
सिद्धिर्भवितुमर्हति । कुतस्तच्छ्रुतेः । यद्यपि रागादिदोषप्रयुक्तः  
सामयीसम्यक्स्य जीवः, यद्यपि च लोके कृष्यादिषु कर्मसु  
नेश्वरकारणत्वं प्रसिद्धं, तथापि सर्वास्वेव प्रवृत्तिषु ईश्वरो  
हेतुर्कर्तेति श्रुतेरवसीयते । तथा हि श्रुतिर्भवति 'एष ह्येव साधु  
कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते एष ह्येवा-  
साधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषते' इति 'य आत्मानि  
तिष्ठन् आत्मानमन्तरो यमयति' इति 'चैवंजातीयका । नन्वेव-  
मीश्वरस्य कारयित्वे सति वैषम्यनैर्घृण्ये स्यातां अकृताभ्याग-  
मस्य जीवस्येति, नेत्युच्यते ॥

अस्तु कर्मानपेक्षस्य प्रवर्तकत्वं तत्राह । अकृतेति । अन्पेक्षस्य प्रव-  
र्तकत्वे धर्मवतो नरान् दुःखेनाधर्मवतः सुखेन योजयेत्, कारुणिकत्वे वा  
सर्वे सुखेन एकरूपाः स्युरिति जगद्वैचर्यं विधादिशास्त्रस्य न  
स्यात् । तस्माद्दिधादिशास्त्रार्थवत्त्वाय रागद्वेषापन्नं स्वत एव जीवस्य  
कर्तृत्वं वाच्यं, तथा च कारयित्वश्रुतिविरोधः । ईश्वरस्ताविका वा  
सा श्रुतिरिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । एतामिति । यथा चन्दनादि-  
सामग्र्यां सत्त्वां धर्मव्यतिरेके सुखव्यतिरेकेऽप्यहोभावेऽपि 'पुण्यो वै पुण्येन  
कर्मणा भवति' इत्यादिशास्त्रप्रामाण्यादेव धर्मस्य हेतुत्वसिद्धिः, एव-  
मीश्वरस्याऽपि शास्त्रवक्तात् कारयित्वसिद्धिरिति भावः ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिपिद्वावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

तुशब्दस्योदितदोषव्यावर्तनार्थः । कृतो यः प्रयत्नो जीवस्य  
धर्माधर्मलक्षणः तदपेक्ष एवैनमीश्वरः कारयति, ततश्चेते \*चो-  
दिता-दोषा न प्रसज्यन्ते । जीवकृतधर्माधर्मवैषम्यापेक्ष एव तत्-  
तत्फलानि विषमं विभजते पर्जन्यवदीश्वरो निमित्तत्वमात्रेण ।  
यथा लोके नानाविधानां गुच्छगुच्छादीनां व्रीहियवादीनां  
चाऽसाधारणेभ्यः स्वस्वबीजेभ्यो जायमानानां साधारणं निमित्तं  
भवति पर्जन्यः, न ह्यसति पर्जन्ये रसपुष्पफलपलाशादिवैषम्यं  
तेषां जायते नाप्यस्तु स्वस्वबीजेषु, एवं जीवकृतप्रयत्नापेक्ष ईश्व-  
रस्तेषां शुभाशुभं विदध्यादिति स्मिष्यते । ननु कृतप्रयत्नापेक्ष-  
त्वमेव जीवस्य परायत्ते कर्तृत्वे नोपप्रच्यते । नैष दोषः, परायत्ते-  
ऽपि हि कर्तृत्वे करोत्येव जीवः, कुर्वन्नं हि तमीश्वरः कारय-  
ति । अपि च पूर्वप्रयत्नमपेक्ष्येदानो कारयति पूर्वतरश्च प्रयत्न-

धर्माधर्माभ्यामेव फलवैषम्यसिद्धेरलमीश्वरेणेत्याशङ्क्य बीजेरेवा-  
श्वरवैषम्यसिद्धेः पर्जन्यवैयर्थ्यं स्यात् । यदि विशेषहेतुना साधा-  
रणहेत्वपेक्षत्वात्तन्न वैयर्थ्यं तर्हि ईश्वरस्याऽपि साधारणहेतुत्वात्तन्न वैय-  
र्थ्यमित्याह । पर्जन्यवदिति । दृष्टान्तं विदधोति । यथेति । अति-  
दीर्घवस्त्रीयश्रयो गुच्छाः पुच्छस्तवका वा, गुच्छास्तु ऋक्षवत्य इति भेदः ।  
किमीश्वरस्य कारयितृत्वे जीवस्य कर्तृत्वं न स्यात् इत्यापाद्यते उत  
चक्रकापत्तिर्वा नाय इत्यह । नैष दोष इति । अथापकाधीनस्य  
वटोमुत्थाध्ययनकर्तृत्वदर्शनादिति भावः । चक्रकं निरस्यति । अपि  
चेति । अगवयं जीवस्य कर्तृत्वं ईश्वरस्य कारयितृत्वञ्चेति शेषः ।

\* चोदिता इति वर्ष० नास्ति ।

मपेक्ष्य पूर्वमकारयदित्यनादित्वात् संमारस्थानवचं । कथं पुन-  
रवगम्यते कृतप्रयत्नापेक्ष ईश्वर इति । विहितप्रतिषिद्धा-  
वैयर्थ्यादिभ्य इत्याह । एवं हि स्वर्गकामो यजेत, ब्राह्मणो न  
हन्तव्य इत्येवंजातीयकस्य विहितस्य प्रतिषिद्धस्य चावैयर्थ्यं  
भवति, अन्यथा तदनर्थकं स्यात्, ईश्वर एव विधिप्रतिषेधयो-  
र्नियुज्येत अत्यन्तपरतन्त्रत्वात् जीवस्य । तथा विहितकारिण-  
मप्यनर्थेन संसृजेत् प्रतिषिद्धकारिणमप्यर्थेन, ततश्च प्रामाण्यं  
वेदस्यास्तमियात् । ईश्वरस्य चात्यन्तानपेक्षत्वे लौकिकस्याऽपि  
पुरुषकारस्य वैयर्थ्यं, तथा देशकालनिमित्तानां पूर्वाक्तदोष-  
प्रसङ्गस्येवंजातीयकं दोषजातमादिग्रहणेन दर्शयति ॥

अंशो नानाव्यपदेशान्यथा चापि दाशकितवादित्व-

मधीयत एके ॥ ४३ ॥

जीवेश्वरयोरुपकार्योपकारकभाव उक्तं, स च सम्बद्ध-

ईश्वरस्य सापेक्षत्वे विधादिशास्त्रप्रमाणान्यथानुपपत्तिं प्रमाणयति ।  
कथमित्यादिनां । एवं सापेक्षत्वे सत्यवैयर्थ्यं भवति अन्यथानपेक्षत्वे  
वैयर्थ्यं प्रपञ्चयति । ईश्वर इति । तयोः स्थाने स एव नियुज्येत  
इत्यभिषिच्येत तयोः कार्यं स एव कुर्यादिति यावत् । तथा च जी-  
वस्य निरपेक्षेश्वरपरतन्त्रत्वाद्बिधादिशास्त्रमकारिणमनर्थकं स्यात्  
इति सम्बन्धः । आदिशब्दार्थमाह । तथेति । पुरुषकारः प्रयत्नः ।  
पूर्वाक्तदोषोऽकृताभ्यागमादिः, तस्मात् कर्मसापेक्षेश्वरस्य कारयित्वा-  
दोषोऽपेक्ष्यादिश्रुतेर्विधादिश्रुत्यविरोध इति सिद्धं ॥

अंशः 'एको नित्यः स्वप्रकाशो नाणुरकर्ता जीव' इति श्लोधिततत्त्वं-

योरेव लोके दृष्टः, यथा स्वामिभृत्ययोर्यथावाऽग्निस्फुलिङ्गयोः ।  
 ततश्च जीवेश्वरयोरण्युपकार्योपकारकभावाभ्युपगमात् किं स्वा-  
 मिभृत्यवत् सम्बन्धः आद्योऽस्मिन् विस्फुलिङ्गवदित्यस्यां विचि-  
 कित्सायामनियमो वा प्राप्नोति, अथवा स्वामिभृत्यप्रकारेणैवे-  
 शिचीशितव्यभावस्य प्रसिद्धत्वात् तद्विध एव सम्बन्ध इति प्रा-  
 प्नोति । अतो ब्रवीति अंश इति । जीव ईश्वरस्यांशो भवितुमुर्हति  
 यथाऽग्नेर्विस्फुलिङ्गः । अंश इवांशः, न हि निरवयवस्य मुखोऽंशः  
 सम्भवति । कस्मात् पुनर्निरवयवत्वात् स एव न भवति नानाव्यप-  
 देशात् । 'सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' एतमेव विदित्वा मुनि-  
 र्भवति 'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मानमन्तरो यमयति' इति जैवंजा-  
 तीयको भेदनिर्देशो नासति भेदे युज्यते । ननु चायं नानाव्यप-  
 देशः सुतरां स्वामिभृत्यमारूपे युज्यत इति, अत आह, अन्यथा  
 चापीति । न च नानाव्यपदेशादेव केवलादंशत्वप्रतिपत्तिः किं  
 तर्ह्यन्यथा चापि व्यपदेशो भवत्यनानात्वस्य प्रतिपादकः । तथा

पदार्थस्यात्र ब्रह्मैकसाधनेन भेदाभेदश्रुतीनां विरोधसमाधानात् पाद-  
 सङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्रथमभिननब्रह्मासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति भेदः ।  
 पूर्वोक्तोपकार्योपकारकभावात्क्षिप्तं जीवांशयोः सम्बन्धं विषयीकृत्य  
 द्विविधदृष्टान्तदर्शनात् संशयमाह । ततश्चेति । प्रसिद्धस्वामित्व-  
 सम्बन्धसम्भावयः कश्चित् सम्बन्ध इत्यनियमो न युक्त इत्यरुचेराह ।  
 अथ वेति । अनेन य आत्मनि तिष्ठन्नित्यादिश्रुतिप्रसिद्धभेदकोटि-  
 दर्शिता । एवं तत्त्वमसीत्यादिश्रुतिसिद्धा भेदकोटिर्द्रष्टव्या, तथा च  
 भेदाभेदश्रुतीनां समबलत्वाद्विरोधे सति सम्बन्धानिश्चयात् सम्बन्धा-

हि एके शाखिने दाशकितवादिभावं ब्रह्मण आमनन्ति 'आथ-  
 वणिकां ब्रह्मसूक्ते ब्रह्मदाशा ब्रह्मद्रासा ब्रह्मेमे कितवा उत' इत्या-  
 दिना । दाशा य एते कैवर्ता प्रसिद्धाः ये चामी दाशाः स्वामि-  
 न्यात्मानमुपक्षिपन्ति ये चान्ये कितवा द्यूतवृत्तास्ते सर्वे ब्रह्मैवेति  
 हीनजन्तूदाहरणेन सर्वेषामेव नरमरूपकृतकार्यकरणसङ्घातप्र-  
 विष्टानां जीवानां ब्रह्मत्वमाह । तथा अन्यत्रापि ब्रह्मप्रक्रियाया-  
 मेव अयमर्थः प्रपञ्च्यते 'त्वं स्तो त्वं पुमानसि त्वं कुमार उत वा  
 कुमारी त्वं जीर्णा दण्डेन वञ्चसि त्वं जातो भवसि विश्वतोमुखः'  
 इति, "सर्वाणि रूपाणि विषित्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन्  
 यदास्ते" इति च । 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्यादिश्रुतिभ्य-  
 स्वास्यार्थस्य सिद्धिः । चैतन्यञ्चाविशिष्टं जीवेश्वरयोर्यथाऽग्नि-  
 विस्फुलिङ्गयोरौष्ण्यं । अतो भेदाभेदावगमाभ्यामंशत्वावगमः ।  
 कुतसांशत्वावगमः ॥

येऽस्य पूर्वोक्तोपकार्योपकारकभावस्यासिद्धिरित्याक्षेपात् सङ्गतिः ।  
 लोकसिद्धान्तर्यात्मकभेदानुवादित्वेन भेदश्रुतीनां दुर्बलत्वादज्ञातफ-  
 लवदभेदश्रुत्यनुसारेण प्रकल्पितभेदनिबन्धनेऽंशांशिभावः सम्बन्ध इति  
 सिद्धान्तयति । अत इत्यादिना । अग्नेः सांशत्वेऽपि निष्कलेश्वरस्य  
 कथं सांशत्वमत आह । अंश इवेति । जीव इत्यनुषङ्गः । भेद एव  
 चेत् स्वस्वामिभावो युक्तो नांशांशिभाव इति शङ्कते । ननु चेति । अग्ने-  
 दस्याऽपि सत्त्वादंशांशिभाव इत्याह । अत इति । वञ्चसि गच्छसि,  
 यदास्ते यो नामरूपे निर्माय प्रविश्य यवहरन् वर्तते तं विद्वानमृतो  
 भवतीति श्रुत्यर्थः । श्रुतिसिद्धाभेदे युक्तिमाह । चैतन्यञ्चेति । जीवो  
 ब्रह्मैव घेतनत्वाद्ब्रह्मवदित्यर्थः ॥

## मन्त्रवर्णाच्च ॥ ४४ ॥

मन्त्रवर्णस्यैतमर्थमवगमयति 'तावानस्य महिमा ततो ज्या-  
थांश्च पुरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्याऽमृतं दिवि'  
इति । अत्र भूतशब्देन जीवप्रधानानि स्यावरजङ्गमानि निर्दि-  
शति 'अहिंसन् सर्वभूतानि अन्यत्र तीर्थेभ्यः' इति प्रयोगात् ।  
अंशः पादो भाग इत्यनर्थान्तरं, तस्मादप्यंशत्वागमः । कुत-  
स्यांशत्वावगमः ॥

## अपि च स्मर्यते ॥ ४५ ॥

ईश्वरगीतास्वपि चेश्वरांशत्वं जीवस्य स्मर्यते 'ममैवांशो  
जीवलोके जीवभूतः सनातनः' इति । तस्मादप्यंशत्वावगमः ।  
यत्नूक्तं स्वामिभृत्यादिष्वेवैशित्तोऽशित्तव्यभावे लोके प्रसिद्ध इति ।  
यद्यप्येषा लोके प्रसिद्धिस्तथापि शास्त्रान्तर्भांशित्वमीशित्तोऽशित्त-

अस्य सहस्रशीर्षपुरुषस्य तावान् प्रपञ्चो महिमा विभूतिः पुरुषस्त-  
स्मात् प्रपञ्चो ज्यायान्महत्तरः । भूतानि देहिनेः जीवा इत्यत्र नियाम-  
कमाह । अहिंसन्निति । तीर्थानि शास्त्रोक्तकर्माणि, तेभ्योऽन्यत्र सर्व-  
प्राणिहिंसामकुर्वन् ब्रह्मलोकमाप्नोतीत्यर्थः । अत्र भूतशब्दस्य प्राणिषु  
प्रयोगात् सूत्रोक्तमन्त्रेऽपि तथेति भावः । भूतानां पादत्वेऽपि अंशत्वं  
कुतस्तत्राह । अंशः पाद इति ॥

जीवस्य पुरुषसूक्तमन्त्रोक्तभगवदंशत्वे भगवद्गीतामदाहरति सूत्र-  
कारः । अपि चेति । अत्यन्तभिन्ने ईशित्तोऽशित्तव्यभावप्रसिद्धेः ईशि-  
तव्यजीवस्य कथमीश्वरांशत्वमित्याशङ्क्य कल्पितभेदेनापीशित्तव्यत्वा-  
पपत्तेः अनन्यथासिद्धाभेदशास्त्रबन्धादंशत्वमित्याह । यत्त्वित्यादिना ।  
सौपाधिके ईश्वरस्य नियन्तृत्वे जीव एव तन्नियन्ता किं न स्यादि-

तद्यभावश्च निश्चीयते । निरतिशयोपाधिसम्यक्त्वेश्वरो निही-  
 नोपाधिसम्यक्त्वान् जीवान् प्रशङ्कतीति न० किञ्चिद्विप्रतिषि-  
 ध्यते । अत्राह ननु जीवेश्वरांशत्वाभ्युपगमे तदीयेन संसार-  
 दुःखोपभोगेनांशिन ईश्वरस्याऽपि दुःखित्वं स्यात्, यथा लोके  
 हस्तपादाद्यन्यतमङ्गतेन दुःखेनाङ्गिनो देवदत्तस्य दुःखित्वं  
 तद्वत् । ततश्च तत्प्राप्तानां महत्तरं दुःखं प्राप्नुयात्, अतोऽवरं  
 पूर्वावस्थः संसार एवास्त्विति सम्यग्दर्शनानर्थक्यप्रसङ्गः स्या-  
 दिति । अत्रोच्यते ॥

### प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

यथा जीवः संसारदुःखमनुभवति नैवं पर ईश्वरोऽनु-  
 भवति इति प्रतिजानीमहे । जीवो ह्यविद्याविश्वशादेहाद्या-  
 त्मभावमिव गत्वा तत्कालेन दुःखेन दुःख्यहमिति अविद्या  
 कृतं दुःखोपभोगमभिमन्यते नैवं परमेश्वरस्य देहाद्यात्मभावा

द्यत आह । निरतिशयेति । नितरां हीनः शरीराद्युपाधिः, अज्ञा-  
 निकोपाधितारतम्यादीश्लेशितयवस्था, न वस्तुतः । तदुक्तं सुरेश्वरा-  
 चार्यैः “ईश्लेशितयसम्बन्धः प्रत्यगज्ञानहेतुजः । सम्यग्ज्ञाने तमोध्वस्ता-  
 वोश्वरागामपीश्वरः” इति । उत्तरसूत्रमवतारयति । अत्राहेति । ईश्वरः  
 खांशदुःखैर्दुःखी अंशित्वात् देवदत्तवदित्यर्थः । ततः किं तत्राह । तत-  
 खेति । ज्ञानात् सर्वांशदुःखसमष्टिप्राप्त्यपेक्षया संसारोऽवरं तत्र ख-  
 दुःखमात्रानुभवादित्यर्थः ॥

नैवं पर इति प्रतिज्ञां विभजते । यथा जीव इति । देवदत्तदृष्टान्ते  
 भान्तिकामकरूपदुःखसामग्र्योपमत्त्वमुपाधिः तदभावात्तेश्वरस्य दुःखित्व-  
 प्राप्तिः । उक्तञ्चैतदभेदेऽपि विश्वप्रतिबिम्बयोर्धर्मव्यवस्थेति भावः । दुःखस्य

दुःखाभिमानो वास्ति । जीवस्याऽपि अविद्याकृतनामरूपनि-  
 र्वृत्तदेहेन्द्रियाद्युपाध्यविवेकभ्रमनिमित्त एव दुःखाभिमानो  
 न तु पारमार्थिकोऽस्ति । यथा च स्वदेहगतं दाहच्छे-  
 दादिनिमित्तं दुःखं तदभिमानभ्रान्त्यानुभवति तथा पुत्र-  
 मित्रादिगोचरमपि दुःखं • तदभिमानभ्रान्त्यैवानुभवत्यहमेव  
 पुत्रोऽहमेव मित्रमित्येवं स्नेहवशेन पुत्रमित्रादिष्वभिनिविश-  
 मानः । ततश्च निश्चितमेतदवगम्यते मिथ्याभिमानभ्रमनि-  
 मित्त एव दुःखानुभव इति । व्यतिरेकदर्शनाच्चैवमवगम्यते ।  
 तथा हि पुत्रमित्रादिमत्सु षड्रूपविष्टेषु तत्सम्बन्धाभिमा-  
 निष्वितरेषु च पुत्रो मृतो मित्रं मृतमित्येवमाद्युद्वाषिते ये-  
 षामेव पुत्रमित्रादिमत्त्वाभिमानस्तेषामेव तन्निमित्तं दुःखमुत्प-  
 द्यते नाभिमानहीनानां परिव्राजकानां । अतश्च लौकिकस्या-  
 ऽपि पुंसः सम्यग्दर्शनार्थं धत्तं दृष्टं किमुत विषयशून्यादात्मनो-  
 ऽन्यदस्त्वन्तरमपश्यतो नित्यचैतन्यमात्रस्वरूपस्येति । तस्मान्नास्ति  
 सम्यग्दर्शनानर्थक्यप्रसङ्गः । प्रकाशादिवदिति निदर्शनेपन्यासः ।  
 यथा प्रकाशः सैर्यश्चान्द्रमसो वा विद्यद्वायावतिष्ठमानोऽङ्गुल्या-  
 द्युपाधिसम्बन्धात् तेषु च्छजुवक्रादिभावं प्रतिपद्यमानेषु तत्तद्भा-

भ्रान्तिकृतत्वं प्रपञ्चयति । जीवस्यापीत्यादिना । भ्रान्तौ सत्यां दुःखमि-  
 त्यन्वयमुक्त्वा भ्रान्त्यभावे दुःखाभावः । दर्शनाच्च भ्रान्तिकृतं दुःखमिति  
 निश्चीयत इत्याह । व्यतिरेकेति । इतरेष्वभिमानशून्येष्वित्यर्थः ।  
 जीवस्याऽपि सम्यग्ज्ञाने दुःखाभावो दृष्टः किमु वाच्यं नित्यसर्वज्ञेश्व-  
 रस्येत्याह । अतश्चेति । एवमंशित्वे हेतोः सोपाधित्वमुक्त्वा योऽंशी स



वमिव प्रतिपद्यमानोऽपि न परमार्थतस्तद्भावं प्रतिपद्यते, यथा चाकाशो घटादिषु गच्छन्तु गच्छन्निष विभाव्यमानोऽपि न परमार्थतो गच्छति, यथा चोदशरावादिकम्पनात् तद्गते सूर्यप्रतिबिम्बे कम्पमानेऽपि न तद्गान् सूर्यः कम्पते, एवमविद्या-प्रत्युपस्थापिते बुद्ध्याद्युपाधुपहिते जीवाख्येऽंशे दुःखाद्यमानेऽपि न तद्गानोऽश्वरो दुःखायते । जीवस्याऽपि दुःखप्राप्तिरविद्यानिमित्तैवेत्युक्तं । तथाचाविद्यानिमित्तजीवभावव्युदासनेन ब्रह्मभावमेव जीवस्य प्रतिपादयन्ति वेदान्ताः 'तत्त्वमसि' इत्येवमादयः, तस्मान्नास्ति जैवेन दुःखेन परमात्मनो दुःखित्वप्रसङ्गः ॥

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

स्मरन्ति च व्यासादयः यथा जैवेन दुःखेन न परमात्मा दुःखायते इति ।

“तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः ।

न लिप्यते फलैश्चाऽपि पद्मपत्रमिवाश्रयां ॥

कर्मात्मत्वपरो योऽसौ मोक्षवन्धैः स युज्यते ।

स सप्तदशकेनापि राशिना युज्यते पुनः” ॥ इति ।

वस्तुतः सांश्रधर्मवानिति व्याप्तिस्थलत्रये व्यभिचारयति । प्रकाशादिव-दिति । वस्तुतः सांश्रदुःखित्वसाध्यस्य देवदत्तदृष्टान्ते वैकल्प्यमप्याह । जीवस्येति । कल्पितदुःखित्वसाध्यन्तु भ्रान्त्याद्यभावादीश्वरे नास्तीत्युक्तं, किञ्च जीवस्येश्वरस्य वा वस्तुतो दुःखित्वानुमानं न युक्तं आगमबाधा-दित्याह । तथा चेति । दुःखित्वे तद्भावोपदेशो न स्यादित्यर्थः ॥

स्मृत्याप्यनुमानं बाध्यमित्याह । स्मरन्ति चेति । सूत्रं व्याचष्टे । स्मर-न्तीति । तत्र जीवपरयोर्मध्ये कर्मात्मा कर्माश्रयो जीवः । दशेन्द्रियाणि

च शब्दात् समामनन्ति चेति वाक्यशेषः। 'तथोरन्यः पिप्पलं स्वा-  
 दत्तयनश्चन्नन्नोऽभिचाकशि' इति 'एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा न  
 लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः' इति च। अत्राह यदि तर्हि एक एव  
 सर्वेषां भूतानामन्तरात्मा स्यात् कथमनुज्ञापरिहारो स्यातां  
 लौकिको वैदिको वेति। ननु चांशो जीव ईश्वरस्येत्युक्तं त-  
 द्भेदाच्चानुज्ञापरिहारो तदाश्रयाव्यतिकीर्णाद्युपपद्येते किमत्र  
 चोच्यते इति। उच्यते नैतदेवं, अनंशत्वमपि हि जीवस्याभेदवा-  
 दिन्यः श्रुतयः प्रतिषादयन्ति 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' 'नान्यो-  
 ऽतोऽस्ति द्रष्टा' 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति'  
 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्येवंजातीयिकाः। ननु भेदाभेदाव-  
 गमाभ्यामंशत्वं सिध्यतीत्युक्तं। स्यादेतदेवं यद्युभावपि भेदाभेदौ  
 प्रतिपिपादयिषितौ स्यातां, अभेद एव तत्र प्रतिपिपादयिषितः,  
 ब्रह्मात्मत्वप्रतिपत्तौ पुरुषार्थसिद्धेः। स्वभावप्राप्तस्तु भेदोऽनु-  
 च्यते। न च निरवयवस्य ब्रह्मणो मुखोऽंशो जीवः सम्भवतीत्युक्तं,

पञ्च प्राणाः मनो बुद्धिश्चेति सप्तदशसङ्ख्याको राशिर्लिङ्गं। सूत्रे चशब्दः  
 श्रुतिसमुच्चयार्थं इत्याह। चशब्दादिति। यथाऽऽदित्यः प्रकाशरोधैर्न  
 लिप्यते तथेत्यर्थः। यतो बाह्योऽसङ्गः तस्मात् न लिप्यते, एवमंशित्वद्वत-  
 मीश्वरे दोषं निरस्यांश इत्युक्तं जीवस्यांशत्वं देहाद्युपाधिकमिति  
 स्फुटयितुमत्यन्तस्वरूपैक्यमादायाच्छिपति। अत्राह्येत्यादिना। कथं तर्हि  
 इत्यन्वयः। तद्भेदादंशभेदात्। निरवयवब्रह्मणो मुख्यांशेन सम्भव-  
 तीति वदता सिद्धान्तिना भेदो नास्तीत्युक्तं भवति, भेदाभावे चांशा-  
 श्रित्वाभावादनुच्चादिभेदाव्यवहारानुपपत्तिरित्याक्षेपाभिप्रायः। न वयं  
 भेदस्यासत्त्वं नरशङ्कवत् ब्रूमः, किन्तु निथ्यात्वं वदामः। तथा च

तस्मात् पर एव एकः सर्वेषां भूतानामन्तरात्मा जीवभावे-  
नावस्थित इत्यतो वक्तव्यानुज्ञापरिहारोपपत्तिः, तां ब्रूमः ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसम्बन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

अतो भार्यामुपेयादित्यनुज्ञा, गुर्वङ्गनां नोपगच्छेदिति  
परिहारः, तथऽग्नीषोमीयं पशुं सञ्जपयेदित्यनुज्ञा, मा हिं-  
स्यात् सर्वा भूतानीति परिहारः । एवं लोकेऽपि मित्रमुपमेवित-  
व्यमित्यनुज्ञा, शत्रुः परिहर्तव्य इति परिहारः, एवम्प्रकाराव-  
नुज्ञापरिहारावेकत्वेऽप्यात्मनो देहसम्बन्धात् स्यातां । देहैः सम्ब-  
न्धो देहसम्बन्धः । कः पुनर्देहे सम्बन्धः । देहादिरयं सङ्घातोऽह-  
मेवेत्यात्मनि विपरीतप्रत्ययोत्पत्तिः । दृष्टा च सा सर्वप्राणिनां  
अहं गच्छाम्यहमागच्छामि अहमन्धोऽहमनन्धोऽहं मूढोऽह-  
ममूढ इत्येवमात्मिका । न ह्यस्याः सम्यग्दर्शनादन्यन्निवारक-  
मस्ति । प्राक् तु सम्यग्दर्शनात् प्रततैषा भ्रान्तिः \*सर्वजन्तूनां ।  
तदेवमविद्यानिमित्तदेहाद्युपाधिसम्बन्धकृताद्विशेषादैकात्म्याभ्यु-  
पगमेऽपि अनुज्ञापरिहाराववकल्प्येते, सम्यग्दर्शिनस्तर्ह्यनुज्ञा-  
परिहारानर्थक्यं प्राप्तं न तस्य कृतार्थत्वान्नियोज्यत्वानुपपत्तेः ।

देहाद्युपाधिभेदेनांशजीवानामाब्रह्मबोधात् कल्पितभेदाङ्गेदव्यवहा-  
रोपपत्तिरिति सूत्रेण समाधत्ते । तामित्यादिना ॥

ननु भ्रान्तेः कुतश्चित्तरुतौ व्यवहारविच्छेदः स्यादियत् आह ।  
न ह्यस्या इत्यादिना । प्रतता सन्तता, विशेषो भेदः, अनियोज्यत्वा-  
द्ब्रह्मविदः । शास्त्रानर्थक्यमित्याह । न तस्येति । नियोगविषय-

हेयोपादेययोर्हि नियोज्यो नियोज्यः स्यात्, आत्मनस्त्वतिरिक्तं  
 हेयमुपादेयं वा वस्त्वपश्यन् कथं नियुज्येत, न चात्माऽऽत्मन्येव  
 नियोज्यः स्यात् । शरीरव्यतिरेकदर्शिन एव नियोज्यत्वमिति  
 चेन्न तत्संहतत्वाभिमानात् । सत्यं व्यतिरेकदर्शिनो नियोज्यत्वं  
 तथापि ज्योमादिवद्देहाद्यसंहतत्वमपश्यत एवात्मनो नियोज्य-  
 त्वाभिमानः । न हि देहाद्यसंहतत्वदर्शिनः \*कस्मिंश्चिदपि द्वियोगो  
 दृष्टः किमुतैकव्यदर्शिनः । न च नियोगाभावात् सम्यग्दर्शिनो  
 यथेष्टचेष्टाप्रसङ्गः, सर्वचाभिमानस्यैव प्रवर्तकत्वात्, अभिमानाभा-  
 वाच्च सम्यग्दर्शिनः, तस्माद्देहसम्बन्धादेवानुज्ञापरिहारौ ज्योति-  
 रादिवत् । यथा ज्योतिष एकत्वेऽपि अग्निः क्रव्यात् परिह्रियते  
 नेतरः, यथा च प्रकाश एकस्यापि सवितुरमेध्यप्रदेशसम्बन्धः  
 परिह्रियते नेतरः शुचिभूमिष्ठः, तथा भौमाः प्रदेशा वज्र-

हेताभावादात्मन्यसाध्ये निर्दिष्टानुपपत्तेर्न ब्रह्मविन्नियोज्य इत्यर्थः । न-  
 न्वामुष्णिकफलहेतुके कर्मणि देहभिन्नात्मविवेकिन एवाधिकारी वान्यः,  
 तथा च ब्रह्मविन्नियोज्यः विवेकित्वात् कर्माधिकारिवदिति शङ्कते ।  
 शरीरव्यतिरेकेति । परोक्षविवेकस्यापरोक्षत्वमाविरोधित्वात् कर्मिणो  
 देहाभेदभ्रमोऽस्ति, तथा च भ्रम उपाधिरिति परिहरति । नेत्यादिना ।  
 यथा ज्योम देहाद्भिन्नं तद्देहमित्यपश्यतः भ्रान्तस्येत्यर्थः । ब्रह्मविन्नि-  
 योज्यः अन्तःत्वात् सुषुप्तवदित्याह । न ह्यिति । देहादिभ्यसंहतत्व-  
 दर्शिनः संहतत्वदर्शनशून्यस्य भेदभ्रान्तिरहितस्य सुषुप्तस्येति यावत् ।  
 अत्रस्याऽपि भ्रान्त्यभावकाले नियोज्यत्वं न दृष्टं किमु वाच्यमात्मविद  
 इत्यर्थः । अनियोज्यत्वे बाधकमाशङ्क्य परिहरति । न चेति । विषय-  
 वैराग्यस्य ज्ञानार्थमभ्यस्तस्य ज्ञानान्तरमनुबन्ध्या विषयेषु प्रवर्तकरा-  
 गनिवृत्तेर्नातिप्रसङ्ग इत्यर्थः । यदुक्तं भगवता 'रसोऽप्यस्य परं दृष्ट्वा  
 निवर्तते' इति । एवमनुज्ञादिप्रसङ्गेनानियोज्यत्वं विदुष उक्त्वा प्रकृत-

\* कश्चिदपि वधे ।

वैदूर्यादयः उपादीयन्ते, भौमा अपि सन्तो नरकलेवरादयः  
परिद्ध्रियन्ते, तथा मूत्रपुरीषं गवां० पवित्रतया० परिगृह्यते, तदेव  
जात्यन्तरे परिवर्ज्यते तद्वत् ॥

असन्तेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

स्यातां नामानुज्ञापरिहारावेकस्याप्यात्मनो देहविशेषयो-  
गात् । यस्त्वयं कर्मफलसम्बन्धः स चैकात्म्याभ्युपगमे व्यतिकीर्येत  
स्वाम्येकत्वादिति चेत्, नैतदेवं, असन्ततेः । न हि कर्तुर्भोक्तृस्वा-  
त्मनः सन्ततिः सर्वैः शरीरैः सम्बन्धोऽस्ति । उपाधितन्त्रो हि  
जीव इत्युक्तं, उपाध्यसन्तानाश्च नास्ति जीवसन्तानः, ततश्च  
कर्मव्यतिकरः फलव्यतिकरो वा न भविष्यति ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥

आभास एव चैष जीवः परस्यात्मनो जलसूर्यकादिव  
प्रतिपत्तव्यः, न स एव साक्षान्नापि वस्त्वन्तरं । अतश्च

मुपसंहरति । तस्मादिति । एकस्याप्युपाधिभेदात् अन्नुज्ञापरिहारयो  
दृष्टान्तमाह । ज्योतिरिति । क्रयं मांसमन्तीति क्रथादशुचिः श्मशान-  
नाम्निरित्यर्थः ॥

शङ्कोत्तरत्वेन सूत्रं व्याचष्टे । स्यातामित्यादिना । यद्यपि स्थूल-  
देहसम्बन्धादुपादानपरित्यागौ स्यातां तथाप्यन्यकृतकर्मफलमितरे-  
णापि भुज्येतेति कर्मफलव्यतिकरः साङ्कर्यं स्यादित्थं विशिष्टस्य स्व-  
र्गादिभोगायोगेनाविशिष्टात्मन एकस्यैव भोक्तृत्वात् । तस्मात् स्वर्गा  
नरकी चेति व्यवस्थासिद्धये आत्मस्वरूपभेदो वाच्य इति शङ्कार्थः ।  
भवेत्तदा साङ्कर्यं यद्यनुपहित्वात्मन एव भोक्तृत्वं स्यान्न त्वेतदस्ति । तद्-  
व्यस्यारत्वादित्यत्र मोक्षस्यापि, बुद्ध्युपहितस्यैव कर्तृत्वादिस्यापनात्, तथा  
च बुद्धेः परदेहासम्बन्धात् तदुपहितजीवस्य नास्ति परदेहसम्बन्ध  
इति बुद्धिभेदेन भोक्तृभेदान्न कर्मादिसाङ्कर्यमिति समाधानार्थः ॥

नैकस्मिन् जलसूर्यके कल्पमाने जलसूर्यकाम्तरं कल्पते, एवं  
 नैकस्मिन् जीवे कर्मफलसम्बन्धिनि जीवान्तरस्य तत्सम्बन्धः,  
 एवमव्यतिकर एव कर्मफलयोः आभासस्य चाविद्याकृतत्वात्  
 तदाश्रयस्य संसारस्याविद्याकृतत्वोपपत्तिरिति तद्बुदासेन च  
 पारमार्थिकस्य \*ब्रह्मात्मभावस्योपदेशोपपत्तिः । येषाम्नु बहव  
 आत्मानस्ते च सर्वे सर्वगतास्तेषामेवैष व्यतिकरः प्राप्नोति । कथं  
 बहवो विभवस्यात्मानस्यैतन्यमात्रस्वरूपा निर्गुणा निरतिशयास्य  
 तदर्थं साधारणं प्रधानं तन्निमित्तैषां भोगापवर्गसिद्धिरिति  
 साङ्ख्याः । सति बङ्गले विभुले च घटकुड्यादिसमानाः द्रव्यमात्र-

अंशेत्याद्यसूत्रे जीवस्यांशत्वं घटाकाशस्यैवोपाध्यवच्छेदबुद्धीकृतं स-  
 म्यति एवकारेणावच्छेदपक्षादिति सूचयन् रूपं रूपं प्रतिरूपो  
 बभूवेत्यादिश्रुतिसिद्धं प्रतिबिम्बपक्षमुपन्यस्यति भगवान् सूत्रकारः ।  
 आभास एव चेति । स परमात्मैवानुपहितो जीवो न भवति  
 उपाध्यनुभवात् नापि ततो भिन्नः, स एष इह प्रविष्ट इत्याद्य-  
 भेदश्रुतिस्मृतिविरोधात्, तस्मादविद्यातत्कार्यबुद्ध्यादिप्रतिबिम्ब एव  
 जीव इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे बुद्धिप्रतिबिम्बभेदात् स्वर्गी नरकौत्यादि-  
 व्यवस्था जीवस्याविद्यकत्वाद्द्विचया मोक्षश्चेत्युपपद्यत इत्याह । अतश्चे-  
 त्यादिना । यत्स्वयं भास्वरस्य प्रलापः प्रतिबिम्बस्य नोपाधिसंस्पर्शतया  
 कल्पितत्वं किन्तु स्वरूपेणैव, अतः कल्पितप्रतिबिम्बस्य मुक्तौ स्थित्ययो-  
 गात् न जीवत्वं इति स सिद्धान्तरहस्याज्ञानकृत इत्युपेक्षणयोगः । यदि  
 दर्पणे मुखं शुकौ रजतवत् कल्पितं स्यात् तदा नेदं रजतमिति स्वरू-  
 पबाधवन्नेदं मुखमिति बाध्यं स्यात्, अतो नास्ति दर्पणे मुखमिति सं-  
 सर्गमात्रबाधान्मदीयं मुखमेवेदमित्यबाधितमुखाभेदानुभवात् संस्पर्श-  
 त्वेनैव कल्पितत्वं प्रवेशवाक्यैश्चाविद्यतब्रह्मण एव प्रतिबिम्बभावाख्य-  
 प्रवेशोक्तेर्न स्वरूपकल्पना, पराक्रान्तं चात्र दर्पणटीकायामाचार्यैरित्य-

\* ब्रह्मभावस्येति वर्ध० ।

स्वरूपाः स्वतोऽचेतना आत्मानस्तदुपकरणानि चाणूनि मनांसि  
अचेतनानि तत्रात्मद्रव्याणां मज्जोद्रव्याणां च संयोगान्न वे-  
च्छादयो वैशेषिका आत्मगुणा उत्पद्यन्ते, ते चाद्यतिकरेण  
प्रत्येकमात्मसु समवयन्ति, स संसारस्तेषां नवानामात्मगुणा-  
नामत्यन्तानुत्पादो मोक्ष इति काणादाः । तत्र साङ्ख्यानं ता-  
वच्चैतन्यस्वरूपत्वात् सर्वात्मनां सन्निधानाद्यविशेषाच्च एकस्य  
सुखदुःखसम्बन्धे सर्वेषां सुखदुःखसम्बन्धः प्राप्नोति । स्वयत्तम्  
प्रधानप्रवृत्तेः पुरुषकैवल्यार्थत्वात् व्यवस्था भविष्यति । अन्यथा  
हि स्वविभूतिख्यापनार्था प्रधानप्रवृत्तिः स्यात्, तथा चावि-  
र्भोक्षः प्रसज्येतेति । नैतत्सारं । न ह्यभिलषितमिद्धि-  
न्धना व्यवस्था शक्या विज्ञातुं, उपपत्त्या तु कया तु  
व्यवस्थोच्येतासत्यां पुनरुपपत्तौ कामं माभूदभिलषितं क्व-  
कैवल्यं, प्राप्नोति तु व्यवस्थाहेत्वभावाद्भूतिकरः, काणादाना-

परम्यते । एवं स्वमते स्वरूपैक्येऽप्युपहितजीवभेदादसाङ्ग्यर्थमुक्तं, सम्प्रति  
सूत्रे चकारसूचितं परेषां साङ्ग्यं वक्तुमुपक्रमते । येषामित्यादिना ।  
बुद्धिसुखदुःखेच्छाद्देशप्रयत्नधर्माधर्मभावना नवात्मविशेषगुणाः, सन्नि-  
धानादित्यादिपदादौदासीन्यमुक्तं । साङ्ख्याः स्वाभिप्रायं शङ्कते । स्यादेत-  
दिति । सर्वेषां पुंसां प्रकृतिसान्निध्याद्यविशेषेऽपि प्रकृतिरेव प्रति-  
पुरुषं नियमेन भोगापवर्गार्थं प्रवर्तते, तथा चेद्देश्यपुरुषार्थनियता  
प्रधानप्रवृत्तिरिति भोगादिव्यवस्था, अन्यथा नियमप्रवृत्त्यनङ्गीकारे  
स्वमाहात्म्यख्यापनार्था प्रधानस्य प्रवृत्तिरित्यद्देश्यविघातः स्यादित्यर्थः ।  
अथ प्रधानस्योद्देश्यविवेकाभावात् पुरुषार्थस्याप्यनागतस्याचेतनस्यानि-  
यामकत्वान्न व्यवस्था मानयुक्तिशून्यत्वादित्याह । नैतदिति । यो हि  
नियामकाभावेनोद्देश्यविघातमापादयति तं प्रति तस्यैवापादनमिष्ट-  
मिति भावः । तार्किकमतेऽपि भोगादिसाङ्ग्यमित्याह । काणादाना-

मपि यदैकेनात्मना मनः संयुज्यते तदात्मान्तरैरपि नान्तरी-  
यकः संयोगः स्यात् सन्निधानाद्यविशेषात्, ततश्च हेत्वविशेषात्  
फलाविशेष इत्येकस्यात्मनः सुखदुःखसंयोगे सर्वात्मनामेव  
समानसुखदुःखत्वं प्रसज्येत । स्यादेतत् \*अदृष्टनिमित्तो निय-  
मो भविष्यतीति, नेत्याह ॥\* •

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥

बहुधात्मसु † आकाशवत् सर्वगतेषु प्रतिशरीरं साक्षा-  
भ्यान्तराविशेषेण संनिहितेषु मनोवाक्कायैर्धर्माधर्मलक्षणं  
अदृष्टमुपार्जते । साक्षात्तां तावत्तदनात्मसमवायिप्रधानवर्ति-  
प्रधानसाधारणान् प्रत्यात्मं सुखदुःखोपभोगस्य नियामकमु-  
पपद्यते । काणादानामपि पूर्ववत् साधारणेन आत्ममनः-  
संयोगेन निर्वर्त्तितस्यादृष्टस्यापि, अस्यैवात्मनः इदमदृष्टमिति  
नियमे हेत्वभावादेश्च । एवं दोषः । स्यादेतत् अहमिदं फलं  
प्राप्तवानिदं परिहराणि इत्यं प्रयते इत्यं करवाणीत्येवंविधा  
अभिसन्ध्यादयः प्रत्यात्मं प्रवर्तमाना अदृष्टस्यात्मनां च स्वस्वा-  
मिभावं नियंस्वन्तीति, नेत्याह ॥

मिति । हेतुर्मनःसंयोगः, फलं सुखादि, यदात्मादृष्टकृतो यो मनः-  
संयोगः स तदात्मन एव सुखादिहेतुरिति व्यवस्थां शङ्कते । स्यादेत-  
दिति । सूत्रेण परिहरति । नेत्याहेति ॥

पूर्ववत् मनःसंयोगवत्, अदृष्टस्याऽपि सर्वात्मसाधारणत्वात् न स्व-  
स्यैत्यर्थः । रागादिनियमात् तज्जादृष्टनियम इत्याशङ्कोत्तरत्वेन सूत्रं  
गृह्णाति । स्यादेतदित्यादिना ॥

\* अदृष्टनियत इति वर्ध० ।

† आकाशवदिति वर्ध० नास्ति ।



अभिसन्ध्यादिष्वपि चैवं ॥ ५२ ॥

अभिसन्ध्यादीनामपि साधर्म्भेनैवात्मभेनः संयोगेन सर्वात्म-  
सन्निधौ क्रियमाणानां नियमहेतुत्वानुपपत्तेरुक्तदोषानुषङ्ग एव ॥

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥ . .

अथोच्येत विभुत्वेऽप्यात्मनः शरीरप्रतिष्ठेन मनसा संयोगः  
शरीरावच्छिन्नै एवात्मप्रदेशे भविष्यति, अतः प्रदेशकृता व्यव-  
स्थाऽभिसन्ध्यादीनामदृष्टस्य सुखदुःखयोश्च भविष्यतीति । तदपि  
नोपपद्यते, कस्मात् अन्तर्भावात् । विभुत्वाविशेषाद्धि सर्व एवा-  
त्मनः सर्वशरीरेष्वन्तर्भवन्ति । तत्र न वैशेषिकैः शरीराव-  
च्छिन्नैऽप्यात्मनः प्रदेशः कल्पयितुं शक्यः । कल्पमानोऽप्ययं  
निष्प्रदेशस्यात्मनः प्रदेशः, कल्पनिकत्वादेव न पारमार्थिकं  
कार्यं नियन्तुं शक्नोति । शरीरमपि सर्वात्मसन्निधावुत्पद्यमा-  
नस्यैवात्मनो नेतरेषामिति न नियन्तुं शक्यं । प्रदेशविशेषः पु-  
न-

अनियमः उक्तदोषः, आत्मान्तरप्रदेशस्य परदेशे अन्तर्भावात्  
व्यवस्थेति शङ्कार्थः ॥

किं मनसा संयुक्तात्मैवात्मनः प्रदेशः उत कल्पितः । आद्ये  
सर्वात्मनां सर्वदेहेषु अन्तर्भाव इति व्यवस्था । द्वितीयं दृषयति ।  
तत्र न वैशेषिकैरिति । सर्वात्मसान्निध्ये सति कस्यचिदेव प्रदेशः  
कल्पयितुमशक्यः नियामकाभावादित्यर्थः । प्रदेशकल्पनामङ्गीकृ-  
त्याह । कल्पयेति । कार्यमभिसन्ध्यादिकं यस्यात्मनो यच्छरीरं तत्र  
तस्यैव भोग इति व्यवस्थामाशङ्क्याह । शरीरमपीति । प्रदेश-  
पक्षे दोषान्तरमाह । प्रदेशेति । यस्मिन्नात्मप्रदेशेऽदृष्टोत्पत्तिः स  
किं चलः स्थिरो वा, नाद्यः अचक्षेऽशिन्यंशस्य चलनविभागयोरस-  
म्भवादान्तात्पातात् । द्वितीये तस्मिन्नेव प्रदेशे परस्याऽपि भोगद-  
र्शनाददृष्टमस्तीत्येकेनापि शरीरेण द्वयोरान्तर्भावात्प्रसङ्गः । यद्यात्म-

नमेऽपि च द्वयोरात्मनोः समानसुखदुःखभाजोः कदाचिदे-  
 केनैव तावच्छरीरेषोपभोगसिद्धिः स्यात्, समानप्रदेशस्यापि  
 द्वयोरात्मनोरदृष्टस्य सम्भवात् । तथा हि देवदत्तो यस्मिन्  
 प्रदेशे सुखदुःखमन्वभूत् तस्मात् प्रदेशादपक्रान्ते तच्छरीरे  
 यज्ञदत्तशरीरे च तं देशमनुप्राप्ते तस्यापीतरेण समानः  
 सुखदुःखानुभवो दृश्यते स न स्यात् यदि देवदत्तयज्ञदत्त-  
 योः समानप्रदेशमदृष्टं न स्यात्, स्वर्गाद्युपभोगप्रसङ्गश्च प्रदे-  
 शवादिनः स्यात्, ब्राह्मणादिशरीरप्रदेशेष्वदृष्टनिष्पत्तेः प्रदे-  
 शान्तरवर्तित्वाच्च । स्वर्गाद्युपभोगस्य सर्वगतत्वानुपपत्तिश्च बह्वना-  
 मात्मनां दृष्टान्ताभावात् । वद तावत्त्वं के बहवः समाह्वप्रदे-

भेदात् प्रदेशयोर्भेदः तदापि तयोरेकदेहान्तर्भावाद्भोगसाङ्ग्यं तदवस्थं  
 सावयवात्मवादप्रसङ्गश्च । किञ्च यत्र यत्रात्मनः प्रदेशे शरीरादिसंयो-  
 गाददृष्टमृत्युं तत्तन्नैवाचक्षुप्रदेशे स्थितमिति स्वर्गादिशरीरावच्छि-  
 द्वात्मन्यदृष्टाभावात् भोगो न स्यात्, अतः प्रदेशभेदो न व्यवस्थापकः ।  
 यत्तु अत्रोत्पन्नमदृष्टं स्वाश्रये यत्र क्वचित् भोगहेतुरिति स्वर्गादिभोग-  
 सिद्धिरिति, तन्न भोगशरीरात् दूरस्थादृष्टे मानाभावादिति भावः ।  
 यदपि केचिदाहुः मनस एकत्वेऽप्यात्मनां भेदेन संयोगव्यक्तीनां  
 भेदात् कयाचित् संयोगव्यक्त्या कस्मिंश्चिदेवात्मन्यदृष्टादिकमित्यसाङ्ग्य-  
 मिति, तन्न संयोगव्यक्तीनां वैजात्याभावेन सर्वासामेवैकदेहान्तः सर्वा-  
 त्मसदृष्टहेतुत्वापत्तेः, तथाच सर्वात्मनां एकस्मिन् देहे भोक्तृत्वं दुर्बारं ।  
 किञ्च बह्वनां विभुत्वमङ्गीकृत्य साङ्ग्यमुक्तं सम्प्रति कर्तव्यां विभुत्वम-  
 सिद्धमहमिहैवास्मि इत्यल्पत्वानुभवात् मानाभावाच्चेत्याह । सर्वगत-  
 त्वानुपपत्तिश्चेति । किञ्च बह्वनां विभुत्वे समानदेशत्वं वाच्यं तच्चायुक्तं  
 अदृष्टत्वादित्याह । वदेति । ननु रूपरसादीनामेकघटस्थत्वं दृष्टमिति  
 चेत् नायमस्मत्सम्मतो दृष्टान्तः । रूपस्य तेजोमात्रत्वादसस्य जलमात्र-  
 त्वात् गन्धस्य पृथिवीमात्रत्वात् इत्थं वं तत्तद्गुणस्य स्वस्वधर्म्येनाभेदात्

शास्त्रेति । रूपादय इति चेत् न, तेषामपि धर्म्यशेनाभेदा-  
लक्षणभेदाच्च न तु बहूनामत्पूनां लक्षणभेदोऽस्ति अन्य-  
विशेषवशाद्भेदोपपत्तिरिति चेत् न, भेदकल्पनाया अन्यवि-  
शेषकल्पनायाश्चेत्तरैतराश्रयत्वात्, आकाशादीनामपि विभुत्वं  
ब्रह्मवादिनोऽसिद्धं कार्यत्वाभ्युपममात्, तस्मादात्मैकत्वपक्ष एव  
सर्वदोषाभाव इति सिद्धं ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये ब्रह्मरभवत्यादकृतौ  
द्वितीयस्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ \* ॥

तज्जादिधर्म्यतिरिक्तपटाभावात् । किञ्चात्मनां बद्धत्वमप्यसिद्धं, आ-  
त्मत्वरूपलक्षणस्याभेदात्, तथा च देवदत्तात्मा यद्देवतात्मनो न भिन्नः  
आत्मत्वाद्यद्देवतात्मवत् । अत्र वैशेषिकः शङ्कते । अन्यविशेषेति ।  
नित्यब्रह्मत्वाच्चक्षयो विशेषास्ते च स्वयं स्वाश्रयव्यावर्तका एव न स्वेषां  
व्यावर्तकमपेक्षन्ते इत्यन्या उच्यन्ते । तथा च विशेषरूपलक्षणभेदात्  
भवत्वात्मभेद इत्यर्थः । न तावदात्मन्यन्यत्वनः सकाशाद्भेदज्ञानार्था  
विशेषकल्पना आत्मत्वादेवानात्मभेदसिद्धेः । शून्यात्मनां मियो भेद-  
ज्ञानार्थं तत्कल्पना, आत्मभेदस्याद्याप्यसिद्धेः । न च विशेषभेदकल्पना-  
देवात्मभेदकल्पना युक्ता आत्मभेदज्ञप्तावात्मसु विशेषभेदसिद्धिस्तत्सि-  
द्धौ तत्सिद्धिरित्यन्योन्याश्रयादिति परिहाराय । यस्तु बहूनां विभुत्वे  
आकाशदिक्कालदृष्टान्त इति सोऽप्यसम्मत इत्याह । आकाशादीना-  
मिति । विभुत्वस्यैकवृत्तित्वे जाघवान्न विभुभेदः । यथैकस्मिन्नप्यात्मनि  
भेरीबीजादिभेदेन तारमन्दादिशब्दव्यवस्था एवमेकस्मिन्नप्यात्मनि  
बुद्ध्युपाधिभेदेन सुखादिशब्दस्योपपत्तेरात्मभेदेऽपि व्यवस्थानुपपत्ते-  
रुक्तत्वाभ्यां भेदकल्पनेत्युपसंहरति । तस्मादिति । श्वम्भूतभोक्तृ-  
श्रुतीनां विरोधाभावात् ब्रह्मण्यदये समन्वय इति सिद्धं ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य, श्रीमोविन्दानन्दभगवत्याद-  
कृतौ शारीरकमीमांसाभाष्यायां भाष्यरत्नप्रभायां द्वितीयाध्यायस्य  
तृतीयः पादः । \* ।

## ॐ परमात्मने नमः ।

तथा प्राणाः ॥ १ ॥

वियदादिविषयः श्रुतिविप्रतिषेधः तृतीयेन पादेन परिहृतः, चतुर्थेनेदानीं प्राणविषयः परिह्रियते । तत्र तावत् 'तत्तेजो ऽसृजत' इति, 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इति चैवमादिषूत्पत्तिप्रकरणेषु प्राणानामुत्पत्तिर्नास्त्रायते । क्वचि-  
श्चानुत्पत्तिरेवेषामास्त्रायते 'असद्वा इदमय आसीत् तदाज्जः किं तदसदासीदित्यूषयो वाव तेऽग्रे सदासीत् तदाज्जः के ते ऋषय इति प्राणा वा ऋषयः' इत्यत्र प्रागुत्पत्तेः प्राणानां

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

पूर्वाधिकरणे कर्तुः स्वरूपं विचार्य तदुपकरणानामिन्द्रियाणामुत्पत्तिं साधयति । तथा प्राणाः । भूतभोक्तृविचारानन्तरं भौतिकप्राणवि-  
चार इति हेतुहेतुमद्भावं पादयोः सङ्गतिमाह । वियदादिति । तमेव विप्रतिषेधमाह । तत्रेत्यादिना । यद्यपि प्राणानामनुत्पत्तौ एकविज्ञान-  
प्रतिज्ञानपक्षेर्विषयदधिकरणन्यायात्तेषामुत्पत्तिः सिध्यति तथापि प्र-  
कृत्ये प्राणसद्भावश्रुतेः गतिकथनार्थमेतदधिकरणमित्यपौनरुक्त्यं । अत्र प्राणाः विषयाः । ते क्षिमुत्पद्यन्ते न वेति श्रुतीनां विप्रतिपत्त्या संशये तासां समबलत्वादिनिर्णय इत्यप्रामाण्यमिति पूर्वपक्षफलं, तत्र गौणवा-  
दिसमाधानमाह । अथ वेति । प्राणानां प्रकृत्ये सद्भावश्रुतेर्निर्वक्तव्यत्वेन बलीयस्त्वादुत्पत्तिश्रुतिर्जीवोत्पत्तिश्रुतिवद्गौणत्वविरोध इत्यर्थः ।

सद्भावश्रवणात् । अन्यत्र तु प्राणानामप्युत्पत्तिः पचते 'यथाग्नेः  
 क्षुद्रां विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति एतन्मैवैतस्मादहत्मनः सर्वे प्राणाः'  
 इति 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति 'सप्त  
 प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात्' इति 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छुद्धां खं  
 वायुर्जातिरापः पृथिवीन्द्रियं मनोऽङ्गं' इति चैवमादिप्रदेशेषु ।  
 तत्र तत्र श्रुतिविप्रतिषेधादन्यत्र निर्धारणकारणानिरूपणाच्चा-  
 प्रतिपत्तिः प्राप्नोति, अथवा प्रागुत्पत्तेः सद्भावश्रवणाद् गौणी  
 प्राणानामुत्पत्तिश्रुतिरिति प्राप्नोति, अत इदं पठति । तथा  
 प्राणा इति । कथं पुनरत्र तथेत्युत्तरानुलोम्यं, प्रकृतोपमा-  
 नाभवात् । सर्वगतात्मवज्जलवादिदूषणमतीतानन्तरपादान्ते  
 प्रकृतं तत्तावन्नोपमानं सम्भवति, सादृश्याभावात् । सादृश्ये

अप्रमाणपक्षवद्गौणपक्षोऽपि मुख्यसिद्धान्तिनः पूर्वपक्ष एवेति ज्ञाप-  
 नार्थमथवेत्युक्तं । मुख्यसिद्धान्त्याह । अत इति । तथाशब्दमाक्षि-  
 पति । कथमिति । आनुलोम्यं सामञ्जस्यमित्यर्थः । साम्यं स्फुटयति,  
 यथा दृष्टस्येति । दूषणवत् प्राणा इत्यनुचितं । यद्यप्यदृष्टवत् प्राणा  
 अप्यनियता इति सूत्रमन्वेति तथापि पुनरुक्तं जीववत् प्राणा ने-  
 त्यन्त इति सूत्रार्थश्चेदपसिद्धान्त इत्याक्षेपार्थः । समाधत्ते । न उदा-  
 हरणेति । दृष्टान्ता दार्ष्टान्तिकसन्निहितो वाच्य इत्यङ्गीकृत्यैकवाक्य-  
 स्यात्वेन सामन्निध्यमुक्तं, सम्मति नायं नियमः । जैमिनिना भगवता  
 व्यवहृताव्यवहितदृष्टान्तस्याश्रितत्वादित्याह । अथ वेति । अस्ति  
 द्वितीयाध्यायेऽश्वप्रतिग्रहेष्वधिककरणं, तस्येदं विषयवाक्यं, "यावतोऽश्वान्  
 प्रतिगृह्णीयात् तावतो वारुणांश्चतुष्कपालान्निर्वपेद्" इत्येतदुत्तराधिक-  
 रणे किमियं वारुणोच्छिर्दातुश्च प्रतिग्रहीतुरिति विषये प्रतिगृह्णी-  
 यादिति श्रुतेः प्रतिग्रहीतुरित्याशङ्क्य प्रजापतिर्वारुणायाश्चमनयदि-

हि सत्युपमानं स्यात्, यथा सिंहस्तथा बलवर्मिति । अदृष्टसा-  
म्यप्रतिपादनार्थमिति यद्युच्येत, यथा अदृष्टस्य सर्वात्मसन्नि-  
धावुत्पद्यमानस्यानियतत्वं, एवं प्राणानामपि सर्वात्मनः प्र-  
त्यनियतत्वमिति, तदपि देहानियमेनैवोक्तत्वात् पुनरुक्तं  
भवेत् । न च जीवेन प्राण उपमीयेरन्, सिद्धान्तविरोधात् ।  
जीवस्य ह्यनुत्पत्तिराख्याता प्राणानां त्वत्पत्तिराचिख्यासिता ।  
तस्मात् तथेत्यसम्बन्धमेतत् प्रतिभाति । न, उदाहरणोपात्ते-  
नाप्युपमानेन सम्बन्धोपपत्तेः । अत्र प्राणोत्पत्तिवादिवाक्य-  
जातमुदाहरणं 'एतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे  
देवाः सर्वाणि भूतानि च व्युच्चरन्त्येवंजातीयकं । तत्र यथा  
लोकादयः परस्माद्ब्रह्मणं उत्पद्यन्ते तथा प्राणा\* अपोत्यर्थः ।

त्युपक्रमे दाहक्रीर्तनात् लिङ्गादश्वदातुरेवेति स्थास्यति, अतः प्रति-  
गृह्णीयादित्यस्य पदस्याऽश्वान् यः प्रतिग्राहयेदित्यर्थः । दद्यादिति या-  
वत् । योऽश्वदाता स वारुणीमिष्टिं कुर्यादिति वाक्यार्थं स्थिते चिन्ता,  
अश्वदाननिमित्तेयमिष्टिः किं लौकिकेऽश्वदाने वैदिके वेति । तत्र 'न  
केशरिणो ददाति' इति निषिद्धलौकिकाश्वदाने दोषसम्भवात् तन्नि-  
रासार्थेयमिष्टिरिति दोषात्त्विष्टिलौकिके स्यादिति सूत्रेण प्राप्ते  
सिद्धान्तः । 'अत्र हि वरुणो वा एतं गृह्णाति योऽश्वं प्रतिगृह्णाति'  
इति दातुर्दोषं सङ्गीर्त्येष्टिर्विहिता । वरुणशब्दे जनोदराख्यरोग  
रूढः । न च लौकिकेऽश्वदानेऽयं रोगो भवति इति प्रसिद्धं । नचा-  
नेनैव वाक्येन प्रसिद्धिः । दाने दोषस्तन्निरासार्था चेष्टिरिष्ट्यर्थभेदे वा-  
क्यभेदात् । न च दृशोति इति व्युत्पत्त्या वरुणशब्दे निषेधाति-  
क्रमकृतदोषानुवादक इति युक्तं, रूढियागापातात् । तन्वामि च वैदि-

\* प्राणदय इति वध० का० ।

‘तथा एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्या-  
तिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणी’ इत्येवमद्भिष्यपि खादिवत्  
प्राणानामुत्पत्तिरिति द्रष्टव्यं । अथवा पानव्यापच्च तद्वदि-  
त्येवमादिषु व्यवहितोपमानसम्बन्धस्याप्याश्रितत्वात् यथाती-  
तानन्तरपादाद्युक्ता वियदादयः परस्य ब्रह्मणो विकाराः स-  
मधिगतास्तथा प्राणा अपि परस्य ब्रह्मणो विकारा इति यो-  
जयितव्यं । कः पुनः प्राणानां विकारत्वे हेतुः, श्रुतत्वमेव ।  
ननु केषुचित् प्रदेशेषु न प्राणानामुत्पत्तिः श्रुयत इत्युक्तं,  
तद्युक्तं, प्रदेशान्तरेषु श्रवणात् । न हि क्वचिदश्रवणमन्यत्र  
श्रुतं निवारयितुमुत्सहते, तस्माच्छ्रुतत्वाविशेषादाकाशादिवत्  
प्राणा अपि उत्पद्यन्त इति सूक्तं ॥

केऽपि दानेऽश्वत्यागजन्यदुःखं प्रागुक्तयुत्पत्त्या शक्तोत्थनुवदितुं क्वात्  
प्राप्तानुवाचर्थवादाऽयमिति यच्चसम्बन्धिन्यश्वदाने इयमिष्टिरित्येवं वि-  
चार्योक्तं । पानव्यापच्च तद्वदिति । सोमपाने क्रियमाणे व्यापदमनं यदि  
स्यात् तदा एतं सौमेन्द्रं श्यामाकृष्टं निर्वपेदिति श्रूयते । तत्राऽश्व-  
प्रतिग्रहेच्छाधिकरणपूर्वपक्षन्यायो बज्रसूत्रव्यवहितस्तद्वदिति परा-  
मृश्यते, तद्वसौाकके धातुसाम्यार्थं पीतसोमस्य वमनेऽयं चरुः स्यादमन-  
निमित्तेन्द्रियशोषाख्यदोषस्य दृष्टस्येन्द्रियेण वीर्येण बाध्यते, यः सोमं  
वमतीत्यनुवादादिति पूर्वपक्षसूत्रार्थः । वैदिके तु सोमपाने शेष-  
प्रतिपक्षेर्जातत्वादमनेऽपि न दोष इति प्राप्ते सिद्धान्तः । लोके वमन-  
क्षतेन्द्रियशोषस्य धातुसाम्यकरणत्वेन गुणत्वान्न दोषता, वेदे तु मा मे  
वाङ्नाभिमतिगा इति सम्यग्जरणार्थमन्वलिङ्गादमने कर्मवैगुण्यात्  
तस्य दोषता । तस्माद्वैदिकसोमवमने सौमेन्द्रस्वरिति स्थितमित्येव-  
मादिषु सूत्रेष्वित्यर्थः ॥

## गौण्यसम्भावात् ॥ २ ॥

यत्पुनरुक्तं प्रागुत्पत्तेः सङ्गावश्रवणात् गौणो प्राणानामु-  
त्पत्तिरिति तन्नत्याह । गौण्यसम्भावादिति । गौण्या असम्भवो  
गौण्यसम्भवः । न हि प्रणानामुत्पत्तिश्रुतिर्गौणी सम्भवति,  
प्रतिज्ञाहानिप्रसङ्गात् । 'कस्मिन् भगवो विज्ञाने सर्वमिदं वि-  
ज्ञातं भवति' इति ह्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय तत्सा-  
धनायेदमास्त्रायते । 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यादि । सा च  
प्रतिज्ञा प्राणादेः समस्तस्य जगतः ब्रह्मविकारत्वे सति प्रकृति-  
व्यतिरेकेण विकाराभावात् सिध्यति, गौण्यान्तु प्राणानामुत्प-  
त्तिश्रुतौ प्रतिज्ञेयं हीयेत । तथा च प्रतिज्ञातार्थमुपसंहरति  
'पुरुष एवेदं विश्वं\* तपो ब्रह्म परांमृतं' इति, 'ब्रह्मैवेदं विश्व-

ननु प्रतिज्ञाऽपि गौणी किं न स्यात् इत्यत आह । तथा च  
प्रतिज्ञातार्थमिति । उपक्रमोपसंहाराभ्यां प्रतिषिपादयिषिता द्वि-  
तीयत्वप्रतिज्ञानुरोधेन प्राणोत्पत्तिमुख्येवेति भावः । मुण्डकवत् श्रुत्य-  
न्तरेऽपि प्रतिज्ञादर्शनात् सा मुख्येत्याह । तर्धेति । एषा प्रतिज्ञा प्रा-  
णोत्पत्तिमुख्यत्वे हेतुत्वेन द्रष्टव्येत्यर्थः । इदानीं प्रलये प्राणसत्त्वश्रुतेर्गतिं  
प्रश्नपूर्वकमाह । कथमित्यादिना । नेदं वाक्यं महाप्रलये परमका-  
रस्य ब्रह्मणः प्राणवत्त्वपरं किन्त्ववान्तरप्रलये हिरण्यगर्भाख्यावा-  
न्तरप्रकृतिरूपप्राणसद्भावपरमित्यर्थः । ननु हिरण्यगर्भरूपविका-  
रस्य रुत्वे कथं तदा विकारासत्त्वकथनं तत्राह । स्वविकारेति । स्वस्य  
कार्यब्रह्मणो यत् कार्यं स्थूलं तस्योत्पत्तिरित्यर्थः । ननु यथाश्रुति महा-  
प्रलये प्राणसद्भावरूपं लिङ्गं प्राणानुत्पत्तिसाधकं किमित्यवान्तरप्र-



मिदं वरिष्ठं' इति च । तथा 'आत्मनो वा अरे दर्शनेन अवष्टेन मत्या'विज्ञानेनेदं सर्वं विदितं' इत्येवंजातीयकासु श्रुतिषु एषैव प्रतिज्ञा योजयितव्या । कथं पुनः प्रागुत्पत्तेः प्राणानां सद्भाव-  
 श्रवणं, नैतन्मूलप्रकृतिविषयं, 'अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यच-  
 रात् परतः परः' इति मूलप्रकृतेः माणादिसमस्तविशेषरहित-  
 त्वावधारणात् । श्रवान्तरप्रकृतिविषयन्वेतत् स्वविकारापेक्षं प्रा-  
 गुत्पत्तेः प्राणानां सद्भाववधारणमिति द्रष्टव्यं, व्याकृतविष-  
 याणामपि भूयसीनामवस्थानां श्रुतिस्मृत्याः प्रकृतिविकारभाव-  
 प्रसिद्धेः । विद्यदधिकरणे हि गौण्यसम्भवादिति पूर्वपक्षसूत्र-  
 त्वात् गौणी जन्मश्रुतिरसम्भवादिति व्याख्यातं । प्रतिज्ञाहान्या  
 च तत्र सिद्धान्तोऽभिहितः । इह तुं सिद्धान्तसूत्रत्वात् गौ-  
 ण्या जन्मश्रुतेरसम्भवादिति व्याख्यातं । तदनुरोधेन त्विहापि  
 गौणी जन्मश्रुतिरसम्भवादिति व्याचक्षाणैः प्रतिज्ञाहानिरूपेण वि-  
 ता स्यात् ॥

लयपरतया नीयत इति चेत्, एतस्माज्जायते प्राण इत्यादि प्रबलजन्म-  
 श्रुतिबलादिति वदामः । ननु विकारस्य ब्रह्मणः कथं प्रकृतित्वमित्यत  
 आह । व्याकृतेति । 'हिरण्यगर्भः समवर्तताये' इत्यादिश्रुतौ 'आदिकर्ता  
 स भूतानां' इत्यादि स्मृतौ च विकारात्मनामपि मूलकारणावस्थारूपाणां  
 ब्रह्मविराडादीनां प्रकृतिविकारभावेन प्रसिद्धिरस्ति । पूर्वापेक्षया  
 विकारस्याप्युत्तरत्वादप्रकृतित्वमित्यर्थः । केचिद्विद्यदधिकरणानुरोधे-  
 नेदं सूत्रं व्याचक्षते तान् दूषयति । विद्यदिति ।

तस्य जायत इति पदस्याकाशादिषु मुख्यस्य पाठापेक्षया प्राचीनेषु  
 प्रायेषु श्रुतेर्मुख्यं जन्मेति सूत्रयोजना । तत्सामान्यादिति । तेनाका-  
 शादिजन्मना सामान्यमेकशब्देऽक्तत्वं तस्मादित्यर्थः । एकस्मिन् वाक्ये

तत् प्राक् श्रुतेः ॥ ३ ॥

इतश्चाकाशादीनामिव प्राणानामपि मुख्यैव जन्मश्रुतिः, यज्जायत इत्येकं जन्मवाचि पदं प्राणेषु प्राक् श्रुतं सदुक्त-रेखाकाशादिष्वनुवर्तते, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यत्राकाशादिषु मुख्यं जन्मेति प्रतिष्ठापितं, तत् स्ममान्यात् प्राणेष्वपि मुख्यमेव जन्म भवितुमर्हति । न ह्येकस्मिन् प्रकरणे एकस्मिन् वाक्ये एकः शब्दः सहदुच्चरितो वज्रभिः सम्बध्यमानः क्वचिन्मुख्यः क्वचिद्गौण इत्यध्यवसातुं शक्यं, वैरूप्यप्रसङ्गात् । तथा 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां' इत्यत्रापि प्राणेषु श्रुतः सृजतिः परेष्वपि उत्पत्तिमत्सु श्रद्धादिष्वनुषज्यते । यत्रापि पश्चाच्छ्रुतः उत्पत्तिवचनः शब्दः पूर्वैः सम्बध्यते तत्राप्येष एव न्यायः, यथा सर्वाणि भूतानि व्युच्चरन्तीत्ययमन्ते पठितो व्युच्चरन्तिशब्दः पूर्वैरपि प्राणादिभिः सम्बध्यते ॥

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥

यद्यपि 'तत्तेजोऽसृजत' इत्येतस्मिन् प्रकरणे प्राणानामुत्पत्ति-र्न पश्यते तेजोऽवन्नानामेव त्रयाणां भूतानां उत्पत्तिश्रवणात्,

एकस्य शब्दस्य क्वचिन्मुख्यत्व क्वचित् गौणत्वमिति वैरूप्यं न युक्तमिति न्यायमन्यत्राप्यतिदिशति । यत्रापि पश्चाच्छ्रुत इति ॥

यच्चोक्तं क्वान्देग्येऽपि प्राणानामुत्पत्तिर्न श्रूयत इति । तत्राह । तत्पूर्वकत्वाद्वाच इति । अत्र सूत्रे वाक्पदं प्राणमनसोरपलक्षणं ।

तथापि ब्रह्मप्रकृतिकतेजोऽब्रह्मपूर्वकत्वाभिधानाद्वाक्प्राणमनसां तस्मान्मान्याश्च सर्वेषामेव प्राणानां ब्रह्मप्रभत्वं सिद्धं भवति । तथा ह्यस्मिन्नेव प्रकरणे तेजोऽब्रह्मपूर्वकत्वं वाक्प्राणमनसामान्नायते 'अन्नमयं हि सोम्य मनः आपोमयः प्राणः तेजोमयी वाक्' इति । तत्र यदि तावन्मुख्यभेदेषामन्नादिमयत्वं ततो वर्तत एव\* ब्रह्मप्रभत्वं अथ भाक्तं तथापि ब्रह्मकर्तृकायां नामरूपव्याक्रियायां श्रवणात् 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इति चोपक्रमात् ऐतदात्म्यमिदं सर्वं' इति चोपसंहारात् श्रुत्यन्तरप्रसिद्धेश्च ब्रह्मकार्यत्वप्रपञ्चनार्थमेव मनश्चादीनामन्नादिमयत्ववचनमिति गम्यते । तस्मादपि प्राणानां ब्रह्मविकारत्वसिद्धिः ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

उत्पत्तिविषयः अतिविप्रतिषेधः प्राणानां परिहृतः,

वाक्प्राणमनसां तेजोऽब्रह्मपूर्वकत्वोक्तेरश्रवणमसिद्धमिति योजना । तैर्वागादिभिश्चक्षुरादीनां सामान्यं करणत्वं तत्सामान्यादित्यर्थः । अत्र मयश्चिकारे मुख्य इति पक्षे वर्तत एव प्राणानां ब्रह्मकार्यत्वं तेजोऽब्रह्मनां ब्रह्मविकारत्वात् । यदि प्राणस्य वायोर्जलविकारत्वाद्योगात् तदधीनस्थितिकत्वमात्रेण भाक्तस्तथापि प्राणानां विकारत्वे भूताधीनस्थितिकत्वं लिङ्गं मयटोक्तमिति सिद्धं ब्रह्मकार्यत्वं 'स प्राणमसृजत' इत्यादिश्रुत्यन्तरे स्पष्टं, ब्रह्मकार्यत्वोक्तेः । तस्मात् प्राणानामुत्पत्तिश्रुतीनां सद्भावश्रुत्यविरोधात् कारणे ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं । लिङ्गशरीरविचारात्मकाधिकरणानां लिङ्गात् तत्त्वंपदार्थभेदधीः फलमिति द्रष्टव्यं ॥

एवं जन्मलब्धसत्ताकानां प्राणानामुपजीवोपजीवकत्वसङ्गत्या सङ्ख्यां निर्णेतुं श्रुतीनां विरोधात् सशये पूर्वपक्षयति । सप्तगतेर्विशेषित-

\* ब्रह्मप्रकृतिकत्वमिति वर्ध० का० ।

सङ्ख्याविषय इदानीं परिह्रियते । तत्र मुख्यं प्राणमुपरिगृह्य-  
 क्ष्यति । सम्प्रति तु कतीतरे प्राणा इति सम्प्रधारयति । अति-  
 विप्रतिपत्तेस्तत्र विषयः । क्वचित् सप्त प्राणाः सङ्कीर्त्यन्ते “सप्त  
 प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात्” इति । क्वचिदष्टौ प्राणा ग्रहत्वेन गुणेन  
 सङ्कीर्त्यन्ते, “अष्टौ ग्रहा अष्टवतिग्रहाः” इति, क्वचिन्नव “सप्त  
 वै शीर्षण्याः प्राणा द्वाववाञ्चौ” इति । क्वचिदश “नव वै पुरुषे  
 प्राणा नाभिर्दशमी” इति । क्वचिदेकादश “दशमे पुरुषे प्राणा  
 आत्मैकादश” इति । क्वचिद्वादश “सर्वेषां स्पर्शानां त्वगेकाय-  
 तनम्” इत्यत्र । क्वचित्तयोदश “चतुश्च द्रष्टव्यश्च” इत्यत्र । एवं  
 हि विप्रतिपन्नाः प्राण्येयत्तां प्रति श्रुतयः, किं तावत् प्राणं सप्तैव  
 प्राणा इति । कुतः गतेः, यतस्तावन्तोऽवगम्यन्ते “सप्त प्राणाः  
 प्रभवन्ति तस्मात्” इत्येवंविधासु श्रुतिषु । विशेषितास्तैते “सप्त  
 वै शीर्षण्याः प्राणाः” इत्यत्र । ननु “गुहाशया निहिताः

त्वाच्च । विंशयः संशयः । इन्द्रियाण्यत्र विषयः । पञ्च धीन्द्रियाणि वाङ्मन-  
 स्येति सप्त प्राणास्त एव हस्तेन सह्यैः । ग्रहत्वं बन्धकत्वं गृह्णन्ति बध्न-  
 न्तीति ग्रहा इन्द्रियाणि तेषां बन्धकत्वं विषयाधीनमित्यातग्रहाः ग्रहा-  
 नतिक्रान्ता विषया इत्यर्थः । द्वे श्रोत्रे द्वे चक्षुषी द्वे घ्राणे वाक् चेति सप्त  
 शीर्षि भवाः प्राणा द्वाववाञ्चौ पायूपस्थौ चेति नव, ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि  
 दशमे पुरुषे देहे प्राणाः आत्मा मन एकादशप्राण इति सिद्धान्तको-  
 टिरुक्ता एत एव हृदयाख्याया बुद्ध्या सह द्वादश । अहङ्कारेण सह  
 त्रयोदश, अतितः सप्तत्वावगतेर्ये शीर्षण्याः सप्त ते प्राणा इति शीर्षण्यो-  
 देशेन प्राणत्वविशेषणाच्च शीर्षण्यानां प्राणत्वशब्दता, इन्द्रियत्वपरिसङ्ख्य-  
 या सप्तैव प्राणा इति सूत्रयोजना । सप्तत्वं वीष्णाविरुद्धमिति शङ्कते ।

सप्त सप्त” इति वीष्णा श्रूयते, सा सप्तभ्योऽतिरिक्ताः प्राणान् गमयतीति । नैष दोषः, पुरुषभेदाभिप्रायेण वीष्णा प्रति पुरुषं सप्त सप्त प्राणा इति, न तत्त्वभेदाभिप्राया सप्त सप्तान्येऽन्ये प्राणा इति । नन्वष्टवादिकापि सङ्ख्या प्राणेषूदाहृता कथं सप्तैव स्युः । सत्यमुदाहृता विरोधात्तन्व्यतमा सङ्ख्याध्यवसातव्या, तत्र श्लोक-कल्पनोपरोधान् सप्तसङ्ख्याध्यवसानं वृत्तिभेदापेक्षञ्च सङ्ख्यान्तरश्रवणमिति गम्यते । अत्रोच्यते ॥

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवं ॥ ६ ॥

हस्तादयस्त्वपरे सप्तभ्योऽतिरिक्ताः प्राणाः श्रूयन्ते, “हस्ता वै यद्दः सं कर्मणातिगृहेण गृहीतः, हस्ताभ्यां हि कर्म करोति” इत्येवमाद्यासु श्रुतिषु । स्थिते च सप्तत्वातिरेके सप्तत्वमन्तर्भावाच्छक्यते सम्भावयितुं । हीनाधिकसङ्ख्याविप्रतिपत्तौ ह्यधिकसङ्ख्या संघाद्या भवति, तस्यां \*हीनान्तर्भवति, न तु

नन्विति । गुहायां हृदये शेरते इति गुहाशयाः । स्वस्थानेषु निहिताः निक्षिप्ता इत्यर्थः । चित्तेन चतुर्दशत्वं मन्तव्यं । पूर्वपक्षी परिहरति । नैष दोष इति । सिद्धान्तनायिकादशसु मनोवृत्तिभेदान्निश्चयात्मिका बुद्धिः गर्वात्मकोऽहङ्कारः, स्मरणात्मकं चित्तं इति द्वादशदिसङ्ख्यान्तर्भावनीया । ततो वरं प्राथमिकसप्तत्वेऽन्तर्भावः लाघवादिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । अत्रेति ॥

आदानेन कर्मणा गृहीतः सम्बद्धः । सम्बन्धमेवाह । हस्ताभ्यामिति । अतोऽधिकसङ्ख्यायाः न्यूनायामन्तर्भावायोगात् सप्तैव प्राणाः स्युर्लाघवानुरोधादित्येवं न मन्तव्यमित्यन्वयः । तर्हि कतीन्द्रियाणी-

नायामधिका, अतश्च नैवं मन्तव्यं श्लोककल्पनानुरोधार्थं सप्तैव प्राणाः स्युरिति । उत्तरसङ्ख्यानुरोधत्वेकादशैव ते प्राणाः स्युः । तथा सोदाहृता श्रुतिः “दशमे पुरुषे प्राणा आत्मैकादश” इति । आत्मशब्देन चात्रान्तःकरणं परिगृह्यते करणाधिकारात् । ननु एकादशत्वादप्यधिके द्वादशत्रयोदशत्वे उदाहृते । सत्यमुदाहृते न त्वेकादशभ्यः कार्यजातेभ्योऽधिकं कार्यजातमस्ति यदर्थं अधिकं करणं कल्पेत । शब्दस्यैकरूपरसगन्धविषयाः पञ्च बुद्धिभेदास्तदर्थानि पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि वचनादानविहरणोत्सर्गानन्दाः पञ्च कर्मभेदास्तदर्थानि च पञ्च कर्मेन्द्रियाणि सर्वार्थविषयं त्रैकाल्यवृत्तिं मन एकमनेकवृत्तिकं तदेव वृत्तिभेदात् क्वचिद्भिन्नवद्भ्यपदिश्यते “मनो बुद्धिरहङ्कारश्चित्तञ्च” इति । तथाच श्रुतिः कामाद्या नानाविधा वृत्तीरनुक्रम्याह “एतत् सर्वं मन एव” इति । अपि च सप्तैव शीर्षणान् प्राणानभिसन्ध्यमानस्य चत्वार एव प्राणा अभिमताः स्युः स्थानभेदाद्भेदे चत्वारः मन्तः सप्त गण्यन्ते, “द्वे श्रोत्रे द्वे चक्षुषी

त्याकङ्क्यायामाह । उच्यतेति । श्रुतीनां मिथो विरोधे सति मानान्तरानुगृहीता श्रुतिर्बलीयसीति न्यायेन कार्यलिङ्गानुमानानुगृहीतैकादशप्राणश्रुत्यनुसारेणान्याः श्रुतयो नेया इत्यभिसन्ध्यायाह । सत्यमिति । एकादशकार्यलिङ्गान्याह । शब्देति । त्रयः कालास्त्रैकाल्यं, तद्विषया वृत्तिर्यस्य तत् त्रैकाल्यवृत्ति । इन्द्रियान्तराणां वर्त्तमानमात्रयाह । त्वादतीतादिज्ञानाय मनोऽङ्गीकार्यमित्यर्थः । विश्लेषितत्वादित्युक्तं निरस्यति । अपि च सप्तैति । न च तावतामिति । आदानादीनां श्राव-

द्वे नासिके एका वाक्” इति । न च तावतामेव वृत्तिभेदा इतरं प्राणा इति शक्यते वक्तुं, हस्तादिः वृत्तीनामत्रान्तविजातीयत्वात् । तथा “नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी” इत्यत्रापि देहच्छिद्रभेदाभिप्रायेणैव दश प्राणा उच्यन्ते, न प्राणतत्त्वभेदाभिप्रायेण ‘नाभिर्दशमी’ इति वचनम् । न हि नाभिर्नाम कश्चित् प्राणः प्रसिद्धोऽस्ति, मुख्यस्य तु प्राणस्य भवति, नाभिरपि एकं विशेषायतनमित्यतो नाभिर्दशमीत्युच्यते । क्वचिदुपासनार्थं कतिचित् प्राणा गण्यन्ते, क्वचित् प्रदर्शनार्थं । तदेवं विचित्रे प्राणेषुत्तान्माने सति क्व किं परमात्मानमिति विवेक्तव्यं । कार्यजातवशात्त्रैकादशत्वान्मानं प्राणविषयं प्रमाणमिति स्थितं । इयमपरा सूत्रद्वययोजना । सप्तैव प्राणाः स्युः यतः सप्तानामेव गतिः श्रूयते “तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति” इत्यत्र । ननु सर्वशब्दोऽत्र पश्यते कथं सप्तानामेव गतिः प्रतिज्ञायत इति, विशेषितत्वादित्याह । सप्तैव हि प्राणाश्चक्षुरादयः तत्कर्तव्यता विशेष-

दिभ्योऽत्यन्तवैजात्यादित्यर्थः । तेषां तद्वृत्तित्वे बधिरादीनामादानादि न स्यादिति भावः । कथं तर्हि क्विद्रे प्राणशब्दः इत्याशङ्क्य लक्षणयेत्याह । मुख्यस्य त्विति । सप्त प्राणाः प्रभवन्तीत्युपासनार्थं । अष्टौ ग्रहा इति श्रुतिस्तूपलक्षणार्था । पायूपस्यपादानामपि बन्धकत्वाविशेषादिति विवेक्तव्यं । नन्विदं सूत्रव्याख्यानमसङ्गतं पञ्चधीन्द्रियवाङ्मनसां सप्तत्वावगतिः शीर्षस्थानाश्चतुर्णां विशेषितत्वमिति हेतोर्वैयधिकरण्यादुक्तपरिसङ्ख्यादोषाच्चेत्यरुचेराह । इयमपरेति । इन्द्रि-

षिताः इह प्रकृताः, स यत्रैष चाक्षुषः पुरुषः पराङ् पर्यावर्त्तते  
 अथारूपज्ञो भवति एकीभवति न पश्यतीत्याहुःरित्येवमा-  
 दिनानुक्रमणेन । प्रकृतगामी च सर्वशब्दो भवति । यथा सर्वे  
 ब्राह्मणा भोजिता इति ये निमन्विताः प्रकृता ब्राह्म-  
 णास्त एव सर्वशब्देनोच्यन्ते नान्ये, एवमिहापि ये प्रकृताः  
 सप्त प्राणास्त एव सर्वशब्देनोच्यन्ते नान्य इति । नन्वत्र विज्ञान-  
 मष्टममनुक्रान्तं कथं सप्तानामेवानुक्रमणं, नैष दोषः । मनो-  
 विज्ञानयोस्तत्त्वाभेदादृत्तिभेदेऽपि सप्तलोपपत्तेः । तस्मात् सप्तैव  
 प्राणा इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । हस्तादयस्त्वपरे सप्तभ्योऽतिरिक्ताः  
 प्राणाः प्रतीयन्ते “हस्तो वै ग्रहः” इत्यादिश्रुतिषु । ग्रहत्वञ्च बन्ध-  
 नभावो गृह्यते, बध्यते क्षेत्रज्ञोऽनेन ग्रहसंज्ञकेन बन्धनेनेति ।  
 स च क्षेत्रज्ञो नैकस्मिन्नेव शरीरे बध्यते शरीरान्तरेष्वपि  
 तुल्यत्वाद्बन्धनस्य । तस्माच्छरीरान्तरसञ्चारीदं ग्रहसंज्ञकं ब-  
 न्धनमित्यर्थादुक्तं भवति । तथा च स्मृतिः “पुर्व्यष्टकेन लिङ्गेन  
 प्राणाद्येन स युज्यते । तेन बद्धस्य वै बन्धो मोक्षो मुक्तस्य  
 तेन च” इति । प्राङ्मोक्षाद्ग्रहसंज्ञकेनानेन बन्धनेनावियोगं

याणि कतीति सन्देहे पूर्वपक्षसूत्रं योज्यति । सप्तेति । तं जीवा-  
 त्मानं ये प्राणाः सह गच्छन्ति तेषामेव भोगहेतुत्वादिन्द्रियत्वमित्यर्थः ।  
 विपन्नावस्थायां यद्य चाक्षुषश्चाक्षुषि स्थितोऽनुयाहकसूर्यांशरूपः पुरुषः  
 पराङ् पर्यावर्त्तते बहिर्देशात् खांशिनं सूर्यं प्रतिगच्छति । अथ  
 तदानीमयं मुमूर्धुररूपज्ञो भवति देवांशे देवं प्रविष्टे लिङ्गांशश्चतुर्हृद-  
 ये मनसैकीभवति तदायं न पश्यतीति पार्श्वस्था आहुःरित्यर्थः ।  
 आदिपदान्न जिघ्रति न वदति न रसयते न शृणोति न मनुते न स्पृ-



दर्शयति । आद्यवर्णे च विषयेन्द्रियानुक्रमणे “चक्षुष इष्टव्यञ्च” इत्यत्र तुल्यबद्धस्तादीनीन्द्रियाणि सविषयाण्यनुक्रामति “हस्तौ चादातव्यञ्च उपस्यश्चानन्दयितव्यञ्च पायुश्च विसर्जयितव्यञ्च पादौ च गन्तव्यञ्च” इति । तथा “दशमे पुरुषे प्राणा आत्मैकादशः ते यदास्माच्छरीरान्मर्त्यादुत्क्रामन्त्यथ रोदयन्ति” इत्येकादशानां प्राणानामुत्क्रान्तिं दर्शयति । सर्वशब्देऽपि च प्राणशब्देन सम्बन्धमानोऽशेषान् प्राणानभिदधानो न प्रकरणवशेन सप्तस्त्रैव व्यवस्थापयितुं शक्यते, प्रकरणाच्छब्दस्य च बलीयस्त्वात् । सर्वे ब्राह्मणा भोजिता इत्यत्रापि सर्वेषामेव अविनिवर्त्तिनां ब्राह्मणानां ग्रहणं न्याय्यं सर्वशब्दसामर्थ्यात् । सर्वभोजनासम्भवात् तु तत्र निमित्ततमात्रविषया सर्वशब्दस्य वृत्तिराश्रिता, इह तु न किञ्चित् सर्वशब्दार्थसङ्कोचकारणमस्ति, तस्मात् सर्वशब्देनात्राशेषाणां प्राणानां परिग्रहप्रदर्शनार्थं प्राणानामनुक्रमणमित्यनवद्यं । तस्मादेकादशैव प्राणाः शब्दतः कार्यतश्चेति सिद्धं ॥

शक्ति न विजग्नातीति गृह्यते । सप्तानामेव जीवेन सह गतिरित्यसिद्धं । ग्रहत्वश्रुत्या हस्तादीनामपि गतिप्रतीतिरिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । हस्तादिबन्धस्थामोक्षात् सहगता स्मृतिमाह । पुर्य्यच्छकेनेति । प्राणादिपञ्चकं भूतसूक्ष्मपञ्चकं क्षान्तेन्द्रियपञ्चकं कर्म्मन्द्रियपञ्चकं अन्तःकरणचतुष्टयमविद्या कामकर्म्म चेति पुर्य्यच्छकमात्मनो ज्ञापकत्वात्सिद्धं सति सम्भवे सर्वश्रुतिसङ्कोचो न युक्त इत्याह । सर्वशब्देऽपीति । तस्मात् सङ्ख्याश्रुतीनामविरोधादेकादशैन्द्रियकारणे ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ।

## अणवश्च ॥ ७ ॥

अधुना प्राणानामेव स्वभावांतरमभ्युच्चिनोति । अणवश्चैते प्रकृताः प्राणाः प्रतिपत्तव्याः । अणुत्वञ्चैषां सौक्ष्म्यपरिच्छेदो न परमाणुत्वत्वं, कृत्स्नदेहव्यापि \*कार्यानुपपत्तिप्रसङ्गात् । सूक्ष्मा एते प्राणाः स्थूलाश्चेत् स्युः मरणकाले शरीरान्निर्गच्छन्तो विलादहिरिवोपलम्भेरन् म्रियमाणस्य पार्श्वस्थैः । परिच्छिन्नाश्चैते प्राणाः सर्वगताश्चेत् स्युः उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रुतिव्याकोपः स्यात्, तद्गुणसारत्वञ्च जीवस्य न सिध्येत् । सर्वगतानामपि वृत्तिलाभः शरीरदेशे स्यादिति चेत्, न, वृत्तिमात्रस्य करणत्वोपपत्तेः । यदेव त्वूपलम्भिसाधनं वृत्तिः अन्यद्वा तस्यैव नः करणत्वं, तेन संज्ञामात्रे विवाद इति करणानां व्यापित्वकल्पना निरर्थिका, तस्मात् सूक्ष्माः परिच्छिन्नाश्चैते प्राणा इत्यथवस्यामः ॥

अणवश्च । 'प्राणाः सर्वे तन्ता इति श्रुतेः' इन्द्रियाणां विभुत्वात् तेषामुत्क्रान्तिरसिद्धा किन्तु तत्तद्देहे तेषामभिव्यक्तिरूपाः प्रादेशिक्यो वृत्तयः सन्ति न तासामुत्क्रान्तादिरिति साङ्ख्यानमन्त्रोपलक्ष्यत्वात् प्राणाः किंपरिमाणा इति सन्देहे सिद्धान्तयति । अधुनेत्यादिना । उत्पत्तिसङ्ख्यानिर्यायानन्तरं परिमाणं निरूप्यत इत्यर्थः । अनुद्भूतरूपस्यश्रुत्वं सूक्ष्मत्वं, परिच्छेदोऽल्पत्वं, बुद्ध्यादीनां विभुत्वे तदुपाधिकमात्मनोऽगत्यादिकं न सिध्यदित्युक्त्यायविरोधमाह । तद्गुणसारत्वमिति । उक्ताक्षेपमनूद्य निरस्यति । सर्वगतानामिति । आनन्धश्रुतेरुपासनार्थत्वात्क्रान्त्यादिश्रुतीनां तथा विरोध इति सिद्धं ॥

## श्रेष्ठस्य ॥ ८ ॥

मुख्यस्य प्राणः इतरप्राणवद्ब्रह्मविकारं इत्यतिदिशति । नन्वविशेषेणैव सर्वप्राणानां ब्रह्मविकारत्वमाख्यातं, 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति, सेन्द्रियमनोव्यतिरेकेणापि प्राणस्योत्पत्तिश्रवणात्, 'स प्राणमंसृजत' इत्यादिश्रवणेभ्यश्च । किमर्थः पुनरतिदेशः, अधिकशङ्कावारणार्थः । नासदासीये हि ब्रह्मप्रधाने सृक्ते मन्त्रवर्णे भवति, 'नः सृत्पुरासीदसृतं न तर्हि न रात्र्या अङ्ग आसीत् प्रकेतः आनीदवातं स्वधया तदेकं तस्माद्भान्यन्न परं किञ्च नाम' इति । आनीदिति प्राणकर्मोपादानात् प्रागुत्पत्तेः सन्तमिव प्राणं सृचयत् । तस्मात् अजः प्राण इति जायते कस्यचिन्मतिः, तामतिदेशे अनुदति । आनीच्छब्दोऽपि न प्रागुत्पत्तेः प्राणसङ्गावं सूचयति । अवातमिति विशेषणात्, "अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः" इति च मूलप्रकृतेः प्राणादिषमस्तविशेषरहितत्वस्य दर्शितत्वात् । तस्मात्

श्रेष्ठस्य । अतिदेशत्वान्न सङ्कत्वाद्यपेक्षा तथा प्राणा इत्युक्तन्यायोऽत्रातिदिश्यते । ननु प्राणो जायते न वेति संशयाभावादतिदेशो न युक्त इत्याक्षिपति । किमर्थं इति । निश्चितमहाप्रलये प्राणसङ्गावश्रुत्याऽधिकशङ्कामाह । नासदासीये हीति । नासदासीदित्यारम्भाधीत इत्यर्थः । तर्हि तदा प्रलयकाले सृत्पुर्मास्को सृत्पुमत्कार्यं वा नासीदसृतश्च देवभोग्यं नासीत् रात्र्याः प्रकेतश्चिह्नरूपसन्नः अङ्गः प्रकेतः सूर्यश्च नास्तां, स्वधया सहित्यन्वयः, पिढभ्यो देयमन्नं स्वधा । यद्वा स्वेन घृता माया स्वधा तथा सह तदेकं ब्रह्मानोदासीदिति परमार्थः । अत्रानीदिति तच्चेष्टां कृतवदिति पूर्वपक्षार्थः । तस्माद् ब्रह्मणः

कारणसङ्गावप्रदर्शनार्थं एवायमानीच्छब्द इति । श्रेष्ठ इति च मुख्यं प्राणमभिदधाति, “प्राणोऽवाव ज्येष्ठः श्रेष्ठश्च” इति श्रुतिनिर्देशात् । ज्येष्ठश्च प्राणः, शुक्रनिषेककालादारभ्य तस्य वृत्तिलाभान्, न चेत् तस्य तदानीं वृत्तिलाभः स्यात् योनौ निषिक्तं शुक्रं पूयेत न सम्भवेद्वा, श्रौचादीनान्तु कर्णशष्कुल्यादिस्थानविभागनिष्पत्तौ वृत्तिलाभाच्च ज्येष्ठत्वं । श्रेष्ठश्च प्राणः बुणाधिक्यात्, “न वै शच्यामस्वदृते जीवितुम्” इति श्रुतेः ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ८ ॥

स पुनर्मुख्यः प्राणः किंस्वरूप इतीदानीं जिज्ञास्यते । तत्र प्राप्तं तावत् श्रुतेर्वायुः प्राण इति, एवं हि श्रूयते, ‘यः प्राणः स वायुः स एष वायुः पञ्चविधः प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानः’ इति । अथवा तन्वान्तरीयाभिप्रायात् सम-

परः परमुत्कृष्टमन्यश्च किमपि न बभूवेत्यर्थः । परिष्कारः सुबोधः । ननु श्रेष्ठशब्दस्य प्राणो प्रसिद्धभावात् कथं सूत्रमिति तत्राह । श्रेष्ठ इति चेति । श्रुतिं व्यावये । ज्येष्ठश्च प्राण इत्यादिना । पूयेत पूयं भवेत् । न सम्भवेद्दर्भो न भवेदित्यर्थः । वागादिजीवनहेतुत्वं प्राणस्य गूणः । एवमानीच्छब्दधिरोधात् प्राणोत्पत्तिश्रुतीनां ब्रह्मणि समन्वय इति सिद्धं ॥

इन्द्रियाणि विचार्य तद्वापारात् प्राणं एव कर्तुमुत्पत्तिरतिदिष्टा, संप्रत्युत्पन्नप्राणस्वरूपं एव कर्तुरिति । न वायुक्रिये एवगुपदेशात् । मुख्यः प्राणः किं वायुमात्रं उत करणानां साधारण्या-

स्तकारणवृत्तिः प्राण इति इति प्राप्तं, एवं हि तन्त्वान्तरीया  
 आचक्षते । 'सामान्या करणवृत्तिः, प्राणाद्या 'वायवः पञ्च' इति ।  
 अत्रोच्यते । न वायुः प्राणः नापि करणव्यापारः । कुतः पृथ-  
 गुपदेशात् । वायोस्तावत् प्राणस्य पृथगुपदेशो भवति, 'प्राण  
 एव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः, स वाधुना ज्योतिषा भाति च तपति  
 च' इति । नहि वायुरेव सन् वरुणोः पृथगुपदिश्यते तथा करण-  
 वृत्तेरपि पृथगुपदेशो भवति, वागादीनि करणान्यनुक्रम्य तत्र  
 तत्र पृथक् प्राणस्यानुक्रमणात् वृत्तिवृत्तिमतीत्याभेदात् । नहि  
 करणव्यापार एव सन् करणैः पृथगुपदिश्येत । तथा 'एत-  
 स्माज्जीयते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च खं वायुः' इत्येवमाद-  
 योऽपि वायोः करणैश्च प्राणस्य पृथगुपदेशा अनुसर्त्तव्याः । न  
 च समस्तानां करणानामेका वृत्तिः सम्भवति, प्रत्येकमेकैक-  
 वृत्तित्वात्, समुदायस्य चाकारकत्वात् । ननु पञ्जरचालनव्या-  
 येन एतद्भविष्यति यथैकपञ्जरवर्त्तिनः एकादश पक्षिणः प्र-  
 त्येकं प्रतिनियतव्यापाराः सन्तः सम्भूयैकं पञ्जरं चालयन्ति  
 एवमेकशरीरवर्त्तिनः एकादश प्राणाः प्रत्येकं नियतवृत्तयः  
 सन्तः सम्भूयैकां प्राणाख्यां वृत्तिं प्रतिलभ्यन्त इति । नेत्युच्यते

पारः आहोस्त्रित्वान्तरमिति वायुप्राणयोर्भेदाभेदश्रुतीनां मिथो  
 विरोधात् । संग्रहे पूर्वपक्षमाह । तत्रेति । द्वितीयं सांख्यपूर्व-  
 पक्षमाह । अथवेति । सिद्धान्तत्वेन सूत्रमादत्ते । अत्रोच्यत इति ।  
 मनोरूपप्रज्ञयो वाक्प्राणश्चक्षुःश्रोत्रैश्चतुष्पात्त्वं कृतावुक्तं, तत्र प्राणो  
 नैवैतन्मनोरूपप्रज्ञयो वाक्प्राणश्चक्षुःश्रोत्रैश्चतुष्पात्त्वं कृतावुक्तं, तत्र प्राणो

युक्तं । तत्र प्रत्येकवर्तिभिरवान्तरव्यापारैः पञ्चरचासनानु-  
 रूपैरेवोपेताः पक्षिणः सम्भूयैकं पञ्चरं चासयेयुरिति तथा  
 दृष्टत्वात् । इह तु श्रवणाद्यवान्तरव्यापारोपेताः प्राणा न  
 सम्भूय प्राण्युरिति युक्तं, प्रमाणाभावात् अत्यन्तविजातीय-  
 त्वाच्च श्रवणादिभ्यः प्राणनस्य । तथा प्राणस्य श्रेष्ठताद्युद्घोषणं  
 गुणभावोपगमश्च तं प्रति वागादीनां न करणवृत्तिमात्रे  
 प्राणोऽवकल्पते, तस्मादन्यो वायुक्रियाभ्यां प्राणः । कथं तर्हीयं  
 श्रुतिः, 'यः प्राणः न वायुः' इति, उच्यते । वायुरेवायमध्यात्म-  
 मापन्नः पञ्चव्यूहो विशेषात्मनावतिष्ठमानः प्राणो नाम भण्यते  
 न तत्त्वान्तरं नापि वायुमात्रं, अतश्चोभे अपि भेदभेद-  
 श्रुती न विरुध्येते । स्यादेतत्, प्राणोऽपि तर्हि जीववदस्मिन्  
 शरीरे स्वातन्त्र्यं प्राप्नोति, श्रेष्ठत्वात् गुणभावोपगमाच्च तं  
 प्रति वागादीनामिन्द्रियणां । तथा हि अनेकविधा विभूतिः  
 प्राणस्य श्राव्यते । "सुप्तेषु वागादिषु प्राण एवैको जागर्त्ति

भवतीत्यर्थः । श्रुतिषु तत्र तत्र प्राणस्य वागादीनाञ्च मिथः संवाद-  
 लिङ्गेन पृथगत्यक्तिलिङ्गेन चेन्द्रियतदभिन्नव्यापारैश्चोऽपि भिन्नत्व-  
 मित्याह । तथेति । प्राणस्येन्द्रियवृत्तित्वं श्रुत्या निरस्य युक्त्यापि  
 निरस्यति । न च समस्तानामिति । या चक्षुःसाध्या वृत्तिः सेव न  
 श्रोत्रादिसाध्या करणानां प्रत्येकमेकैकरूपयद्वादिदृष्टत्वादेव हेतुत्वात् ।  
 न च समुदायस्य वृत्तिः सम्भवति तस्यासत्त्वादित्यर्थः । प्रमाणाभा-  
 वादिति श्रोत्रादीनामेकप्राणनाख्यवृत्त्यनुकूलपरिस्सन्देषु मानाभावात्  
 श्रवणादीनामपरिस्सन्दत्वेन विजातीयत्वात् परिस्सन्दरूपप्राणानु-  
 कूलत्वादवान्तरव्यापाराभावात् समस्तकरणवृत्तिः प्राण इत्यर्थः । किञ्च  
 प्राणस्य वृत्तित्वे वागादीनामेव प्राधान्यं वाच्यं नैतदस्तीत्याह । तथा

प्राण एवैको मृत्युनाऽनाप्तः प्राणः संवर्गो वागादीन् संवृत्ते  
प्राण इतरान् प्राणान् रक्षति, मातेव पुत्रम् इति । तस्मात्  
प्राणस्यापि जीववत् स्वातन्त्र्यप्रसङ्गः, तं परिहरति ॥

चक्षुरादिवत् तत्सहशिष्यादिभ्यः ॥ १० ॥

तुशब्दः प्राणस्य स्वातन्त्र्यं ध्यावर्त्तयति । यथा चक्षुरादी-  
नि राजप्रकृतिवत् जीवस्य कर्तृत्वं भोक्तृत्वं च प्रत्युपकरणानि न  
स्वतन्त्राणि तथा मुख्याऽपि प्राणो राजमन्त्रिवत् जीवस्य सर्वा-  
र्थत्वेन उपकरणभूतो न स्वतन्त्रः । कुतः तत्सहशिष्यादिभ्यः  
तैश्चक्षुरादिभिः सहैव प्राणः शिष्यते, प्राणसंवादादिषु समान-  
धर्माणाञ्च सहशामनं युक्तं वृहद्रथन्तरादिवत् । आदि-  
शब्देन संहतत्वाचेतनत्वादीन् प्राणस्य स्वातन्त्र्यनिराकरणहे-  
तुन् दर्शयति । स्यादेतत् यदि चक्षुरादिवत् प्राणस्य जीवं

प्राणस्येति । यथा मृदो घटो न वस्त्वन्तरं नापि मृण्मात्रं तद्विकार-  
त्वात् तथा वायोर्विकारः प्राण इत्यभेदश्रुतेर्गतिमाह । उच्यत इति ।  
देहं प्राप्तः पञ्चावस्थो विकारात्मना स्थितो वायुरेव प्राण इत्यर्थः ।  
प्राणस्य करणवृत्तित्वाभावे जीववत् भोक्तृत्वं स्यादिति शङ्कते । स्या-  
देतदिति ॥

प्राणो न भोक्ता भोगोपकरणत्वात् चक्षुरादिवदिति सूत्रार्थमाह ।  
तुशब्द इत्यादिना । यथा वृहद्रथन्तरयोः सर्वत्र सहप्रयुज्यमानत्वेन  
सामत्वेन वा साम्यात् सहपाठस्तथा करणैः सहोपकरणत्वेन साम्यात्  
प्राणस्य पाठ इति न हेत्वसिद्धिरित्यर्थः । किञ्च प्राणो न भोक्ता सा-

प्रति करणभावोऽभ्युपगम्येत विषयान्तरं रूपादिवत् प्रसज्येत  
रूपालोचनाद्याभिर्दृष्टिभिर्यथा चक्षुरादीनां स्वं जीवं प्रति  
करणभावो भवति । अपि चैकादशैव कार्यजातानि रूपालो-  
चनादीनि परिगणितानि यदर्धमेकादश प्राणाः संगृहीताः न  
तु द्वादशमपरं कार्यजातमवगम्यते यदर्धमयं द्वादशः प्राणः  
प्रतिज्ञायत इति । अत उत्तरं पठति ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथा हि दर्शयति ॥ ११ ॥

न तावद्विषयान्तरप्रसङ्गे दोषः, अकरणत्वात् प्राणस्य ।  
नहि चक्षुरादिवत् प्राणस्य विषयपरिच्छेदेन करणत्वमभ्युपग-  
म्यते । न चास्यैतावता कार्याभाव एव । कस्मात्, तथा हि श्रुतिः  
प्राणान्तरेष्वसम्भाव्यमानं मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं दर्शयति ।  
प्राणसंवादादिषु “अथ ह प्राणा अहंश्रेयसे व्यूदिरे” इत्युप-  
क्रम्य ‘यस्मिन् व उक्त्वात् इदं शरीरं पापिष्ठतरमिव दृश्यते  
स वः श्रेष्ठः’ इति चोपन्यस्य प्रत्येकं वागाद्युक्तमणेन तद्वृत्ति-

वयवत्वाज्जडत्वाद्भौतिकत्वाच्च देहवत् । ननु यद्भोगोपकरणं तत् सवि-  
षयं दृष्टं यथा चक्षुरादिकं, प्राणस्य तु निर्विषयत्वादसाधारणका-  
र्याभावाच्च नोपकरणत्वमिति शङ्कते । स्यादेतदिति ॥

उक्तव्याप्तेः शरीरे व्यभिचाराद्देहेन्द्रियधारणोत्क्रान्त्याद्यसाधारण-  
कार्यसत्त्वाच्च निर्विषयस्यापि प्राणस्य शरीरवद्भोगोपकरणत्वमक्षतं  
न तु चक्षुरादिवत् ज्ञानकर्मकरणत्वमस्ति येन सविषयत्वं स्यादिति  
परिहरति । न तावदित्यादिना । अहंश्रेयसे स्वस्य श्रेष्ठतानिमित्तं,



मात्रहीनं यथापूर्वं जीवनं मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं दर्शयित्वा प्राणोच्छ्वासमिषायां वागादिशैथिल्यापत्तिं, शरीरपातप्रसङ्गञ्च दर्शयन्तो श्रुतिः प्राणनिमित्तां शरीरेन्द्रियस्थितिं दर्शयति 'तान् वरिष्ठः प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेवैतत् पञ्चधात्मनं प्रविभज्यैतद्वाणमवष्टभ्य विधारयामि' इति च । एतमेवार्थं श्रुतिरारह । "प्राणेन रूचन्नवरं कुलायं" इति च सुतेषु चक्षुरादिषु प्राणनिमित्तां शरीररक्षां दर्शयति । 'यस्मात् कस्माच्चाङ्गात् प्राण उत्क्रामति तदेव तच्छुष्यति तेन यदस्नाति यत् पिबति तेनेतरान् प्राणानवति' इति च प्राणनिमित्तां शरीरेन्द्रियपुष्टिं दर्शयति । 'कस्मिन्नहमुत्क्रान्ते उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठितेऽहं प्रतिष्ठास्यामीति स प्राणमसृजत' इति प्राणनिमित्तं एव जीवस्योत्क्रान्तिप्रतिष्ठे दर्शयति ॥

### पञ्चवृत्तिर्मनोवद्भ्युपदिश्यते ॥ १२ ॥

इतश्चास्ति मुख्यप्राणस्य वैशेषिकं कार्यं यत्कारणं पञ्चवृत्तिरयं व्यपदिश्यते श्रुतिषु 'प्राणोऽपानो व्यान उदानः स-

शूदरे विवादं चक्रिरे । तद्वृत्तिमात्रहीनमिति मूकादिभावेन स्थितमित्यर्थः । अवरं नीचं, कुलायं देहायां ऋहं, प्राणेन रूचन्नोवः स्वपितृत्वर्थः । तदेव तदानीमेव, तेन प्राणेन यदस्नाति जीवः तेन प्राणकृताशनेनेति यावत् । एवंश्रुतेः प्राणस्यासाधारणं कार्यमस्तीत्युक्तं ॥

नञ्चैव चेतनरार्थं सूत्रं व्याचष्टे । इतश्चेत्यादिना । वृत्तिरवस्था ।

मानः' इति । वृत्तिभेदश्चायं कार्यभेदापेक्षः । 'प्राणः प्राग्वृत्ति-  
रुच्छ्वासादिकर्मा, अपानोऽवाग्वृत्तिर्निश्वासादिकर्मा, व्यानः  
तयोः सन्धौ वर्त्तमानो वीर्यवत् कर्महेतुः, उदानः ऊर्ध्व-  
वृत्तिरुत्क्रान्त्यादिहेतुः, समानः समं सर्वेष्वङ्गेषु योऽन्नरसान्न-  
यति' इति । एवं पञ्चवृत्तिः प्राणः मनोवत् यथा मनसः पञ्च-  
वृत्तयः एवं प्राणस्यापीत्यर्थः । श्रोत्रादिनिमित्ताः शब्दादि-  
विषयाः मनसः पञ्च वृत्तयः प्रसिद्धाः । न तु कामः सङ्कल्प  
इत्याद्याः परिपठिताः परिगृह्येरन्, पञ्चसङ्ख्यातिरेकात् । नन्व-  
त्रापि श्रोत्रादिनिरुपेक्षा भूतभविष्यदादिविषयाऽपरा मनसो  
वृत्तिरस्तीति समानः पञ्चसङ्ख्यातिरेकः । एवं तर्हि परमतम-  
प्रतिषिद्धमनुमतं भवतीति न्यायादिहापि योगशास्त्रप्रसिद्धा  
मनसः पञ्च वृत्तयः परिगृह्यन्ते प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रा-  
स्यतयो नाम । बद्धवृत्तित्वमात्रेण वा मनः प्राणस्य निदर्शन-  
मिति द्रष्टव्यं । जीवोपकरणत्वमपि प्राणस्य पञ्चवृत्तित्वान्मनो-  
वदिति योजयितव्यं ॥

अभिमत्यनादिकं वीर्यवत् कर्म । कामादिवृत्तिवज्ज्ञानेऽपि पञ्चत्व-  
नियमो नास्तीत्यवधिं स्वयमेवाद्वाय पदान्तरं गृह्णाति । नन्वत्रापीत्या-  
दिना । प्रमाणं प्रमितिः । विपर्ययो भ्रमः । शशविषाणादिज्ञानं विकल्-  
पः । तामसी वृत्तिर्निद्रा । स्मृतिः प्रसिद्धा । भ्रमनिद्रयोरविद्यावृत्ति-  
त्वान्न मनोवृत्तित्वमित्यवस्था स्वमतमाह । बद्धिति । सूत्रस्यार्था-  
न्तरमाह । जीवेति । तदेवं प्राणवायोर्भेदाभेदश्रुत्योरविरोध इति  
सिद्धं ॥

## अणुश्च ॥ १३ ॥

अणुश्चाद्यं मुख्यः प्राणः प्रत्येतव्यः इतरः प्राणवत् । अणुत्व-  
 चेहापि सौक्ष्म्यपरिच्छेदौ न परमाणुतुल्यत्वं, पञ्चभिर्दृत्तिभिः  
 हृत्क्षररीरव्यापित्वात् । सूक्ष्मः प्राण उक्त्वात्तौ पार्श्वस्थेनाभ्युप-  
 भ्यमानत्वात्, परिच्छिन्नश्चेत्कार्न्तिगत्यागतिश्रुतिभ्यः । ननु वि-  
 भुत्वमपि प्राणस्य समाह्वयते, “समः सुषिणा समो मशकेन समो  
 नागेन सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोऽनेन सर्वेण” इत्येवमादिषु  
 प्रदेशेषु । तदुच्यते, आधिदैविकेन समष्टियष्टिरूपेण हेरण्यगर्भेण  
 प्राणात्मना एतद्विभुत्वमाह्वयते नाध्यात्मिकेन । अपि च समः  
 सुषिणत्यादिना साम्यवचनेन प्रतिप्राणिवर्त्तिनः प्राणस्य परि-  
 च्छेद एव प्रदर्श्यते तस्माद्द्रोषः ॥

एवं मुख्यप्राणस्योत्पत्तिं स्वरूपस्योक्त्वा परिमाणसन्देहेऽणुत्वमुपदि-  
 शति । अणुश्चेति । अधिकाशङ्कामाह । ननु विभुत्वमपीति । सुषि-  
 र्मशकादपि सूक्ष्मो जन्तुः पुत्तिकेत्युच्यते । नागो हस्तो । प्राण उक्त्वा-  
 मतीति श्रुत्याल्पत्वं प्राणस्य भाति, समोऽनेन सर्वेणिति श्रुत्या विभुत्व-  
 मिति विरोधे आध्यात्मिकप्राणस्याल्पत्वमाधिदैविकस्य विभुत्वमिति  
 विषयभेदाच्छ्रुत्योरविरोधः इति समाधत्ते । तदुच्यते इति । किञ्चो-  
 पक्रमे प्राणस्य सुष्यादिसमत्वेनाल्पत्वाक्तेः सम एभिस्त्रिभिर्लोकैरिति  
 विराड्देहसाम्यं । समोऽनेनेति सूत्रात्मत्वमिति विषयव्यवस्था सुस्थे-  
 त्याह । अपि चेति । अणवश्चेत्यत्र सर्वेऽनन्ता इति इन्द्रियानन्त्य-  
 मुपासनार्थमिति समाहितं, अत्र तु प्राणविभुत्वमाधिदैविकमिति  
 समाधानान्तरोक्तेरपौनरुक्त्यं । अन्ये तु प्रसङ्गात्तत्र सांख्याक्षेपो निरस्तः  
 अत्र तु श्रुतिविरोधो निरस्त इत्यपौनरुक्त्यमाहुः । पूर्वं प्राणस्याध्या-  
 त्मिकाधिदैविकविभागेनाप्यणुत्वविभुत्वव्यवस्थाक्ता ॥

## ज्योतिराद्यधिष्ठानन्तु तदामननात् ॥ १४ ॥

ते पुनः प्रकृताः प्राणाः किं स्वमहिम्नैव स्वस्मै स्वस्मै कार्याय प्रभवन्ति आहोस्विद्वेवताधिष्ठाताः प्रभवन्तीति विचार्यते । तत्र प्राप्तं तावद्यथा स्वकार्यशक्तियोगात् स्वमहिम्नैव प्राणाः प्रवर्तेरन्निति । अपि च देवताधिष्ठितानां प्राणानां प्रवृत्तावभ्युपगम्यमानायां तामामेवाधिष्ठात्रीणां देवतानां भोक्तृत्वप्रसङ्गात् शारीरस्य भोक्तृत्वं प्रलोभेत, अतः स्वमहिम्नैवैषां प्रवृत्तिरिति, एवं प्राप्त इदमुच्यते । ज्योतिराद्यधिष्ठानन्विति । तुशब्देन पूर्वपक्षो व्यावर्त्यते । ज्योतिरादिभिरग्न्याद्यभिमानिनीभिर्देवताभिरधिष्ठितं वागादिकरणजातं स्वकार्येषु प्रवर्तत इति प्रतिजानीते । हेतुश्च व्याचष्टे । तदामननादिति । तथा ह्यामनन्ति अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशदित्यादि । अग्नेश्चायं वाग्भावे मुखप्रवेशश्च देवतात्मनाऽधिष्ठा-

तत्प्रसङ्गेनाध्यात्मिकानां प्राणानामग्निर्देविकाधीनत्वमाह । ज्योतिराद्यधिष्ठानन्तु तदामननात् । 'वाचा हि नामान्यभिवदति चक्षुषारूपाश्चि पश्यति' इति तृतीयाश्रुत्याऽन्वयव्यतिरेकवत्या वागादीनां निरपेक्षसाधनत्वोक्तविरोधादर्निर्वाग्भूत्वेत्यादिश्रुतिस्तेषामचेतनाग्न्याद्युपादानकत्वपरा न तु तेषामधिष्ठाट् देवतापरा । न च स्वकार्यशक्तानामपि वागादीनामचेतनत्वादधिष्ठात्रपक्षा न विरुध्यत इति वाच्यं, जीवस्याधिष्ठाट्त्वात् । किञ्च देवतानामधिष्ठाट्त्वे जाववद्भोक्तृत्वमस्मिन् देहे स्यात्, तथा चैकत्रानेकभोक्तृणां विरोधात् दुर्बलस्य जीवस्य भोक्तृत्वं न स्यादिति पूर्वपक्षार्थः । सिद्धान्तयति । एवं प्राप्त इत्यादिना । अग्निर्वाग्भूत्वादित्यस्य भूत्वेति च तद्भावेऽग्न्यादिदेवताधिष्ठेयत्वरूप एव सम्बन्धो न तदुपादानकत्वरूपो दूरस्थादित्य-

दत्वमङ्गीकृतोच्यते । नहि देवतासम्बन्धं प्रत्याख्यायाग्नेर्वाचि मुखे वा कश्चिद्विशेषः सम्बन्धोः दृश्यते । तथा 'वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्' इत्येवमाद्यपि योजयितव्यं । तथान्यत्रापि 'वागेव ब्रह्मणश्चतुर्थः पादः सोऽग्निना ज्योतिषा भ्राति च तपति च' इत्येवमादिना वागादीनामग्न्यादिज्योतिष्ववचनेनैतमेवार्थं द्रष्टव्यम् । 'स वै वाचमेव प्रथमामत्यवहत् सा यदा मृत्युमत्यमुच्यत सोऽग्निरभवदिति च' एवमादिना वागादीनामग्न्यादिभावापत्तिवचनेनैतमेवार्थं द्योतयति । सर्वत्र चाध्यात्माधिदैवतविभागेन वागाद्यग्न्याद्यनुक्रमणमनयैव प्रत्यासत्त्याभवति । स्यतावपि ।

'वाग्ध्यात्ममिति प्राङ्गः ब्राह्मणास्तत्त्वदर्शिनः ।

वक्तव्यमधिभूतन्तु वङ्गस्तत्राधिदैवतम्' ॥

इत्यादिना वागादीनामग्न्यादिदेवताधिष्ठितत्वं सप्रप-  
दर्शितं । यदुक्तं स्वकार्यशक्तियोगात् स्वमहिम्नैव प्राणाः प्रवर्त्ते-

मखण्जादेर्मुखस्य चक्षुराद्युपादानत्वासम्भवादित्याह । अग्नेश्चायमिति । वायुः प्राणाधिष्ठाता भूत्वा नासापुटे प्राविशदिति व्याख्येयमित्याह । तथेति । भ्राति दीप्यते, तपति स्वकार्यं करोतीत्यर्थः । एतस्मिन्नधिष्ठात्रधिष्ठेयत्वरूपार्थे लिङ्गान्तरमाह । स वै वाचमिति । स प्राणो वाचं प्रथमामुद्गीयकर्मणि प्रधानामन्वतादिपाप्मरूपं मृत्युमतीत्यावह-  
न्मृत्युना मुक्तां कृत्वा अग्निदेवतात्मत्वं प्रापितवानित्यर्थः । किञ्चामृत-  
स्याग्निं वागप्येति वातं प्राणः चक्षुरादित्यमित्यादिश्रुतिरप्यधिष्ठात्र-  
धिष्ठेयत्वे सम्बन्धं द्योतयतीत्याह । सर्वत्रेति । ननु शकटादीनां बलीवर्हादिप्रेरितानां प्रवृत्तिर्दृष्टा, क्षीरादीनान्वनधिष्ठितानामपि दध्यादिप्रवृत्तिर्दृश्यते, तथा चोभयथासम्भवे कथं निश्चयस्तत्राह

रन्निति, तदप्युक्तं । शक्तानामपि शकटादीनामनुहास्यधि-  
ष्ठितानां प्रवृत्तिदर्शनात् । उभययोपपत्तौ चागमाद्देवताधि-  
ष्ठितत्वमेव निश्चीयते । यदप्युक्तं देवतानामेवाधिष्ठात्रीणां  
भोक्तृत्वप्रसङ्गे न शरीरस्य जीवस्येति तत् परिहृयते ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥

सतीष्वपि प्राणानामधिष्ठात्रीषु देवतासु प्राणवता कार्य-  
करणसङ्घातस्वामिना शरीरेणैवैषां प्राणानां सम्बन्धः श्रुते-  
रवगम्यते । तथा हि श्रुतिः 'अथ यत्रैतदाकाशमनुप्रविष्टं  
चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुरथ यो वेदेदं जिघ्राणी-  
ति स आत्मा गन्धाय घ्राणम्' इत्येवंजातीयका शरीरेणैव  
प्राणानां सम्बन्धं श्रावयति । अपि चानेकत्वात् प्रतिकरणमधि-  
ष्ठात्रीणां देवतानां न भोक्तृत्वमस्मिन् शरीरेऽवकल्पते । एको  
ह्ययमस्मिन् शरीरे शरीरो भोक्ता प्रतिसन्धानादिसम्भवादव-  
गम्यते ॥

उभययोपपत्तौ चेति । उक्तदोषान्तरनिरासाय सूत्रमवतारयति ।  
यदपीति ॥

शरीरेणैवेति । भोक्तेति शेषः । सम्बन्धो भोक्तृभोग्यभावः । अथ  
देहे प्राणप्रवेशानन्तरं यत्र गोलके एतच्छिद्रमनुप्रविष्टं चक्षु-  
रिन्द्रियं तत्र चक्षुष्यभिमानी स आत्मा चाक्षुषः तस्य रूपदर्शनाय  
चक्षुः । यद्यप्यात्मा करणान्यपेक्षते तथापि ह्ययज्ञानतदाश्रयाह-  
ङ्कारं यो वेद स आत्मा चिद्रूप एव, करणानि तु गन्धादिप्रवृत्तये-  
ऽपेक्षन्ते न चैतन्यायेति श्रुत्यर्थः । किञ्च योऽहं रूपमद्राक्षं स एवाहं  
श्रुत्योमीति प्रतिसन्धानादेकः शरीर एव भोक्ता न बहुवो देवा  
इत्याह । अपि चेति ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

तस्य च शारीरस्यास्मिन् शरीरे भोक्तृत्वेन नित्यत्वं पुण्य-  
पापोपलेपसम्भवात् सुखदुःखोपभोगसम्भवाच्च न देवतानां ।  
ता हि परस्मिन्नैश्वर्य्ये पदेऽवतिष्ठमाना न हीनेऽस्मिन् शरीरे  
भोक्तृत्वं प्रतिलभ्युमर्हन्ति । श्रुतिश्च भवति 'पुण्यमेवामुं गच्छति  
न ह वै देवान् पापं गच्छति' इति शारीरेणैव च नित्यः प्राणानां  
सम्बन्धः । उक्तान्यादिषु तदनुवृत्तिदर्शनात् । 'तमुक्तामन्तं  
प्राणोऽनूक्तामति प्राणमनूक्तामन्तं सर्वे प्राणा अनूक्तामन्ति'  
इत्यादिश्रुतिभ्यः । तस्मात् सतीव्यपि करणानां नियन्त्रीषु देव-  
तासु न शारीरस्य भोक्तृत्वमपगच्छति, करणपक्षस्यैव हि देवता  
न भोक्तृत्वपक्षस्येति ॥

कदाचिद्देवानामन्नभोक्तृत्वं कदाचिज्जीवस्येत्यनियमोऽस्त्वित्याशङ्क्य  
स्वकर्माजिते देहे जीवस्य भोक्तृत्वनियमान्नैवमित्याह सूत्रकारः । तस्य  
चेति । उक्तमणादिषु जीवस्य प्राणायभिचारात्स्यैव प्राणसामि-  
त्वं, देवतानान्तु परस्वामिकरंथसारथिवदधिष्ठातृत्वमात्रमिति था-  
ख्यानतरमाह । शारीरेणैव च नित्य इति । यथा प्रदीपादिः करणो-  
पकारकतया करणपक्षस्यान्तर्गतस्तथा देवाः करणोपकारिण एव न  
भोक्तार इत्यर्थः । जीवस्यादृष्टद्वारा करणाधिष्ठातृत्वाद्द्रव्यसामिवद्भो-  
क्तृत्वं, देवानान्तु करणोपकाराभिज्ञतया, सारथिवदधिष्ठातृत्वमिति  
न जीवेनान्यथासिद्धिः । देवानामधिष्ठातृत्वेनास्मिन् देहे भोक्तृत्वा-  
नुमानन्तु न ह वै देवान् पापं गच्छतीत्युक्तश्रुतिबाधितं, तस्माच्चक्षुषा  
हि रूपाणि पश्यतीति श्रुतेः साधनत्वमात्रबोधित्वादिप्रवाग्भूत्वेत्याद्य-  
धिष्ठातृदेवतापेक्षाबोधकश्रुतिभिरविरोध इति सिद्ध ॥

## त इन्द्रियाणि तद्वापदेशान्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥

मुख्यस्यैक इतरे चैकादश प्राणा अनूत्क्रान्ताः, तत्रेदंमपरं सन्दिह्यते किं मुख्यस्यैव प्राणस्य वृत्तिभेदा इतरे प्राणा आद्यो-  
स्वित् तत्त्वान्तराणीति । किन्तावत् प्राप्तं मुख्यस्यैवेतरे वृत्तिभेदा  
इति । कुतः श्रुतेः । तथा हि श्रुतिर्मुख्यमितरांश्च प्राणान्  
सन्निधाय मुख्यात्मतामितरेषां ख्यापयति 'हन्तास्यैव सर्वे रूप-  
मसामेति तत्र तस्यैव सर्वे रूपमभवन्' इति । प्राणैकश-  
ब्दत्वाच्चैकत्वाध्वसायः, इतरथा ह्यन्याय्यमनेकार्थत्वं प्राणशब्दस्य  
प्रमज्जेत एकत्र वा मुख्यत्वमितरत्र वा लाक्षणिकत्वमापद्येत ।  
तस्माद् यथैकस्यैव प्राणस्य प्राणाद्याः पञ्च वृत्तयः एवं वागाद्या  
श्रेष्ठादशेत्येवं प्राप्ते द्रुमः । तत्त्वान्तराण्येव प्राणाद्वागादी-  
नीति । कुतः, व्यपदेशभेदात् । कोऽयं व्यपदेशभेदः, ते प्रकृ-  
ताः प्राणाः श्रेष्ठं वर्जयित्वाऽत्र शिष्टा एकादशेन्द्रियाणीत्युच्यन्ते ।

सत्स्विन्द्रियेषु तदधिष्ठातृदेवताचिन्ता तान्येव प्राणवृत्तियतिरेकेण  
न सन्तीत्याक्षेपं प्रत्याह । त इन्द्रियाणि तद्वापदेशान्यत्र श्रेष्ठात् ।  
प्राणादिन्द्रियाणां भेदाभेदश्रुतिभ्यां संशयं वदन् पूर्वपक्षयति । मुख्य-  
स्येत्यादिना । हन्त इदानीमस्यैव मुख्यप्राणस्य सर्वे वयं स्वरूपं भवा-  
मेति सङ्ख्यते वागादयस्तथाऽभवन्नित्यभेदश्रुत्यर्थः । ते प्राणादभिन्नाः  
प्राणपदवाच्यत्वात् प्राणवदित्वाह । प्राण्येति । ते प्राणाः श्रेष्ठादन्यत्रान्य  
इति प्रतिज्ञार्थत्वेन पदत्रयं व्याचष्टे । तत्त्वान्तराण्येवेति । तद्वापदेशा-  
दित्यत्र तच्छब्दः प्रतिज्ञातान्यत्वं परामृशति । प्राणा इन्द्रियाणीति । अप-  
र्यायशब्दाभ्यामन्यत्वेत्तेरिति हेतूपपादनार्थत्वेन पुनस्तानि सूत्रपदानि  
योजयति । क इत्यादिना । सूत्रस्य विश्वतोमुखत्वाद्भयार्थत्वमलङ्कार  
एव न दूषणं, एतेन प्रतिज्ञाध्याहारः तच्छब्दस्याप्रकृतभेदपराम-



श्रुतावेवं व्यपदेशभेददर्शनात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इत्येवंजातीयक्रेषु श्रुतिप्रदेशेषु पृथक् प्राणो व्यपदिश्यते पृथक् चेन्द्रियाणि । ननु मनसोऽप्येवं सति वर्जनम् \*इन्द्रियत्वेन प्राणवत् स्यात् 'मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति पृथक् व्यपदेशभेददर्शनात् । सत्यमेतत्, स्यतौ तु एकादशेन्द्रियाणीति मनोऽपीन्द्रियत्वेन श्रोत्रादिवत् संगृह्यते, प्राणस्य त्विन्द्रियत्वं न श्रुतौ स्यतौ वा प्रसिद्धमस्ति । व्यपदेशभेदश्चायं तत्त्वभेदपक्षे उपपद्यते । तच्चैकत्वे तु 'स एवैकः सन् प्राण इन्द्रियव्यवदेशं लभते न लभते च' इति विप्रतिषिद्धं, तस्मात्तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे । कुतश्च तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

भेदेन च वागादिभ्यः प्राणः सर्वत्र श्रूयते । 'ते ह वाचमूचुः'

श्रित्वेति दोषहयमपाक्तं । शब्दभेदादस्तुभेदसंभवेऽतिप्रसङ्गं शङ्कते । नन्विति । प्राणवन्मनसोऽपि इन्द्रियेभ्यो भेदः स्यादित्यर्थः । अपर्यायसंज्ञाभेदात् स्वतन्त्रसंज्ञिवस्तुभेद इत्युत्सर्गः । स च मनःषष्ठा-  
नीन्द्रियाणीत्यादिस्मृतिबाधान्मनसुपाद्यते, प्राणो तु बाधकाभावादु-  
त्सर्गसिद्धिरिति समाधत्ते । सत्यमित्यादिना । मन इन्द्रियाणि चेति भेदोक्तिर्गोबलीवर्दन्यायेन नेया । सिद्धान्ते मनसः प्रथमोपादानत्वा-  
दात्मवदनिन्द्रियत्वमिच्छं ततो नोत्सर्गबाध इति केचित् । किञ्चित्स्माज्जा-  
यते प्राण मनः सर्वेन्द्रियाणि चेति पृथक्पृथक्व्यपदेशात् स्वतन्त्रवस्तुभेद इत्याह । व्यपदेशभेदश्चायमिति । एकस्मिन् वाक्ये प्राण इन्द्रियशब्दमै-  
क्यास्तुल्ये पुनरुक्तिभयान्न लभते चेति व्याख्यात इत्यर्थः ॥

एवं भेदेनापर्यायसंज्ञाभ्यामुक्तेः पृथक्पृथक्त्वोक्तेरिति तद्व्यपदेशादिति

\* इन्द्रियत्वे इति वर्ध० का० ।

† तत्त्वभेदे सताति वर्ध० का० ।

इत्युपक्रम्य वागादीनसुरपापविध्वस्तानुपन्यस्योपसंहृत्य वागा-  
दिप्रकरणं, 'अथ हेममासन्त्यं प्राणमूचुः' इत्यसुरविध्वंसिनो  
मुख्यस्य प्राणस्य पृथगुपक्रमात्, तथा 'मनो वाचं प्राणं तान्ना-  
त्मनेऽकुरुत' इत्येवमाद्या अपि भेदश्रुतय उदाहर्त्तव्याः ।  
तस्मादपि तत्त्वान्तरभूता मुख्यादितरे । कुतश्च तत्त्वान्तरभूता  
मुख्यादितरे ॥

वैलक्षण्याच्च ॥ १८ ॥

वैलक्षण्यञ्च भवति मुख्यप्राणस्येतरेषाञ्च सुप्तेषु वागादिषु मुख्य  
एको जागर्त्ति स एव चैको मृत्युनाऽनाप्तः । आप्तास्त्वितरे तस्यैव  
प्राणस्यावस्थित्युत्क्रान्तिभ्यां देहधारणपातनहेतुत्वं नेन्द्रियाणां  
विषयालोचनहेतुत्वं चन्द्रियाणां न प्राणस्येत्येवंजातीयको भूयान्  
लक्षणभेदः प्राणैन्द्रियाणां । तस्मादप्येषां तत्त्वान्तरभावसिद्धिः ।  
यदुक्तं 'तत्र तस्यैव सर्वे रूपमभवन्' इति श्रुतेः प्राण एवेन्द्रि-  
याणीति, तदुक्तं न तत्रापि पौर्वापर्यालोचनाद्भेदप्रतीतेः ।

हेतुर्थाख्यातः । भेदश्रुतेरिति सूत्रेण प्रकरणभेदो हेतुरुक्त इति न  
पौनरुक्त्यं । ते देवाः शास्त्रोयेन्द्रियमनोवृत्तिरूपाः असुराणां पाप-  
वृत्तिरूपाणां जयार्थमुद्गीथकर्माणि प्रथमं व्यापृतां । वाचमूचुस्तन्न  
उद्गायासुरनाशार्थमिति तथास्त्वित्यङ्गीकृत्योद्गायन्तीं वाचमन्तादि-  
दोषेण विध्वंसितवन्तोऽसुरा इत्येवं क्रमेण सर्वेऽप्यिन्द्रियेषु पापयस्तेषु  
पश्चादपेति प्रकरणं विच्छिद्य प्रसिद्धमास्ये भवमासन्त्यं मुख्यं प्राणमूचु-  
स्तन्न उद्गायति तेन प्राणैर्नेद्गाता निर्विषयतया सङ्गदोषशून्येनासुरा  
नष्टा इत्यसुराणां विध्वंसिनो मुख्यप्राणस्योक्तैर्भेदसिद्धिरित्याह । ते  
हेति । तानि त्रीण्यन्यान्यात्मने स्वार्थं प्रजापतिः कृतवानित्यर्थः ॥

विबद्धधर्मवत्त्वाच्च । भेद इत्याह । वैलक्षण्यञ्चेति । मृत्युरासङ्गदो-  
षः । वाग्द्वे घृतवत्, त्यर्थः । बद्धभिर्भेदसिद्धैर्विरोधाद्वागादीनां प्राण-

तथा हि 'वदित्याम्येवाहमिति वाग्दधे' इति वागादीनीन्द्रिया-  
 ण्यनुक्तस्य 'तानि मृत्युः अमो भूत्वोपयेमे तस्माच्छ्राम्यत्येव वाक्'  
 इति च अमरूपेण मृत्युना यस्तत्वं वागादीनामभिधाय 'अथेम-  
 मेव नाप्नोत् योऽयं मध्यमः प्राणः' इति पृथक्प्राणं मृत्युना न भि-  
 भूतमनुकामति। 'अयं वै नः श्रेष्ठः' इति च श्रेष्ठतामस्यावधारयति ।  
 तस्मात्तदविरोधेन वागादिषु परिस्यन्दलाभस्य प्राणायतनत्वं  
 तद्रूपभवनं वागादीनामिति मन्तव्यं न तु तादात्म्यं । अतएव  
 प्राणशब्दस्येन्द्रियेषु लाक्षणिकत्वसिद्धिः । तथा च श्रुतिः 'तत्र  
 तस्यैव सर्वे रूपमभवन् तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणाः' इति  
 मुख्यप्राणविषयस्यैव प्राणशब्दस्य इन्द्रियेषु लाक्षणिकी  
 दर्शयति । तस्मात्तत्त्वान्तराणि प्राणाद्वागादीन्द्रियाणी ।

संज्ञामूर्त्तिकृप्तिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥

सत्प्रक्रियायां तेजोऽवचानां \*सृष्टिमभिधायोपदिश्यते । 'मेयं  
 देवतैश्चत हन्ताहमिमास्तिस्रो देवता अनेन जीवनात्मनानु-

रूपभवनं प्राणाधीनस्थितिकत्वरूपं व्याख्येयं । एतदेव प्राणशब्दस्ये-  
 न्द्रियेषु लक्षणानुबोधं श्रुतौ तस्मादेत एतेनाख्यायन्त इति परामृष्टमिति  
 न भेदाभेदश्रुत्योर्विरोध इति सिद्धं ॥

उत्पत्तिरुत्पादनेति च कार्यकर्त्रोर्वापारौ प्रसिद्धौ, तत्र जगदुत्प-  
 त्तिश्रुतिविरोधः अतीतेन पादद्वयेन निरस्तः, सम्यक्पादानश्रुति-  
 विरोधो निरस्यते । तत्रापि सूक्ष्मभूतोत्पादनं पारमेश्वरमेवेति श्रुति-  
 श्रुतिप्रतिपन्नं, सूक्ष्मभूतोत्पादने त्वस्ति श्रुतिविप्रतिपत्तिरिति तन्निरा-  
 सार्थमाह । संज्ञामूर्त्तिकृप्तिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् । नामरूप-

प्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति तासां चिदृतं चिदृतमेकै-  
कां करवाणीति । नत्र संग्रहः किं जीवकर्तृकमिदं नामरूप-  
व्याकरणमाहोस्वित् परमेश्वरकर्तृकमिति । तत्र प्राप्तं तावत्  
जीवकर्तृकमेवेदं नामरूपव्याकरणमिति । कुतः, अनेन जीवेना-  
त्मनेति विशेषणात् । यथा लोके चारेणाहं परमैश्वर्यमनुप्र-  
विश्य सङ्कलयामीत्येवंजातीयके प्रयोगे चारकर्तृकमेव \*सत्सैन्य-  
सङ्कलनं हेतुकर्तृत्वाद्वाजात्मन्यधरोपयति सङ्कलयामीत्युत्तम-  
पुरुषप्रयोगेण, एवं जीवकर्तृकमेव सन्नामरूपव्याकरणं हेतुकर्तृ-  
कत्वाद्देवतात्मन्यधरोपयति व्याकरवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगेण ।  
अपि च डित्यडवित्यादिषु नामसु घटशरावादिषु च रूपेषु  
जीवस्यैव व्याकर्तृत्वं दृष्टं, तस्माज्जीवकर्तृकमेवेदं नामरूपव्याक-  
रणमित्येवं प्राप्तेऽभिधत्ते । मञ्जामूर्तिकृप्तिस्तु चिदृतत्कृत्वत इति ।

भेदात् करणभिन्नः प्राण इत्युक्तं, तत्र सङ्कलनं स्थलनामरूपकृप्तिः किं-  
कर्तृकेति चिन्त्यत इत्यवन्तरसङ्कृतिः । प्रक्रिया प्रकरणं । इच्छामेवाह ।  
हन्तेत्यादिना । हन्त इदानीं देवताः सूच्या अनुप्रविश्येति सम्बन्धः ।  
तासां तिसृणां देवतानामेकैकां देवतां तेजोऽवन्नात्मना व्यात्मिकां करि-  
ष्यामीति श्रुतिः पक्षीकरणोपलक्षणार्था । छान्दोग्येऽप्याकाशवायोरप-  
संहारस्योक्तत्वात् । एवं स्थलीकृतेषु भूतेषु प्राणिनां व्यवहारः से-  
त्यतीति परदेवतायास्तापर्यं । जीवेनेतिपदस्य व्याकरवाणीत्वनेन  
सम्बन्धसम्भवासम्भवाभ्यां संग्रहमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे जावस्यैव  
भौतिकखलुत्वाद्ब्रह्मणः सर्वखलुत्वासिद्धिः सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति  
फलं । जीवेनेत्यस्य व्याकरवाणीतिप्रधानक्रियापदेन सम्बन्ध इति  
पूर्वपक्षमाह । तत्र प्राप्तमिति । परदेवताया अकर्तृत्वे कथमुत्तम-  
पुरुषप्रयोग इत्याशङ्क्य प्रयोजकत्वात् कर्तृत्वापचार इत्याह । यथा

\* परमैश्वर्येति बर्ध० का० ।

तुशब्देन पक्षं व्यावर्तयति । संज्ञामूर्तिऋप्तिरिति नामरूपव्या-  
 क्रियेत्येतत् त्रिवृत्कुर्वत इति परमेश्वरं लक्षयति, त्रिवृत्करणे  
 तस्य निरपवादकर्तृत्वनिर्देशात् । येयं संज्ञाऋप्तिर्मूर्तिऋप्ति-  
 स्वाग्निरादित्यसन्द्रमा विद्युदिति तथा कुशकाशपनाशादिषु  
 पशुमृगमनुष्यादिषु च प्रत्याकृति प्रतिव्यक्ति चानेकप्रकारा  
 सा खलु परमेश्वरस्यैव तेजोऽवन्नानां निर्मातुः कृतिः स तु म-  
 र्हत । कुतः उपदेशात् । तथा हि सेयं देवतेत्युपक्रमेण व्याक-  
 रवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगेण परस्यैव ब्रह्मणो व्याकर्तृत्वमि-  
 ति दिश्यते । ननु जीवनेति विशेषणाज्जीवकर्तृकत्वं व्याकरण-  
 स्याद्यवमितुं नैतदेवं जीवनेत्येतदनुप्रविश्येत्यनेन सम्बन्धेन  
 नन्तर्यान्न व्याकरवाणीत्यनेन । तेन हि सम्बन्धे व्याकरवाणीत्य-  
 यं देवताविषय उत्तमपुरुष औपचारिकः कल्प्येत । न च गिरि-  
 नदीसमुद्रादिषु नानाविधेषु नामरूपेषु अनीश्वरस्य जीवस्य

लोक इति । सिद्धान्तयति । तुशब्देनेत्यादिना । प्रत्याकृति प्रतिजा-  
 तीत्यर्थः । अनेन सूक्ष्मसर्गे जीवस्यासामर्थ्यं द्योतितं । तथा च पदा-  
 न्वयस्य पदार्थयोग्यताधीनत्वाज्जीवरूपेण प्रविश्याहमेव व्याकरवाणी-  
 त्वन्वयः न तु जीवेन व्याकरवाणीति । ननु तर्हि प्रवेशक्रिया जीव-  
 कर्तृका व्याकरणमीश्वरकर्तृकमिति कर्तृभेदात् क्त्वाप्रत्ययो न स्या-  
 दित्यत आह । न च जीवो नामेति । वस्तुतस्तु सूर्यो जले प्रविष्ट इति  
 प्रतिविम्बभावाख्यप्रवेशे सूर्यस्यैव कर्तृत्वप्रयोगाज्जीवात्मना प्रवेशेऽपी-  
 श्वर एव कर्तृति क्त्वाश्रुतिर्युक्तोति बोध्यं । नन्वभेदस्येज्जीव एव व्याकर्ता  
 किं न स्यादित्याशङ्क्य कल्पनया भिन्नस्य तस्याशक्यत्वाच्च्रुतिविरोधाच्च  
 मैवमित्याह । परमेश्वर इति । प्रत्येकं महाभूतसर्गस्य प्रागुक्तत्वा-

व्याकरणसामर्थ्यमस्ति, येष्वपि चास्ति सामर्थ्यन्तेष्वपि परमेश्वरा-  
यत्तमेव तत् । न च जीवो नाम परमेश्वरादत्यन्तभिन्नश्च  
इव राज्ञः, आत्मेति विशेषणात्, उपाधिमात्रनिबन्धनत्वाच्च  
जीवभावस्य । तेन तत्कृतमपि नामरूपव्याकरणं परमेश्वर-  
कृतमेव भवति । परमेश्वर एव च नामरूपयोर्याकर्तृति  
सर्वोपनिषत्सिद्धान्तः । 'आकाशे ह वै नाम नामरूपयोर्नि-  
र्वहता' इत्यादिश्रुतिभिः । तस्मात् परमेश्वरस्यैव चिदृत्कुर्वतः  
कर्म नामरूपव्याकरणं, चिदृत्करणपूर्वकमेवेदमिह नामरूप-  
व्याकरणं विवक्ष्यते । प्रत्येकं नामरूपव्याकरणस्य तेजोऽव-  
न्नेत्यत्तिवचनेनैवोक्तत्वात्, तच्च चिदृत्करणमन्यादित्यच्चन्द्रवि-  
द्युत्सु श्रुतिर्दर्शयति 'यद्गै रोहितं रूपं तेजमसद्रूपं यच्छुक्रं  
तदपां यत् कृष्णं तदन्नस्य' इत्यादिना । तत्राग्निरितोदं  
रूपं व्याक्रियते । सति च रूपव्याकरणे विषयप्रतिबन्धा-  
दग्निरितोदं नाम व्याक्रियते । एवमेवादित्यच्चन्द्रविद्युत्सुपि

दिह व्याकरणवाक्ये यत्रपूर्वकखूलभौतिकसर्ग उच्यते इति पाठय-  
त्यथेन सूचितं श्रुत्यर्थमाह । चिदृत्करणपूर्वकमिति । ईश्वरकृतं व्यात्म-  
त्वमिति क्व दृष्टमित्यत आह । तच्चेति । इदानीं नामरूपव्याकरणे  
क्रममाह । तत्राग्निरिति । यद्यप्यतः प्रभवादित्यत्र वेदशब्दपूर्वि-  
काऽर्थदृष्टिरुक्ता तथाप्यथज्ञात् स्मृताच्छब्दादर्थदृष्टौ सत्यां स्मृटनाम-  
सन्धाभिव्यक्तिरत्रोक्तेर्विरोधः । नन्द्यादीनां तैजसानामेव श्रु-  
तावुदाहरणात् भृजलयोरुक्त्यात्मकत्वं न विवक्षितमित्यत आह । अ-  
नन चेति । उपक्रमे तासां मध्य इति श्लेषः । यत्कपालरूपादिकं  
कृष्णत्वादिविशेषाकारेणाविज्ञातमिव भवति तद्देवतानां समुदय-

द्रष्टव्यं । अनेन साम्याद्युदाहरणेन भौमाम्भसतैजसेषु त्रिष्वपि द्रव्यैस्त्रिविशेषेण त्रिवृत्करणमुक्तं भवति, उपक्रमोपसंहारयोः साधारणत्वात् । तथा हि अत्रिविशेषेणैवोपक्रमः 'इमास्त्रिस्रो देवतास्त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति' इति । अत्रिविशेषेणैव चोपसंहारः 'यद् रोहितमिवाभूत्' इति, तेजसस्तद्रूपमित्येवमादिः 'यद्विज्ञातमिवाभूत्' इत्येतासामेव देवतानां समास इत्येवमन्तः । तासां तिस्रुणां देवतानां वह्निस्त्रिवृत्कृतानां सतीनामध्यात्ममपरं त्रिवृत्करणमुक्तं 'इमास्त्रिस्रो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति' इति । तदिदानीमाचार्यो यथाश्रुत्यैवोपदर्शयत्याशङ्कितं कञ्चित् दोषं परिहरिष्यन् ॥

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥

भूमेस्त्रिवृत्कृतायाः पुरुषेणोपयुज्यमानाया मांसादि कार्यं यथाशब्दं निष्पद्यते । तथा हि श्रुतिः 'अन्नमशितं त्रेधा विधीयते तस्य यः स्यविष्ठो धातुस्तपुरीषं भवति यो मध्यमस्तन्मांसं योऽणिष्ठस्तन्मनः' इति । त्रिवृत्कृता भूमिरेवैषा ग्रीह्यवाद्यन्नरूपेणाद्यत इत्यभिप्रायः । तस्याश्च

रूपमित्यर्थः । बाह्यं त्रिवृत्करणमुक्त्वाध्यात्मिकमपरं पूर्वोक्तलक्षणं वदन् उत्तरसूत्रमवतारयति । तासामित्यादिना । पुरुषशरीरं प्राप्यैकैका त्रिवृद्भवति कर्मत्रयात्मना भवतीत्यर्थः । उत्तरसूत्रेण शङ्कितं दोषं निरसितुमादौ शङ्काविषयमाध्यात्मिकत्रिवृत्करणं दर्शयतीति भाष्यार्थः ।

स्यविष्टं रूपं पुरीषभावेन वह्निर्निगच्छति, मध्यममध्यात्मं मांसं वर्धयति, अणिष्ठन्तु मनः । एवमितरथोरप्रेजसोऽर्था-  
शब्दं कार्यमवगन्तव्यं 'मूत्रं लोहितं प्राणश्चापां कार्यं अस्थि  
मज्जा वाक् तेजसः' इति । अत्राह यदि सर्वमेव त्रिवृत्कृतं  
भूतभौतिकं अविशेषश्रुतेः 'तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकाम-  
करोत्' इति, किं कृतस्तरुह्यं विशेषव्यपदेशः, 'इदं तेज इमा  
आप इदमन्नं' इति । तथा 'अध्यात्ममिदमन्नन्तस्याश्रितस्य कार्यं  
मांसादि इदमपां पीतानां कार्यं लोहितादि इदं तेजसो-  
ऽश्रितस्य कार्यमस्थ्यादि' इति । अत्रोच्यते ॥

वैशेष्यात्त तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

तुशब्देन चोदितं दोषमपनुदति । विशेषस्य भावो वैशेष्यं,  
भूयस्त्वमिति यावत् । सत्यपि त्रिवृत्करणे क्वचित् कस्यचित्  
भूतधातोर्भूयस्त्वमुपलक्ष्यते 'अग्नेस्तेजोभूयस्त्वमुदकस्याभूयस्त्वं पृ-  
थिव्या अन्नभूयस्त्वं' इति । व्यवहारप्रसिद्धार्थश्चेदं त्रिवृत्करणं ।  
व्यवहारस्य त्रिवृत्कृतरज्जुवदेकत्वापत्तौ सत्यां न भेदेन भूत-  
त्रयगोचरो लोकस्य प्रसिध्येत् । तस्मात् सत्यपि त्रिवृत्करणे वैशेष्य-

नन्वन्नमयं मांसादि कथं भौममित्यत आह । त्रिवृत्कृता भूमिरेवेति ।  
प्राणस्य वायोरपकार्यत्वं औपचारिकं द्रष्टव्यं ॥

एवं विषयमुक्त्वा दोषं शङ्कते । अत्राहृति । तदुत्तरत्वेन सूत्रं  
व्याचष्टे । तुशब्देनेति । स्वभागाधिष्ठं वैशेष्यं किमर्थं कृतमित्यत



व्यादेश तेजोऽवन्नविशेषवादो भूतभौतिकविषय उपपद्यते ।  
तदादस्तादाद इति पदाभासोऽध्यायपरिसमाप्तिं द्योतयति ॥

इति श्रीमच्छारीकमीमांसाभाष्ये शङ्करभगवत्पादकृतौ  
द्वितीयस्याध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ० ॥

अध्यायस्य समाप्तः ।

आह । व्यवहारप्रसिद्धार्थमिति । एवं स्मृतिन्यायमतान्तरश्रुतिभिर-  
विरोधो ब्रह्मणि वेदान्ततात्पर्यस्येति सिद्धं ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्रोविन्दानन्दभगवत्-  
पादकृतौ शारीकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां द्वितीयाध्यायस्य  
चतुर्थः पादः ॥ \* ॥

अध्यायस्य समाप्तः ॥

ॐ परमात्मने नमः ।

—००७००—

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंङ्गति सम्परिध्वक्तः प्रश्न-  
निरूपणाभ्यां ॥ १ ॥

द्वितीयेऽध्याये स्वतिन्यायविरोधो वेदान्तविहिते ब्रह्मदर्शने  
परिहृतः, परपक्षाणाञ्चानपेक्षत्वं प्रपञ्चितं, श्रुतिविप्रतिषेधश्च  
परिहृतः, तत्र च जीवव्यतिरिक्तानि तत्त्वानि जीवोपकर-  
णानि ब्रह्मणो जायन्त इत्युक्तं । अथेदानीमुपकरणोपहितस्य  
जीवस्य संसारगतिप्रकारस्तदवस्थान्तराणि ब्रह्ममतत्त्वं विद्या-  
भेदाभेदौ गुणोपसंहारानुपसंहारौ सम्यग्दर्शनात् पुरुषा-  
र्थमिद्धिः सम्यग्दर्शनोपायविधिप्रभेदौ मुक्तिफलानियमसंघटत-

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

यं हि वैराग्यसम्पन्नान्तत्त्वमर्थविवेकिनः ॥

लभन्ते साधनेदान्तास्तं सीतानायकं भजे ॥ १ ॥

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंङ्गति सम्परिध्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्यां । वृत्तमनुद्य  
द्वितीयाध्यायार्थमाह । द्वितीय इत्यादिना । अविद्वेद्वे वेदान्तार्थं तज्-  
ज्ञानसाधनचिन्तावसर इत्यनयोर्हेतुहेतुमद्भावः । लिङ्गोपाधिसिद्धौ  
तदुपहितजीवसंसारचिन्तेति पादयोरपि तद्भावसङ्कतिः । अत्र प्रथ-  
मपादे वैराग्यं । द्वितीये स्वप्रायवस्थोक्ता त्वंपदार्था ब्रह्मतत्त्वज्ञेयते ।  
द्वितीये वाक्यार्थस्तदर्थमुपासनाश्च विचार्यन्ते । चतुर्थपादार्थमाह । स-  
म्यग्दर्शनादिति । दर्शनोपायाः सन्न्यासादयः । मुक्तिरूपफलस्य स्वर्ग-

दर्थजातं तृतीयेऽध्याये निरूपयिष्यते प्रसङ्गागतञ्च किमप्यन्यत् ।  
 तत्र प्रथमे तावत् पादे पञ्चाग्निविद्यामारश्रित्य संसारगतिप्र-  
 भेदः प्रदर्शयते, वैराग्यहेतोस्तस्माञ्जुगुप्तेतेति चान्ते \*श्रवणात् ।  
 जीवो मुख्यप्राणसचिवः मेन्द्रियः समनस्को विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञा-  
 परिग्रहः पूर्वदेहं विहाय देहान्तरं प्रतिपद्यत इत्येतदवगतं ।  
 'अथैनमेते प्राणा अभिसमायन्ति' इत्येवमादेः 'अन्यन्नवतरं क-  
 ल्याणतरं रूपं कुरुते' इत्येवमन्तात् संसारप्रकरणस्याच्छब्दात्,  
 धर्माधर्मफलोपभोगसम्भवाच्च । स किं देहवीजैर्भूतसूक्ष्मैरसम्परि-  
 ख्यक्तो गच्छति आहोस्वित् सम्परिख्यक्त इति चिन्त्यते । किन्तावत्  
 प्राप्तं असम्परिख्यक्त इति । कुतः, करणोपादानवद्भूतोपादा-  
 नस्याश्रुतत्वात् । 'स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानः' इत्यत्र  
 तेजोमात्राशब्देन करणानामुपादानं सङ्कीर्तयति, वाक्यशेषे  
 चक्षुरादिसङ्कीर्तनात् । नैवंभूतमात्रोपादानसङ्कीर्तनमस्ति सु-  
 खभास्य सर्वत्र भूतमात्राः, यत्रैष देह आरभ्यत्यस्तत्रैव सन्ति

वत्तारतम्यनियमाभावः एकरूपमिति यावत् । प्रसङ्गागतं देहात्म-  
 दूषणं । पञ्चसु द्युपजन्यपृथिवीपुरुषयोषित्स्वप्नित्वध्यानं पञ्चाग्निविद्या ।  
 यस्मात् कर्मणा गत्यागतिरूपोऽनर्थस्तस्मात् कर्मफले जुगुप्सां धारणा-  
 विरक्तिं कुर्वीतेति पञ्चाग्निविद्योपसंहारे श्रवणाद्वैराग्यार्थं प्रद-  
 र्शयते इत्यन्वयः । शास्त्रादिसूत्रे नित्यानित्यविवेककृतं वैराग्यमुक्तं इह  
 तद्दार्ढ्यं गत्यागतिक्लेशभावनाकृतं तदुच्यत इत्यप्येतरुक्तं । अधिकरणवि-  
 षयमाह । जीव इति । अविद्या प्रसिद्धा । विद्येति पाठे उपासना ग्राह्या ।  
 कर्म धर्माधर्माख्यं, पूर्वप्रज्ञा जन्मान्तरसंस्कारः । अथ मरणकाले प्राणा  
 हृदये जीवेनैकीभवन्तीत्यर्थः । रूपं शरीरं, पञ्चीकृतभूतभागाः उत्तर-

ततश्च तामां नयनं निष्प्रयोजनं, तस्मादमंपरिख्यक्तो यातीत्येवं प्राप्ते पठत्याचार्यः । तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति संपरिख्यक्त इति । तदन्तरप्रतिपत्तौ देहात् देहान्तरप्रतिपत्तौ देहबीजैर्भूतसूक्ष्मैः सम्परिख्यक्तो रंहति गच्छतीत्यवगन्तव्यं । कुतः प्रश्ननिरूपणाभ्यां । तथाहि प्रश्नः 'वेत्ये यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचमो भवन्ति' इति । निरूपणञ्च प्रतिवचनं द्युपर्जन्यपृथिवीपुरुषयोषित्सु पञ्चस्रग्निषु अद्वासेमवृक्षन्रेतोरूपाः पञ्चाहुतीर्दग्धयित्वा 'इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचमो भवन्ति' इति । तस्मादग्निः परिवेष्टितो जीवो रंहति प्रजतीति गम्यते । नन्वन्या श्रुतिः 'जलौकावत् पूर्वदेहं न मुञ्चति यावन्न देहान्तरमाक्रमतीति

देहपरिणामिनो भूतसूक्ष्माः । वेदान्तार्थज्ञानसाधनविचारत्वात् सर्वाधिकरणानां, श्रुतिशास्त्रांध्यायसङ्गतयः वैराग्यफलकत्वादेतत्पादसङ्गतिः । पूर्वाधिकरणे व्यवहारार्थं पञ्चीकरणमुक्तं स व्यवहारोऽत्र निरूप्यत इति फलफलिभावोऽवान्तरसङ्गतिः । अत्र पूर्वपक्षे निराश्रयप्राणगत्यभावात् न वैराग्यं सिध्यति, सूत्राश्रयप्राणगतैर्वैराग्यमिति फलभेदः । तेजोमात्राश्चक्षुरादयः, पश्यति जिघ्रतीति वाक्यशेषात् । आपः पञ्चस्रग्निषु ऊताः पञ्चम्यामाहुतौ ऊतायां यथा पुरुषशब्दवाच्याः पुरुषात्मना परिणमन्ते तथा किं त्वं वेत्येति श्वेतकेतुं प्रति राज्ञः प्रवाहणस्य प्रश्नः, तस्य चोत्तराज्ञाने तत्पितरं प्रति राज्ञो 'वाचासौ वाव लोको गौतमाग्निस्तत्र अद्वाख्या आपः आहुतिः पर्जन्यामौ सोमरूपा इह खन्वन्मिहोत्रे अद्वा ऊता, दध्याख्या हि रूपा आपो यजमानसंलग्नाः स्वर्गं लोकं प्राप्य सोमाख्यदिव्यदेहात्मना स्थिताः कर्मान्ते ऊताः पर्जन्ये भूयन्ते ततो वृष्टिरूपाः पृथिव्यां अन्नरूपाः पुरुषे रेतोरूपाः योषिति ऊताः आपः पुरुषशब्दवाच्या भवन्ति' इति निरूपणं कृतं । नन्वे-

दर्शयति, इति । तद्यथा दृणजलायुकेति, तत्राप्यप्यरिवेष्टितस्यैव जीवस्य कर्मोपस्थापितप्रतिपत्तव्यदेहविषयभावनादीर्घाभावमात्रं जल्लूकयोपमीयत इत्यविरोधः । एवं श्रुत्यक्ते देहान्तरप्रतिपत्तिप्रकारे सति याः पुरुषमतिप्रभवाः प्रकल्पनाः व्यापिनां करणानामात्मनश्च देहान्तरप्रतिपत्तौ कर्मवशात् वृत्तिलाभस्तत्र भवति केवलस्यैव वात्मनो वृत्तिलाभस्तत्र तत्र भवति इन्द्रियाणि तु देहवदभिनवान्येव तत्र तत्र भोगस्थाने उत्पद्यन्ते मन एव वा केवलं भोगस्थानमभिप्रतिष्ठते जीव एव वेत्स्युत्य देहाद्देहान्तरं प्रतिपद्यते शुक्र इव वृक्षाद् वृक्षान्तरमित्येवमाद्याः ताः सर्वा एवानादर्तव्याः, श्रुतिविरोधात् । ननूदाहताभ्यां प्रश्नप्रतिवचनाभ्यां केवलाभिरङ्गिः सम्परिष्वक्तो रंहतीति प्राप्नोति, अप्शब्दश्रवणसामर्थ्यात्, तत्र

तद्देहं त्यक्त्वाऽङ्गिः सह गतस्य पश्चाद्देहान्तरप्राप्तिरित्ययुक्तं । यथा दृण-जलायुका दृणान्तरं गृहीत्वा पूर्वदृणं त्यजति तथा जीवो देहान्तरं गृहीत्वा पूर्वदेहं त्यजतीति श्रुतिविरोधादिति शङ्कते । नन्व-न्येति । इहैव कर्मायत्तभाविदेहं देवोऽहमित्यादिभावनाया गृहीत्वा पूर्वदेहं त्यजतीति श्रुत्यर्थः, अतो न विरोधः, इति समाधत्ते । तत्रापीति । भावनाया दीर्घभावो भाविदेहविषयत्वं । घटाकाशव-दुपहितो जीवः सूक्ष्मोपाधिगत्या लोकान्तरं गच्छतीति पञ्चामिश्र-त्यक्तः प्रकारस्तद्विरोधादन्याः कल्पनाः अनाहर्तव्या इत्यन्वयः । साङ्ग-कल्पनामाह । व्यापिनामिति । सुगतकल्पनामाह । केवलस्येति । निर्विकल्पकज्ञानसन्तानरूपस्यात्मनो देहान्तरे शब्दादिसविकल्पज्ञा-नाख्यवृत्तिलाभो भवतीत्यर्थः । कारणादकल्पनामाह । मन इति । देहान्तरं प्रति मनोमात्रं गच्छति, इन्द्रियाणि तु भूतान्येवारभ्यन्ते ।

कथं सामान्येन प्रतिज्ञायते सर्वैरेव भूतसूक्ष्मैः सम्परिख्यक्रो-  
रंहतीत्यत उत्तरं पृठति ॥

व्यात्मकत्वात् तु भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

तुशब्देन चोदितामाशङ्कामुच्छिनन्ति । आत्मिका ह्यापः  
त्रिवृत्करणश्रुतेः । तास्वारम्भिकांस्वभ्युपगतास्त्रितरदपि भूतद्व-  
यमवश्यमभ्युपगन्तव्यं भवति । आत्मकस्य देहस्त्वयांणामपि तेजो-  
ऽवन्नानां तस्मिन्कार्योपलब्धेः, पुनश्च व्यात्मकस्त्रिधातुकत्वात्  
त्रिभिर्वातपित्तश्लेष्माभिः । न भूतान्तराणि स प्रत्याख्याय केवला-  
भिरङ्गिरारभ्यं शक्यते । तस्मात् भूयस्त्वापेक्षोऽयमापः पुरुषव-  
चस इति प्रश्नप्रतिवचनयोरपशब्दे न केवल्यपेक्षः, सर्वदेहेषु  
हि रसलोहितादिद्रवभूयस्त्वं दृश्यते । ननु पार्थिवो धातु-  
र्भूयिष्ठो देहेषूपलक्ष्यते, नैष दोषः, इतरापेक्षयाऽपां बाहुल्यं  
भवियति । दृश्यते च गुणगोणितल्लक्षणेऽपि देहबीजे द्रववा-  
हुल्यं । कर्म च निमित्तकारणं, देहान्तरारम्भे कर्माणि चाग्नि-  
होत्रादीनि सोमाज्यपयःप्रभृतिद्रवद्रव्य\*व्ययाश्रयाणि । कर्म-  
समवायिन्यस्यापः श्रद्धाशब्देऽदिताः सह कर्मिर्भृशुलाकाख्ये-

दिग्म्बरकल्पनामाह । जीव इति । ननु पांक्खेदगन्धरूपकार्यत्रयो-  
पलब्धेस्त्यात्मको देह इत्युक्तं ॥

प्राणावकाशयोरप्युपलब्ध्या देहस्य पञ्चभूतात्मत्वादित्यस्या व्याख्या-  
न्तरमाह । पुनश्चेति । देहधारकत्वाद्वातवा वातदयस्त्रिधानुत्वाभ्या-  
त्मक इत्यन्वयः । देहस्य केवलाब्जत्वे वातं पित्तञ्च वायव्यं तेजसं न

\* व्ययाश्रयातीति वध० का० ।

ऽग्नौ ह्ययन्त इति वक्ष्यति, तस्मादप्यपां बाहुल्यप्रसिद्धिः ।  
बाहुल्याच्चापशब्देन सर्वेषामेव देहबीजानां भूतसूक्ष्माणामु-  
पादानमिति निरवद्यं ॥

### प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

प्राणानाञ्च देहान्तरप्रतिपत्तौ गतिः श्राव्यते । 'तमुत्क्रान्तं  
प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनुत्क्रामन्ति'  
इत्यादिश्रुतिभिः । सा च प्राणानां गतिराश्रयमन्तरेण न सम्भ-  
वतीत्यतः प्राणगतिप्रयुक्तानां तदाश्रयभूतानामपामपि भूता-  
न्तरोपसृष्टानां गतिरवगम्यते । न हि निराश्रयाः प्राणाः  
क्वचिद्गच्छन्ति तिष्ठन्ति वा, जीवतोऽदर्शनात् ॥

### अग्न्यादिगतिश्रुतेरिति चेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥

स्यादेतत्, नैव प्राणा देहान्तरप्रतिपत्तौ सह जीवेन गच्छ-  
न्ति, अग्न्यादिगतिश्रुतेः । तथाहि श्रुतिः मरणकाले वागदयः  
प्राणाः अग्न्यादीन् देवान् गच्छन्तीति दर्शयति 'यत्रास्य  
पुरुषस्य मृतस्याऽग्निं वागप्येति वातं प्राणः' इत्यादिनेति चेन्न,

स्यातामिति भावः । पृथिवीतरभूतापेक्षया बाहुल्यं । किञ्च देहनिमि-  
त्तानां कर्मणामपूर्वबाहुल्यात्ताभिर्भूतान्तराण्युपलक्ष्यन्त इत्याह । कर्म  
चेत्यादिना ॥

उक्ताश्च प्राणा देहबीजपञ्चभूताश्रयाः प्राणत्वाज्जीवद्देहस्य प्राण-  
वदित्याह । प्राणगतेऽप्येति ॥

प्राणानां गतिरसिद्धेत्याह निषेधति । अग्न्यादीति । अदर्शना-  
दोषधिवनस्पतिगमनस्येति शेषः । लोमान्यपि यन्तीत्यर्थः । प्राणानाम-

भाक्तत्वात् । वागादीनामग्न्यादिगतिश्रुतिर्गौणी सोमसु केषु  
चादर्शनात् । 'आषुधीर्लोमानि वनस्यतीन् केशाः' इति हि  
तत्रान्नायते । न हि लोमानि केशाश्चात्प्लुत्यौषधीर्वनस्यतींश्च  
गच्छन्तीति सम्भवति । न च जीवस्य प्राणोपाधिप्रत्याख्याने  
गमनमवकल्पते, नापि प्राणैर्विना देहान्तर उपभोग उपपद्यते,  
विस्पष्टञ्च प्राणानां सह जीवेन गमनमन्यत्र श्रावितं, अतो  
वागाद्यधिष्ठात्रीणां अग्न्यादिदेवतानां वागाद्युपकारिणोनां  
मरणकाल उपकारनिवृत्तिमात्रमपेक्ष्य वागादयोऽग्न्यादीन्  
गच्छन्तीत्युपचर्यते ॥

प्रथमेऽश्रवणादिति चेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥५॥

स्यादेतत्, कथं पुनः पञ्चम्यामाहुतौ आपः पुरुषवचसो  
भवन्तीत्येतन्निर्द्धारयितुं पार्यते यावता नैव प्रथमेऽग्नावपां अश्र-  
णमस्ति । इह हि द्युलोकप्रसृतयः पञ्चान्नयः पञ्चानामाहुती-  
नामाधारत्वेनाधीताः, तेषाञ्च प्रमुखे 'अमो वाव लोको गौत-  
माग्निः' इत्युपन्यस्य तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः अहुतां जुहुति' इति  
अहुता ह्यैम्यद्रव्यत्वेनावेदिताः, न तत्रापि ह्यैम्यद्रव्यतया श्रुताः ।  
यदि नाम पर्जन्यादिषु उत्तरेषु चतुर्ध्वग्निष्वपां ह्यैम्यद्रव्यता

ग्न्यादिषु लयस्य मुख्यत्वे जीवस्य गतिभोगयोरयोगात् सर्वे प्राणा अनू-  
त्क्रामन्तीति विस्पष्टश्रुतेर्लोमादिगौणफलपाठाच्च गौणत्वमित्यर्थः ॥

भूतान्तरयुक्तानामपाङ्गतिमुक्त्वा पुरुषवचस्त्वं तासामान्द्विष्य समा-  
धत्ते । प्रथम इति । ननु प्रथमपदं व्यर्थं उत्तराग्निष्वपामश्रवणा-



परिकल्पेत परिकल्पतां नाम, तेषु होतव्यतयोपात्तानां सोमा-  
दीनामम्बुजललोपपत्तेः । प्रथमे त्वग्नौ श्रुतां अद्भ्यां परित्यज्या-  
श्रुता आपः परिकल्पन्त इति साहसमेतत् । अद्भ्या च नाम  
प्रत्ययविशेषः प्रसिद्धिमासर्थ्यात् । तस्मादयुक्तः पञ्चम्यामाज्जतो  
अपां पुरुषभाव इति चेन्नैष दोषः । हि यतस्तत्रापि प्रथमे-  
ऽग्नौ ता एवापः अद्भाशब्देनाभिप्रेयन्ते । कुतः, उपपत्तेः ।  
एवं ह्यादिमध्यावमानसंज्ञानादनाकुलमेतदेकवाक्यमुपपद्यते,  
इतरथा पुनः पञ्चम्यामाज्जतावपां पुरुषवचस्त्वप्रकारे पृष्टे प्रति-  
वचनावसरे प्रथमाज्जतिस्थाने यद्यनपो हैमद्रव्यं अद्भ्यां नामा-  
वतारयेत् ततोऽन्यथा प्रश्नोऽन्यथा प्रतिवचनमित्येकवाक्यता  
न स्यादिति तु पञ्चम्यामाज्जतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति  
चोपसंहरन्नेतदेव दर्शयति । अद्भाकार्यञ्च सोमवृक्षादि मूलो-  
भवदम्बुजलं लक्ष्यते । सा च अद्भाया अग्ने युक्तिः । कारणा-

दित्याशङ्क्य सोमवृष्ट्यन्तरे तासामगतत्वादुत्तर एतासां अवशमस्ति ।  
न प्रथम इत्याह । यदि नामेति । पञ्चाग्निस्त्वपामाज्जतित्वे सिद्धे  
तासां पञ्चम्यामाज्जतो पुरुषवचस्त्वं भवेन्न तत्सिद्धं प्रथमाग्ना तासाम-  
नाज्जतित्वादिति शङ्कार्थः । एवं हि अद्भाशब्देनापां ग्रहे सति प्रश्नो-  
त्तरोपसंहाराणां संज्ञानादेकार्थत्वादेकवाक्यतोपपद्यते, अग्रहे च-  
तुर्ध्वमग्निवापामाज्जतित्वाच्चतुर्थ्यामाज्जताविति वाच्यं, अतः प्रश्नोपसं-  
हारयोः पञ्चम्यामिति अवशात् प्रथमाभावप्याप एव ग्राह्या इति  
समाधानार्थः । अनपः अद्भ्योऽन्यत एतदेवेति अद्भाशब्दस्याप्यर्थान्-  
तरत्वं दर्शयतीत्यर्थः । उपपत्तेरित्यस्यार्थान्तरमाह । अद्भाकार्य-  
मिति । तस्याः अद्भाज्जतेः सोमः सम्भवतीत्यादिना अद्भासोमादीनां  
पूर्वपूर्वपरिणामत्वं श्रुतं ततो द्रवपरिणामत्वात् अद्भाया अद्भं प्रथया-

नुरूपं हि कार्यं भवति । न च अद्वाख्यः प्रत्ययो मनसो जीवस्य वा धर्मः मन् धर्मिणो निष्कृष्य होमाद्योपादातुं शक्यते मन्नादिभ्य इव हृदयादीनीत्याप एव अद्वाशब्दा भवेयुः, अद्वाशब्दश्चाप्सूपपद्यते, वैदिकात् प्रयोगदर्शनात् 'अद्वा वा आपः' इति । तनुत्वं च 'अद्वामारूपं गच्छन्त्यापो देहवोजभूताः' इत्यतः अद्वाशब्दाः स्युः, यथा सिंहपराक्रमो नरः सिंहशब्दे भवति । अद्वापूर्वककर्मसम्वायाच्चाप्सु अद्वाशब्द उपपद्यते मञ्चशब्द इव पुरुषेषु । अद्वाहेतुत्वाच्च अद्वाशब्दोपपत्तिः 'आपो हासौ अद्वां संनमन्ते पुण्याय कर्मणे' इति श्रुतेः ॥

अश्रुतत्वादिति चेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

अद्यापि स्यात् प्रश्नप्रतिवचनाभ्यामापः अद्वादिक्रमेण पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषाकारं प्रतिपद्येरन्नतु तत्सम्परिख्यक्ता जीवारंहेयुः, अश्रुतत्वात् । न ह्यत्रापामिव जीवानां आवर्धिता कश्चिच्छब्दोऽस्ति । तस्माद्गृह्णाति सम्परिख्यक्त इत्ययुक्तमिति चेत्, नैष दोषः । कुतः, इष्ट्यादिकारिणां प्रतीतेः । अथ 'ये इमे

त्मकमुख्यश्रद्धाया आहुतित्वयोगाच्चेत्यर्थः । अद्वाशब्दस्याप्सु सूक्ष्मत्वगुणेन वृत्तिमुक्त्वा लक्ष्णं वक्तुं अद्वाया अद्भिरेव कर्मयोगित्वं हेतुत्वं वा सम्बन्धमाह । अद्वापूर्वति । अस्मै यजमानाय । स्वानाद्यर्थमापः अद्वां संनमन्ते जनयन्तीति श्रुत्यर्थः ॥

अथां गतिमुपेत्याद्भिः सह जीवानां गतिमाक्षिप्य समाधत्ते । अथापीत्यादिना । द्युलोकाद्या अद्वाहुतेः सः सो राजा सम्भवतीत्युक्त्वा वाच्य-

ग्रामे इष्टापूर्ते दातुमित्युपासते ते धूममभिसम्भवन्ति' इत्युपक्रम्ये-  
 ष्यादिकारिणां धूमादिना पिद्वयानेन पश्चात् चन्द्रमाप्तिं कथ-  
 यति 'आकाशाच्चन्द्रममेष सोमंराजा इति त एवेहापि प्रती-  
 यन्ते तस्मिन्नेतस्मिन्नग्नौ देवाः अद्भ्यां जुह्वति तस्या आहुतेः  
 सोमो राजा सम्भवति' इति श्रुतिमरमान्यात् । तेषाञ्चाग्निहोत्र-  
 दर्शपूर्णमासादिकर्मसाधनभृता, दधिपयःप्रभृतयो द्रवद्रव्यभृ-  
 यस्वात् प्रत्यक्षमेवापः सम्भवन्ति, ता आहवनीये हुताः सृज्या  
 आहुत्योऽपूर्वरूपाः सत्यस्तानिश्चादिकारिण आश्रयन्ति । तेषाञ्च  
 शरीरं नैधनेन विधानेनान्त्येऽग्नादृत्तिजो जुह्वत्यमौ स्वर्गाय लो-  
 काय स्वाहेति । ततस्ताः अद्भ्यापूर्वककर्ममवायिन्यः आहुति  
 मय्य आपोऽपूर्वरूपाः सत्यस्तानिश्चादिकारिणो जीवान् परि-  
 वेष्ट्यामुं लोकं फलदानाय नयन्तीति यत्तदत्र जुहोति नाभि-  
 धीयते अद्भ्यां जुह्वतीति । तथाचाऽग्निहोत्रे षट्प्रश्नीनिर्वच-

शेषे धूमादिमार्गेण आकाशाच्चन्द्रमसं प्राप्ता इष्ट्यादिकारिण एष  
 सोमो राजेत्युक्ताः अतः सोमराजशब्दसामान्यादिष्ट्यादिकारिणां जी-  
 वानां अद्भाशब्देनाद्भिः सह गतिरिह अद्भाहुतिवाक्ये प्रतीयत इत्य-  
 र्थः । तेषां सृज्याभिर्द्रव्यापूर्वरूपाभिः पक्षीकृताभिरद्भिः सम्बन्धं वदन्  
 सहगतिं विवृणोति । तेषाञ्चाग्निहोत्रेति । नैधनं मरणं, तन्निमित्त-  
 कमन्त्येष्टिविधानं, असां यजमानः, स्वर्गाय गच्छन्निति मन्त्रार्थः ।  
 हुतद्रव्यरूपाणामप्यं गमने श्रुत्यन्तरमाह । तथा चेति । अग्निहोत्र-  
 प्रकरणे जनकेन याज्ञवल्क्यं प्रति 'नन्वेवैनयोः सायंप्रातराहुत्योस्त्वनू-  
 त्प्राप्तं न गतिं न प्रतिष्ठां न दृष्टिं न पुनरावृत्तिं न लोकं प्रत्युत्थापिनं  
 वेत्स्य' इति षट् प्रश्नाः कृतास्तेषां निर्वचनमपि राजैव ते एते आहुती  
 हुते उत्क्रामतः तेऽन्तरिक्षद्वारा दिवं गच्छतस्ते दिवमेवाहवनीयप्रतिष्ठां

रूपेण वाक्यशेषेण 'ते वा एते आहुती ऊते उत्क्रामतः' इत्येव-  
मादिनाऽग्निहोत्राहुतयोः फलारम्भाय लोकान्तरप्राप्तिर्दृशिता ।  
तस्मादाहुतिमयीभिरङ्घ्रिः सम्परिव्यक्ता जीवा रंहन्ति स्वकर्म-  
फलोपभोगायेति सिद्ध्यते । कथं पुनरिदमिष्टादिकारिणां स्व-  
कर्मफलोपभोगाय रंहणं प्रतिष्ठायते, यावता तेषां धूमप्रती-  
केन वर्त्मना चन्द्रमसमधिहृढानामन्नभावं दर्शयति 'एष सोमो  
राजा तद्देवानामन्नन्तद्देवा भक्षयन्ति' इति । 'ते चन्द्रं प्राप्यान्नं  
भवन्ति तांस्तत्र देवा यथा सोमं राजानमाप्यायस्वापत्नीयस्वे-  
त्येवमेतांस्तत्र भक्षयन्ति' इति \* च समानविषयं श्रुत्यन्तरं । न  
च व्याघ्रादिभिरिव देवैर्भक्ष्यमाणानामुपभोगः सम्भवतीत्यत  
उत्तरं पठति ॥

भाक्तं वाऽनात्मवित्त्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ७ ॥

वाशब्दश्लोदितदोषव्यावर्तनार्थः । भाक्तमेषामन्नत्वं न मुख्यं,  
मुख्ये ह्यन्नत्वे 'स्वर्गकामो यजेत' इत्येवंजातीयकाधिकारश्रुति-

कुर्वति दिवं तर्पयतस्ते ततः पुनरावर्तेते ततः पृथिव्यां पुरुषे योषिति  
च ऊते पुरुषरूपेणोत्सिद्धत इति वाक्यशेषेण कृतं । सम्पत्त्यन्तरसूत्र-  
शावर्त्यं शङ्कते । कथमित्यादिना । अत्र सोमाख्यचन्द्रस्यान्नत्वमुक्तं नेष्टा-  
दिकारिणामिति भ्रान्तिनिरासार्थं श्रुत्यन्तरमाह । ते चन्द्रमिति ।  
यथा यज्ञे चमसस्यं सोममृत्विज आप्यायस्वेति क्रियावृत्तौ लोट् पुनः  
पुनराप्याय्य पुनः पुनरपक्ष्यं भक्षयन्ति । एवं एतानिष्टादिकारि-  
णोऽन्नरूपान् भक्षयन्ति देवा इत्यर्थः ॥

अधिक्रियते पुरुषो विधिना सम्बध्यतेऽनेनेत्यधिकारः फलकामना ।

\* चेति वर्ध० पु० नास्ति ।

हपृथ्येत । चन्द्रमण्डले चेदिष्टादिकारिणामुपभोगो न स्यात्  
 किमर्थमधिकारिण इष्टाद्यायामुबहुलं कर्म कुर्युः । अन्नशब्द-  
 सोपभोगहेतुत्वसामान्यात् अनन्नेऽप्युपचर्यमाणो दृश्यते 'यथा  
 विशोऽन्नं राज्ञां पशवोऽन्नं विशाम्' इति । तस्मादिष्टस्त्रीपुत्र-  
 मित्रादिभिरिव गुणभावोपगतैरिष्टादिकारिभिर्यत्सुखविहरणं  
 देवानां तदेवैषां भक्षणमभिप्रेतं न मोदकादिवर्चणं निग-  
 रणं वा । 'न वै देवा अन्नन्ति न पिवन्त्येतदेवामृतं दृष्ट्वा  
 तृष्यन्ति' इति देवानां चर्षणादिव्यापारं वारयति । तेषां  
 चेष्टादिकारिणां देवान् प्रति गुणभात्रोपगतानामप्युपभोग  
 उपपद्यते राजोपजीविनामिव परिजनानां, अनात्मवित्ताच्चे-  
 ष्टादिकारिणां देवोपभोग्यभाव उपपद्यते । तथा हि श्रुति-  
 रनात्मविदां देवोपभोग्यतां दर्शयति 'अथ योऽन्यां देवतामु-  
 पास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स धेदु यथा पशुरेवं स देवो  
 नाम्' इति । स चास्मिन्नपि लोक इष्टादिभिः कर्मभिः प्रीयन्  
 पशुवद्देवानामुपकरोत्यस्मिन्नपि लोके तदुपजीवो तदादिष्टं  
 फलमुपभुञ्जानः पशुवदेव देवानामुपकरोतीति गम्यते ।  
 अनात्मवित्तात् तथा हि दर्शयति इत्यस्यापरा व्याख्या ।

शास्त्रानर्थक्यवारणाय अन्नत्वं गौणमिति भावः । केन दीपेण तेषां  
 देवभोग्यतेत्यत आह । अनात्मवित्ताच्चेति । यथा पशुभोग्य एवमन्नः  
 स इह भेदधीमान् देवानां भोग्य इत्यर्थः । अनात्मवित्त्वस्य मुख्यत्व-  
 बलेन सूत्रांशं व्याख्याय प्रकृतपञ्चमयः सूत्रकृतात्मत्वेनोपचरिता इति  
 व्याख्यानरमाह । अनात्मत्वादिना । विद्यास्तुत्यर्थमन्नत्वं न मुख्यमित्यत्र

अनात्मविदो ह्येते केवलकर्मिण इष्टादिकारिणो न ज्ञान-  
कर्मसमुच्चयानुष्ठायिनः। पञ्चाग्निविद्यामिहात्मविद्येत्युपचरन्ति  
• प्रकरणात् पञ्चाग्निविद्याविहीनत्वाच्चेदमिष्टादिकारिणां गुण-  
वादेनामूलमुद्गाव्यते पञ्चाग्निविद्याप्रशंसार्थे। पञ्चाग्निविद्या  
इह विधित्विता वाक्यतात्पर्यावगमात्। तथा हि श्रुत्यन्तरं  
चन्द्रमण्डले भोगसद्भावं दर्शयति, 'स सोमलोके भूतिमनुभूय  
पुनरावर्तते' इति। तथान्यदपि श्रुत्यन्तरं 'अथ ये शतं पि-  
तृणां जितसोकानामानन्दाः स एकः कर्मदेवानामानन्दो ये  
कर्मणा देवलमभिसञ्जयन्ते' इतीष्टादिकारिणां देवैः संवसतां  
भोगप्राप्तिं दर्शयति। एवं भाक्तत्वादन्यभाववचनस्येष्टादिका-  
रिणो जीवा रंहन्तीति प्रतीयन्ते। तस्माद्गृह्णति सम्परिव्यक्त  
इति युक्तमेवाक्तं ॥

कृतात्ययेऽनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवञ्च ॥ ८ ॥

इष्टादिकारिणां धूमादिना वर्त्मना चन्द्रमण्डलमधिरूढाणां  
भुक्तभोगानां ततः प्रत्यवरोह आच्चायते 'तस्मिन् यावत्-  
सम्यातमुपित्वाऽथैतमेवाधानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमित्यारभ्य या-

श्रुत्यन्तरार्थं सूत्रशेषं व्याचष्टे। तथाहीति। एवं गतिपर्यालोचनया  
वैराग्यमिति सिद्धं ॥

इदानीं श्रुत्यन्तरभाविनीमागतिं निरूपयति। कृतात्यय इति।  
भोक्तव्यकर्मसमाख्यानन्तर्यमथशब्दार्थः। यथेतमित्यारभ्य आदियोनि-  
मित्यन्तं वाक्यं यावत्तावदाच्चायत इति योजना। अत्र यावत्-

वद्रमणीयचरणा ब्राह्मणादियोनिमापद्यन्ते कपूयचरणाः श्वा-  
 दिथोनिम्' इति । तत्रेदं विचार्यते किं निरनुशया भुक्तकृत्स्न-  
 कर्माणोऽवरोहत्याद्येस्त्रित्सानुशयाः इति । किन्तावत् प्राप्तं  
 निरनुशया इति । कुतः यावत्सम्यातमिति विशेषणात् ।  
 सम्यातशब्देनात्र कर्माशय उच्यते । सम्यतम्यनेनास्मात्लोकादमुं  
 लोकं फलोपभोगायेति, यावत्सम्यातमुषिलेति च कृत्स्नस्य  
 तस्य तत्रैव भुक्ततां दर्शयति । 'तेषां यदा तत्पर्यवैति' इति च  
 श्रुत्यन्तरेणैष एवार्थः प्रदर्शयते । स्यादेतत् यावदमुष्मिंलोके  
 उपभोक्तव्यं कर्म तावदुपभुङ्क्ते इति कल्पयिष्यामीति । नैवं कल्प-  
 यितुं शक्यते यत्किञ्चेत्यन्यत्र परामर्शात् । 'प्राप्यान्तं कर्मण-  
 स्तस्य यत्किञ्चेह करोत्ययं । तस्मात्सोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय  
 कर्मणे' इत्यप्यपरा श्रुतिः यत्किञ्चेत्यविशेषपरामर्शनं कृत्स्न-  
 स्येह कृतस्य कर्मणस्तत्र क्षयिततां दर्शयति । अपि च प्रायण-  
 मनारब्धफलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जकं । प्राक् प्रायणादारब्धफल-  
 कर्मणा प्रतिबन्धस्याभिव्यक्त्यनुपपत्तेः । तच्चाविशेषात् यावत्  
 किञ्चिदनारब्धफलं तस्य सर्वस्याभिव्यञ्जकं, न हि साधारणे  
 निमित्ते नैमित्तिकमसाधारणं भवितुमर्हति । न ह्यविशिष्टे

सम्यातमिति विशेषणाद्रमणीयचरणा इति वाक्याच्च संशयमाह ।  
 तत्रेति । अनुशयः कर्म, अत्र पूर्वपक्षे कर्माभावेनागतेरनियमात् वैरा-  
 ग्यादाद्यं, सिद्धान्ते कर्मसत्त्वेनागतिनियमाद्वैराग्यादाद्यमिति भेदः ।  
 तेषामिष्टादिकारिणां यदा तत्कर्म पर्यवैति विपरिच्छीयां भवति तदा  
 पुनरावर्तन्त इति श्रुत्यन्तरेणापि कृत्स्नकर्मणश्चन्द्रलोके भुक्तत्वमुच्यते

प्रदीपसन्निधौ घटोऽभिव्यज्यते न पट इत्युपपद्यते । तस्मान्नि-  
 रनुश्रया अवरोहन्तीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । कृतात्ययेऽनुश्रयवन्निति ।  
 येन कर्मवृद्धेन चन्द्रमसमाकृताः फलोपभोगाय तस्मिन्नुप-  
 भोगेन क्षयिते तेषां यदक्षयं शरीरं चन्द्रमस्युपभोगायारब्धं  
 तदुपभोगक्षयदर्शनशोकास्त्रिसम्पर्कात् प्रविलीयते सवित्कि-  
 रणसम्पर्कादिव हिमकरके, जृतभुगर्चिःसम्पर्कादिव घृतका-  
 ठिन्यं । ततः कृतात्यये कृतस्येष्टादेः कर्मणः फलोपभोगेनो-  
 पक्षये सति सानुश्रया एवेममवरोहन्ति । केन हेतुना दृष्ट-  
 स्थितिभ्यामित्याह । तथा हि प्रत्यक्षा श्रुतिः सानुश्रयानाम-  
 वरोहं दर्शयति 'तद् य इह रमणीयचरणा अभ्याशो ह यत्ते  
 रमणीयां योनिमापद्येरन् ब्राह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा  
 वैश्ययोनिं वा अथ य इह कपूयचरणा अभ्याशो ह यत्ते कपूयां  
 योनिमापद्येरन् शूद्रयोनिं वा ब्रह्मण्ययोनिं वा चाण्डालयोनिं  
 वा' इति । चरणशब्देनात्रानुश्रयः सूच्यते इति वर्णयिष्यते ।  
 दृष्टश्चायं जन्मनैव प्रतिप्राण्युच्चावृचरूप उपभोगः प्रविभज्य-

इत्यर्थः । यावत् पदसङ्कोचो न युक्तः श्रुत्यन्तरविरोधादित्याह । नैव-  
 मिति । अयं नरो यत्किञ्चिदिह लोके कर्म करोति तस्यान्तं फलं  
 परलोके प्राप्य कर्मार्थं पुनरायातीति श्रुत्यर्थः । कर्माभावे श्रुतिमुक्त्वा  
 युक्तिमाह । अपि चेति । अभिव्यक्तिः फलान्मुखता, मरणेनाभिव्यक्तस्य  
 सर्वस्य कर्मणः परलोकभोगस्यावश्यम्भावात् कर्माभाव इत्यर्थः ।  
 चरणाख्यशीलमात्रादवरोह इति प्राप्ते सिद्धान्तप्रतिज्ञां व्याचष्टे  
 येनेत्यादिना । तत्रावरोहतां जीवानां मध्ये ये केचिदिह कर्मभूमौ  
 रमणीयचरणाः पुण्यकर्माख्यः पुण्ययोनिभाज इति यत् अभ्याशो ह



मानः आकस्मिकत्वासम्भवादनुशयसद्भावं सूचयति । अभ्युदय-  
प्रत्यवाययोः सुकृतदुष्कृतहेतुत्वस्य सामान्यतः शास्त्रेणावग-  
मितत्वात् । स्यतिरपि वर्णा आश्रमाश्च स्वकर्मनिष्ठाः प्रत्येक-  
कर्मफलमनुभूय ततः शेषेण विशिष्टदेशजातिकुलरूपायुःश्रुतवृ-  
त्तवित्तसुखमेधसो जन्म प्रतिपद्यन्त इति सानुशयानामेवाव-  
रोहं दर्शयति । कः पुनरनुशयो नामेति, केचित्तावदाहुः स्व-  
र्गार्थस्य कर्मणो भुक्तफलस्यावशेषः कश्चिदनुशयो नाम भाण्डा-  
नुसारिस्त्रेहवत् । यथा हि स्त्रेहभाण्डं रिच्यमानं न सर्वात्मना  
रिच्यते भाण्डानुसार्यैव कश्चित् स्त्रेहशेषोऽवतिष्ठते तथानुशयो-  
ऽपीति । ननु कार्यविरोधित्वाददृष्टस्य न भुक्तफलस्यावशेषा-  
वस्थानं न्यायं । नायं दोषः न हि सर्वात्मना भुक्तफलत्वं  
कर्मणः प्रतिजानीमहे । ननु निरवशेषकर्मफलोपभोगाय चन्द्र-  
मण्डलमारूढाः । वाढं । तथापि स्वल्पकर्मावशेषमात्रेण तत्रा-  
वस्थातुं न शक्यते । यथा किल कश्चित् सेवकः सकलैः सेवो-  
पकरणैः राजकुलमुपसृप्तश्चिरप्रवासात् परिचीणबहूपकरण-

अवशयं हीत्यर्थः । कपूरं पापं । दृष्टशब्दस्य श्रुतमर्थमुक्त्वा र्थान्तरमाह ।  
दृष्टश्चेति । पुण्यां च पुण्येण कर्मणा भवति पापः पापिनेत्यादिशास्त्रेण  
सुखदुःखयोर्धर्मधर्महेतुकत्वमवगतं । ततश्च जन्मारभ्य दृष्टो भोगः कर्म-  
हेतुकभोगत्वात् स्वर्गभोगवत् इत्यनुशयसिद्धिः । विपक्षे च हेत्वभावात्  
भोगस्याकस्मिकत्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । स्मृता वा अन्याः आश्रमिणः प्रेत्य  
मृत्वा लोकान्तरे कर्मफलं भुक्त्वा ततः शेषेण भुक्त्वादन्तेन कर्मणा अनुश-  
यास्त्रेण पुनर्जन्म प्रतिपद्यन्ते इति सम्बन्धः । विशिष्टा देशादयो मेधान्ता  
दश गुणा येषु ते तथोक्ताः । श्रुतं ज्ञानं, वृत्तं आचारः । स्वाभिमतानुशयं

चक्रपादुकादिमात्रावशेषो न राजकुलेऽवस्थातुं शक्नोत्येव-  
 मनुशयलेशमात्रपरिग्रहो न चन्द्रमण्डलेऽवस्थातुं शक्नोतीति । न  
 चैतद्युक्तमिव, न हि स्वर्गार्थस्य कर्मणो भुक्तफलस्यावशेषानुवृ-  
 त्तिरुपपद्यते कार्यविरोधित्वादित्युक्तं । नन्वेतदप्युक्तं न स्वर्ग-  
 फलस्य कर्मणो निखिलस्य भुक्तफलत्वं भवतीति । तदेतद-  
 पेशलं । स्वर्गार्थं किल कर्म स्वर्गस्यस्यैव स्वर्मफलं निखिलं  
 जनयति स्वर्गच्युतस्याऽपि कश्चित् फललेशं जनयतीति न  
 शब्दप्रमाणकानां ईदृशी कल्पनावकल्पते । स्नेहभाण्डे तु स्नेह-  
 लेशानुवृत्तिर्दृष्टत्वादुपपद्यते । तथा सेवकस्योपकरणलेशानु-  
 वृत्तिर्दृश्यते न त्विह तथा स्वर्गफलस्य कर्मणो लेशानुवृत्ति-  
 र्दृश्यते नापि कल्पयितुं शक्यते, स्वर्गफलत्वशास्त्रविरोधात् ।  
 अत्रयश्चैतदेवं विज्ञेयं न स्वर्गफलस्येष्टादेः कर्मणो भाण्डानु-  
 सारिस्नेहवदेकदेशोऽनुवर्तमानोऽनुशय इति । यदि हि येन सु-  
 कृतेन कर्मण्येष्टादिना स्वर्गमन्वभूवन् तस्यैव कश्चिदेकदेशोऽनुशयः

वक्तुं पृच्छति । कः पुनरिति । कृतस्य कर्मणः स्वर्गे भोगे सति भुक्तस्य  
 कर्मणो लेशोऽनुशयस्तद्दानवरोहति, भाण्डे स्नेहलेशस्य दृष्टत्वात् । ततः  
 शेषेणेति स्मृतेस्त्रैकदेशिव्याख्यामाह । केचिदित्यादिना । रिच्छमानं  
 स्नेहेन वियुज्यमानं । ननु भोगनाशत्वात् कर्मणो लेशो न युक्त इति  
 शङ्कते । नन्विति । कृत्स्नकर्मणो भोगे जाते नाशः स्यात् न तु भोगो  
 जात इति परिहारार्थं भोगो न जायत इत्ययुक्तमिति शङ्कते ।  
 नन्विति । भोगः सावशेषो जात इति समाधत्ते । वाढमित्यादिना ।  
 इदमेकदेशिव्याख्यानं दूषयति । न चेति । स्वर्गकामो यजेतेत्यादि-  
 शास्त्रेण स्वर्गभोगार्थं कर्म चादितं, तच्छेषस्य मर्त्यभोगहेतुत्वे शास्त्रवि-

कस्येत ततो रमणीय एवैकोऽनुशयः खान्न विपरीतस्तत्रेयम-  
 नुशयत्रिभागश्रुतिरूपरुध्येत 'तद्द्रुय इह रमणीयचरणा अथ  
 य इह कपूयचरणाः' इति । तस्मादामुष्मिकफले कर्मजाते  
 उपभुक्ते अवशिष्टमैहिकफलं कर्मान्तरजातं अनुशयस्तदन्तो-  
 ऽवरोहन्तीति । यदुक्तं यत्किञ्चेत्त्वविशेषपरामर्शात् सर्वस्येह  
 कृतस्य कर्मणः फलोपभोगेनान्तं प्राप्य निरनुशया अवरोह  
 ण्तीति । नैतदेवं, अनुशयसङ्गावस्थावगमितत्वात् । यत्किञ्चिदिह  
 कृतमामुष्मिकफलं कर्मरश्मभोगं तत्सर्वं फलोपभोगेन क्षपयि-  
 लेति गम्यते । यदप्युक्तं प्रायणमविशेषादनारश्मफलं कृत्स्नमेव  
 कर्मरश्मभयनक्ति, तत्र केनचित् कर्मणामुष्मिन् लोके फल-  
 मारभ्यते केनचिदस्मिन्नित्ययं विभागो न सम्भवतीति । तद-  
 प्यनुशयसङ्गावप्रतिपादनेनैव प्रत्युक्तं । अपि च केन हेतुन  
 प्रायणमनारश्मफलस्य कर्मणोऽभिव्यञ्जकं प्रतिज्ञायत इ

रोध इत्यर्थः । किञ्च स्वर्गहेतुकर्मशेषादवरोहे कपूययेन्यापुंश्रुति-  
 विरोध इत्याह । अवश्यञ्चेति । खाभिमतमनुशयमाह । तस्मा-  
 दिति । पूर्वपुस्तबीजमनृय दूषयति । यदित्यादिना । क्षपयित्वा  
 पुनरागच्छतीति प्राप्यान्तमिति वाक्येन गम्यत इति योजना । जन्मा-  
 रभ्य दृष्टभोगलिङ्गानुगृहीतया रमणीयकपूयचरणश्रुत्यैहिकानुश-  
 याख्यकर्मविशेषपरया विरोधात् यत्किञ्चेति यावत्सम्मातमिति च  
 सामान्यशब्दयोरामुष्मिकविषयत्वेन सङ्कोचो न्याय्य इति भावः । मरुतं  
 कृत्स्नकर्मभिव्यञ्जकमित्युक्तं उक्तानुशयश्रुतिविरोधादित्याह । तद-  
 पोति । बलवदनारब्धकर्मप्रतिबन्धाच्च न कृत्स्नकर्मभिव्यक्तिरित्याह ।  
 अपि चेत्यादिना । तस्य कृत्स्नकर्मव्यञ्जकत्वे हेतुर्नास्तीति भावः । प्रश्नं  
 मलोत्तरं शङ्कते । चारब्धेति । चारब्धवदनारब्धस्यापि बलवतः

वक्तव्यं । आरम्भफलेन कर्मणा प्रतिबद्धस्येतरस्य वृत्त्यङ्गवानु-  
पपत्तेस्तदुपश्रमात् प्रायणकाले वृत्त्यङ्गवो भवतीति यद्युच्येत  
तत्र वक्तव्यं, यथा तर्हि प्राक् प्रायणादारम्भफलेन कर्मणा प्रति-  
बद्धस्येतरस्य वृत्त्यङ्गवानुपपत्तिः, एवं प्रायणकालेऽपि विरुद्ध-  
फलस्थानेकस्य कर्मणो युगपत्फलारम्भासम्भवाद्भवता प्रति-  
बद्धस्य दुर्बलस्य वृत्त्यङ्गवानुपपत्तिरिति । न चानारम्भफल-  
त्वसामान्येन जात्यन्तरोपभोग्यफलमप्यनेकं कर्मैकस्मिन् प्रा-  
यणे युगपदभिव्यक्तं सदेकां जातिमारभत इति शक्यं वक्तुं,  
प्रतिनियतफलत्वविरोधात्, नापि कस्यचित् कर्मणः प्राय-  
णेऽभिव्यक्तिः कस्यचिदुच्छेद इति शक्यते वक्तुं, ऐकान्तिक-  
फलत्वविरोधात् । न हि प्रायश्चित्तादिभिर्हेतुभिर्विना कर्मणा-  
मुच्छेदः सम्भाव्यते । स्मृतिरपि विरुद्धफलेन कर्मणा प्रति-  
बद्धस्य कर्मान्तरस्य चिरमप्यवस्थानं दर्शयति—

प्रतिबन्धकत्वात् न सर्वकर्मणः फलदानायाभिव्यक्तिरिति समाधत्ते ।  
यथेति । अनारम्भफलत्वाविशेषात् सर्वकर्मणामभिव्यक्तिमाशङ्क्य मिथो  
विरुद्धस्वर्गनरकादिदेहफलानामेकदेहारम्भकत्वासम्भव उक्तस्तं विवृ-  
णोति । न हीति । अस्तु तर्हि दुर्बलस्य कर्मणो'नाश इत्यत आह । नापो-  
ति । नाभुक्तं क्षीयते कर्मत्वेकान्त उत्सर्गः, स च प्रायश्चित्तब्रह्मज्ञानध्या-  
नैर्बाध्यते न मरणमात्रेणेत्यर्थः । मरणेन दुर्बलकर्माविनाशे मानमाह ।  
स्मृतिरिति । कर्मनाशपक्षं निरस्य प्रकृतकृत्स्नकर्माभिव्यक्तिपक्षे दो-  
षान्तरमाह । यदि चेति । कृत्स्नकर्मणामेकस्मिन् देवादिजन्मनि  
भोगेन क्षयात् न जन्मान्तरं स्यात् क्षानाभावात् न मुक्तिरित्यत्र-  
देवस्य कष्टा दशा स्यादित्यर्थः ।

“कदाचित्सुकृतं कर्म कूटस्थमिह तिष्ठति ।

“पथ्यमानस्य संसारे यावद्दुःखादिमुच्यते” ॥

इत्येवंजातीया । यदि च छन्दमनारब्धफलं कर्म एकस्मिन् प्राचणोऽभिव्यक्तं सदेकां जातिमारभेत ततः स्वर्गनरकति-  
र्यग्योनिषु अधिकारानवगमाद्भ्रमधर्मानुत्पत्तौ निमित्ता-  
भावात्प्रोक्तराजातिरूपपद्येत । ब्रह्महत्यादीनां चैकैकस्य कर्म-  
णोऽनेकजन्मनिमित्तत्वं स्मर्यमाणमुपस्थेत । न च धर्माधर्मयोः  
स्वरूपफलसाधनादिसमधिगमे शास्त्रादनिरिक्तं कारणं शक्यं  
सम्भावयितुं । न च दृष्टफलस्य कर्मणः कारीर्यादेः प्राचणसमि-

“असूकरखरेय्याणां गीजाविम्बपत्तिणां ।

चण्डालपुत्राणां च ब्रह्महायोनिमिच्छति” ॥

इत्यादिस्मृतिविरोधाच्च न सर्वकर्मणामेकजन्मारम्भकत्वमित्याह ।  
प्रक्षेति । नन्वेकस्य कर्मणः कथमनेकजन्मफलकत्वं व्यदृष्टत्वादित्या-  
ष्याह । न चेति । किञ्च व्यञ्जकत्वेऽपि मरणस्य किं सर्वकर्मव्यञ्ज-  
कत्व्यते उत यत्किञ्चित्कर्मव्यञ्जकत्वं, नाद्यः, इह कृतकारीर्यादेरव-  
फलहेतोर्मरणव्यव्यवसासम्भवादित्याह । न चेति । द्वितीयं निरस्यन्  
परोक्तं दृष्टान्तं विघटयति । प्रदीपेति । रूपाणां पदीपवत् मरणं  
न कस्यचिदपि कर्मणो व्यञ्जकं किन्तु प्रबलकर्मप्रतिबन्धाभावे दुर्बलं व्य-  
स्यत इत्यर्थः । एवं मरणस्य व्यञ्जकत्वानङ्गीकारेण दीपदृष्टान्तो निरस्तः,  
अङ्गीकारेऽप्यनुकूलो दृष्टान्त इत्याह । स्थलेति । सूक्ष्ममनुद्भूतरूपमिति  
मरणे सर्वकर्माभिव्यक्त्यसिद्धिरिति शेषः । एवं सर्वकर्मसङ्घ एक-  
जन्मारम्भ इत्येकभविकः कर्माशय इति मतनिराशमपसंहरति ।  
तस्मादिति । चरणश्रुत्या ततः शेषेणेत्यादिस्मृत्या प्रबलप्रतिबन्धादिति-  
न्यायेन चानभिव्यक्तकर्मसद्भावादित्यर्थः । ननु मृत्युनुपपत्त्याऽङ्गीकार्य  
एकभविक इत्यत आह । शेषेति । सूत्रशेषं व्याचष्टे । ते चेत्यादिना ।

व्यञ्जकं \*सम्भवतीत्येषापि केचं प्रायणस्याभिव्यञ्जकत्वकल्पना ।  
 प्रदीपोपन्यासोऽपि कर्मबलाबलप्रदर्शनेनैव प्रतिनीतः, स्थूल-  
 सूक्ष्मरूपाभिव्यक्तिवच्छेदं द्रष्टव्यं । यथा हि प्रदीपः समानेऽपि  
 सन्निधाने स्थूलरूपमभिव्यनक्ति न सूक्ष्मं, एवं प्रायणं समा-  
 नेऽप्यनारभ्यफलस्य कर्मजतस्य प्राप्तवसरत्वे बलवतः कर्म-  
 णो वृत्तिमुद्गावयति न दुर्बलस्येति । तस्माच्छ्रुतिसूतिन्या-  
 यविरोधादस्त्रिष्टोऽयमशेषकर्माभिव्यक्त्यभ्युपगमः, शेषकर्मसंज्ञा-  
 वेऽनिर्मात्रप्रसङ्ग इत्ययमप्यस्थाने सम्भ्रमः सम्यग्दर्शनादशेषक-  
 र्मत्रयश्रुतेः । तस्मात् स्थितमेतदनुशयवन्नोऽवरोहन्तीति । ते  
 चावरोहन्तो यथेतमनेवं चावरोहन्ति । यथेतमिति यथा-  
 गतमित्यर्थः । अनेवमिति तद्विपर्ययेणेत्यर्थः । धूमाकाशयोः  
 पितृयाणेऽध्वन्युपात्तयोरवरोहे सङ्कीर्तनात् यथेतंशब्दाच्च य-  
 थागतमिति प्रतीयते, रात्र्याद्यसङ्कीर्तनादभाद्युपसञ्चानाच्च  
 विपर्ययोऽपि प्रतीयते ॥

अवरोहस्यार्ग इत्यं श्रूयते 'तस्मिन् यौवत्सम्यातमुघित्वा अथेतमेवा-  
 ध्वानं पुनर्निवर्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशादायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति  
 धूमो भूत्वाभं भवत्यभं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति त इह  
 व्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा इति जायन्ते अतो वै दुर्नि-  
 ष्पपतरं यो यो ह्यन्नमत्ति यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति तद् य  
 इह रमणीयचरणा रमणीयां योनिमापद्यन्ते' इति । धूमाध्वना यथेतं  
 यथागतं तथेतमध्वानं मुनरायान्तोत्पत्ता धूमादिरूपपितृमार्गस्य  
 रात्र्यादिकं नोक्तं अधिकं चाभ्रादिकमुक्तमिति मत्वा सूत्रकृताक्तं  
 यथेतमनेवञ्चेति । अत्रिश्लेषश्रुत्यर्थोऽयं स्फुटीभविष्यति ॥

\* सम्भवतीत्येषापिकेचमिति वर्ध० ।

चरणादिति चेन्नोपलक्षणाथति कार्ष्णाजिनिः ॥ ९ ॥

अथापि स्यात् या श्रुतिरनुश्रयमङ्गावप्रतिपादनायोदाह-  
ता 'तद् य इह रमणीयचरणाः' इति सा खलु चरणाद्योन्या-  
पत्तिं दर्शयति नानुश्रयादन्यचरणमन्योऽनुश्रयः, चरणञ्चारि-  
चमाचारः शीलमित्यनर्थान्तरं । अनुश्रयस्तु भुक्तफलात् कर्मणो-  
ऽतिरिक्तं कर्मभिप्रेतं । श्रुतिश्च कर्मचरणे भेदेन व्यपदिशति ।  
'यथाचारी तथा भवति' इति 'यान्यनवद्यानि कर्माणि तानि  
सेवितव्यानि नो इतराणि यान्यस्माकं सुचरितानि तानि  
त्वयोपास्यानि' इति च । तस्माच्चरणाद्योन्यापत्तिश्रुतेर्नानुश्रय-  
सिद्धिरिति चेन्नैष दोषः । यतोऽनुश्रयोपलक्षणार्थैवैषा चरण-  
श्रुतिरिति कार्ष्णाजिनिराचार्यो मन्यन्ते ॥

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

स्यादेतत्, कस्मात् पुनश्चरणशब्देन श्रौतं शीलं विहाय ला-  
क्षणिकोऽनुश्रयः प्रत्याख्यते । ननु शीलस्यैवं तु श्रौतस्य विहित-

सम्प्रति श्रुतिश्चरणशब्दमाक्षेपपूर्वकं सूत्रकृद्वाच्ये । चरणादिति  
चेदिति ।

“अत्रोहः सर्वभूतेषु कर्मणा मनसा गिरा ।

अनुश्रयश्च ज्ञानञ्च शीलमेतद्विदुर्बुधाः” ॥ इति—

स्मृतावक्रोधादयः शास्त्रार्थज्ञानरूपं शीलं सर्वकर्माङ्गमुक्तं तद्वे-  
धकं चरणपदमङ्गिनः श्रौतादिकर्मणो लक्षणं 'कर्मण एवात्तरावस्था  
धर्माधर्माख्यापूर्वं' इति कर्मलक्षणाथैव तदभिन्नापूर्वाख्यानुश्रयासिद्धि-  
रिति कार्ष्णाजिनिमतं ॥

तदेव शशासमाधानाभ्यामाह । आनर्थक्यमिति चेदित्यादिना  
सूत्रेण । चरणशब्दवाच्यस्यैव यद्दणसम्भवानुलक्षणा युक्तेति शङ्कित्वैव

प्रतिषिद्धस्य साध्वसाधुरूपस्य शुभाशुभयोऽन्यापत्तिः फलं भ-  
विष्यति, अवश्यं च शीलस्यापि किञ्चित् फलमभ्युपगन्तव्यं ।  
अन्यथा ह्यानर्थक्यमेव शीलस्य प्रसज्येतेति चेत् । नैष दोषः ।  
कुतस्तदपेक्षत्वात् । इष्टादि हि कर्मजातं चरणपेक्षं । न हि  
सदाचारहीनः कश्चिदधिकृतः स्यात् । 'आचारहीनं न पुन-  
न्ति वेदाः' इत्यादिस्मृतिभ्यः । पुरुषार्थत्वाद्याचारस्य नानर्थक्यं ।  
इष्टादौ हि कर्मजाते फलमारभमाणे तदपेक्ष एवाचारस्तत्रैव  
कश्चिदतिशयमारभ्यते । कर्म च सर्वार्थकारीति श्रुतिस्मृति-  
प्रसिद्धिः, तस्मात् कर्मैव शीलोपलक्षितमनुशयभूतं योन्यापत्तौ  
कारणमिति कारणाजिनेर्मतं । न हि कर्मणि सम्भवति शी-  
लाद्योन्यापत्तिर्युक्ता । न हि पद्भ्यां पलायितुं पारयमाणो जा-  
नुभ्यां रंहितुमर्हतीति ॥

ब्रूते । नन्विति । प्रतिषिद्धं शीलं क्रोधान्दृतादिरूपं । किञ्च शीलस्य  
विफलत्वायोगाच्छ्रुतयोन्यापत्तिस्तस्यैव फलं नानुशयस्येत्याह । अव-  
श्यश्चेति । त्रुदास्तदर्थकर्मण्याचारं विना न फलन्तीति स्मृत्या शीलस्य  
कर्माङ्गत्वात् पृथक्फलापेक्षा अङ्गिकलेनार्थवत्त्वात् । न चाङ्गमात्राद्यो-  
न्यापत्तिः फलमिति वाच्यं । अङ्गस्य फलासम्भवेन मुख्यार्थस्याचारस्य  
ग्रहणायोगात्तत्तत्तत्तु यत्नोति समाधानार्थः । यद्याचारस्य स्वानादिवत्  
पुरुषसंस्कारतया पुरुषार्थत्वं तदाप्यविरोध इत्याह । पुरुषार्थत्वेऽ-  
पीति । अङ्गावबद्धोपास्तिवदाचारोऽर्थवानित्यर्थः । अस्तु तर्हि शी-  
लाख्याचारादेव योन्यापत्तिरित्याशङ्क्य पुरयो वै पुण्येन कर्मणोऽति  
श्रुत्यादिविरोधान्नैवमित्याह । कर्म चेति । कार्यमाणाः शब्दो यद्यप्य-  
क्रोधादिरूपं शीलं साधारणधर्मात्मकं विशेषरूपात् कर्मणोऽभिन्नं  
तथापि चरणाचारशब्दौ कर्मवाचिनावेव न शीलवाचकाविति न  
लक्षणावमर इति वादरिमतं ॥



सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥

वादरिस्त्वाचार्यः सुकृतदुष्कृते एव चरणशब्देन प्रत्याख्येते इति मन्यते । चरणमनुष्ठानं कर्मेत्यनर्थान्तरं । तथा ह्यविशेषेण कर्ममात्रे चरतिः प्रयुज्यमानो दृश्यते । यो हीष्टादिलक्षणं पुण्यं कर्म करोति तं लौकिका आचक्षते धर्मञ्चरत्येष महात्मेति । आचारोऽपि धर्मविशेष एव, भेदेव्यपदेशस्तु कर्मचरणयोर्ब्राह्मणपरिव्राजकन्यायेनाप्युपपद्यते । तस्माद्रमणीयचरणाः प्रशस्तकर्माणः, कपूयचरणा निन्दितकर्माण इति निर्णयः ॥

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतं ॥ १२ ॥

इष्टादिकारिणश्चन्द्रमसं गच्छन्तीत्युक्तं । \*ये त्वितरेऽनिष्टादिकारिणोऽपि किं चन्द्रमसं गच्छन्ति उत न गच्छन्तीति चिन्त्यते । तत्र तावदाह । इष्टादिकारिण एव चन्द्रमसं गच्छन्ती-

मुख्यसिद्धान्तमाह । सुकृतेति । चरणशब्दार्थमुपसंहरति । आचारोऽपीति । कर्मण एवाचारत्वे यथाकारीत्यादिभेदोऽस्ति कथमित्यत आह । भेदेव्यपदेश इति । निरूपयदाचारशब्दात् सदाचाररूपो विशेषो भासि अतस्तत्समभिव्याहृतः कर्मसामान्यवाचको यथाकारीतिशब्दस्तदितरविशेषपरः, एवमनवद्यानि कर्माणीति सामान्यतः, अस्माकं सुचरितानीति विशेष इति विवेकः, तस्मादनुशयबलादागत्यावश्यम्भावानुसन्धानाद्द्वैराग्यमिति सिद्धं ॥

एवं पुण्यात्मनां गत्यागतिचिन्तया वैराग्यं निरूप्य पापिनां तच्चिन्तया तन्निरूपयति । अनिष्टादिकारिणामपीति । ये के चेत्यविशेषश्रुतेर्वैवस्वतं सङ्गमनं जनानामिति श्रुतेश्च संशये प्रथमाधिकरणेन सिद्ध-

त्येतन्न, कस्मात्, यतोऽनिष्टादिकारिणामपि चन्द्रमण्डलं गन्त-  
व्यत्वेन श्रुतं । तथा ह्यविशेषेण कौपीतकिनः समामगन्ति 'ये  
वै केचास्मास्योकात् प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति ।  
देहारम्भोऽपि च पुनर्जायमानानां नान्तरेण चन्द्रप्राप्तिमव-  
कल्पेत, पञ्चम्यामाहुतावित्ताहुतिसङ्ख्यानियमात्, तस्मात् सर्वं  
एव चन्द्रमसमासीदेयुः । इष्टादिकारिणामितरेषाञ्च समानग-  
तित्वं न युक्तमिति चेत्, न, इतरेषां चन्द्रमण्डले भोगाभावात् ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ तद्गति-  
दर्शनात् ॥ १३ ॥

तु शब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैतदस्ति सर्वं चन्द्रमसं गच्छन्ती-  
ति । कस्मात्, भोगायैव हि चन्द्रारोहणं न निष्प्रयोजनं नापि  
प्रत्यवरोहायैव, यथा कश्चिद्दृक्षमारोहति पुष्पफलोपादानाय  
न निष्प्रयोजनं नापि पतनायैव । भोगश्चानिष्टादिकारिणाम्  
चन्द्रमसि नास्तीत्युक्तं, तस्मादिष्टादिकारिण एव चन्द्रमसमारो-  
हन्ति नेतरे । इतरे तु संयमनं यमालयमवगाह्य स्वदुष्कृतानु-

नियमाक्षेपसङ्ख्या पूर्वपक्षसूत्रं व्याचष्टे । तथेत्यादिना । यमराजं  
पापिजनानां सम्यग्गम्यं, हविषा स्त्रीणां पततीति श्रुत्यर्थः । पूर्वपक्षे पुण्य-  
वतामेव चन्द्रगतिरिति नियमाभावात् पुण्यवैयर्थ्यं पापाद्वैराग्यदा-  
र्ढ्यञ्चेति फलं, सिद्धान्ते पापिनां चन्द्रलोकदर्शनमपि नास्तीति पुण्या-  
र्थवत्त्वं वैराग्यदार्ढ्यञ्चेति फलं, पञ्चमाद्यौ देहारम्भ इति नियमात्  
पापिनामपि प्रथमद्युलोकाभिप्रातिर्वाचेत्याह । देहारम्भ इति । पा-  
पिनां स्वर्गभोगाभावंऽपि मार्गान्तराभावाच्चन्द्रगतिरिति भावः ॥

सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तु शब्द इत्यादिना । संयमने यमलोके यमकृता

रूपा यामीर्यातनाः अनुभूय पुनरेवेमं लोकं प्रत्यवरोहन्ति,  
एवमूतौ तेषामारोहावरोहौ भवतः । कुतः तद्गतिदर्शनात् ।  
तथा हि । यमवश्यनस्वरूपा श्रुतिः प्रयतामनिष्टादिकारिणां  
यमवश्यतां दर्शयति—

‘न साम्यरापः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं वित्तमोहेन मूढं ।  
अयं लोको नास्ति पर इति मानी पुनः पुनर्वशमापद्यते सोऽपि ॥  
इति । ‘वैवस्वतं सङ्गमनं \*जनानां’ इत्येवंजातीयकञ्च यमवश्य-  
यमवश्यताप्राप्तिखिङ्गं भवति ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

• अपि च मनुव्यासप्रभृतयः शिष्टा संयमने पुरे यमपत्तं  
कपूयकर्मविपाकं स्मरन्ति नाचिकेतोपाख्यानादिषु ॥

†अपि च सप्त ॥ १५ ॥

अपि च सप्त नरका रौरवप्रमुखा दुष्कृतफलोपभोगभूमित्वेन  
स्मर्यन्ते पौराणिकैः, ताननिष्टादिकारिणः प्राप्नुवन्ति, कुतस्ते  
चन्द्रं प्राप्नुयुरित्यभिप्रायः ननु विरुद्धमिदं यमायत्ता यात-  
नाः पापकर्माणोऽनुभवन्तीति, यावता तेषु रौरवादिषु अन्ये  
चित्रगुप्तादयो नानाधिष्ठातारः स्मर्यन्त इति, नेत्याह ॥

यातनाः अनुभूयावरोहन्तीत्येवं आरोहावरोहाविति योजना सूत्रस्य  
हेया । यमवश्यतां मृत्वा गच्छतां । सम्यक् परस्तात् प्राप्यत इति संपरापः  
परलोकाः, तदुपायः साम्यरापः, बालमर्द्ध, विशेषतो वित्तरागेण मूढं  
मोहात् प्रमादं कुर्वन्तं प्रति न भाति । स च बालोऽयं स्त्रीवित्तादिलो-  
कोऽस्ति न परलोकोऽस्तीति मानी स मे मम यमस्य वशमाप्नोतीत्यर्थः ॥

\* जनानां यमराजं हविषेति सो० का० वर्ध० । † अपि सप्तैति का० वर्ध० ।

तत्रापि च तद्वापारादविरोधः ॥ १६ ॥

तेष्वपि सप्तसु नैरकेषु तस्यैव यमस्याधिष्ठाहत्वव्यापाराभ्यु-  
पगमादविरोधः । यमप्रयुक्ता एव हि ते चित्रगुप्तादयोऽधि-  
ष्ठातारः स्मर्यन्ते ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥

पञ्चान्निविद्यायां 'वेत्य यथासौ लोको न सम्पूर्यते' इत्यस्य  
प्रत्यस्य प्रतिवचनावसरे श्रूयते, 'अथैतयोः पथोर्न कतरेण च न  
तानीमानि लुद्राण्यसृष्टदावर्तीनि भूतानि भवन्ति जायस्य सि-  
यस्वेत्येतत् तृतीयं स्थानं तेनासौ लोको न सम्पूर्यते' इति । अथै-  
तयोः पथोरिति विद्याकर्मणोरित्येतत् । कस्मात् प्रकृतत्वात् ।  
विद्याकर्मणी हि देवयानपितृयानयोः पथोः प्रतिपत्तौ प्रकृते ।  
'तद् य इत्थं विदुः' इति विद्या तथा प्रतिपत्तव्यो देवयानः  
पन्थाः प्रकीर्तितः, इष्टापूर्ते दत्तमिति कर्म तेन प्रतिपत्तव्यः  
पितृयाणः पन्थाः प्रकीर्तितः, तत्प्रक्रियायामथैतयोः पथोर्न

पापिनां यमवश्यतावादिविशेषश्रुतिस्मृतिबलात् 'ये वै केच' इत्य-  
विशेषश्रुतिरिष्टादिकादिविषयत्वेन व्याख्येय इति भावः ॥

सूत्रत्रयस्य भाष्यं सुबोधं ॥

यदुक्तं मार्गान्तराभावात् पापिनामपि चन्द्रगतिरिति तत्र, तृतीय-  
मार्गश्रुतेरित्याह । विद्याकर्मणोरिति । मार्गद्वयगत्यनन्तरं तृतीय-  
मार्गात्किञ्चिन्मार्गार्थं श्रुतावयवशब्दः । एतयोर्विद्याकर्मणोः पश्चिद्वय-  
साधनयोरन्यतरेणापि साधनेन ये नरा न युक्तास्ते जन्ममरणा-  
दितरुपरतृतीयमार्गस्थानि भूतानि भवन्ति, क्रियावृत्तौ लोट्, तेन

कतरेण च नेति श्रुतं । एतदुक्तं भवति, ये च न विद्यासाधनेन देवयाने पथ्यधिकृताः नापि कर्मणा पितृज्ञाने तेषामेष चुद्र-जन्तुस्रक्षणेऽसकृदावर्ती तृतीयः पन्था भवतीति, तस्मादपि ना-निष्ठादिकारिभिश्चन्द्रमाः प्राप्यते । स्यादेतत्, तेऽपि चन्द्रबिम्ब-मारुह्य ततोऽवस्थ्य चुद्रजन्तुत्वं प्रतिपत्स्यन्ते इति, तदपि नास्ति, आरोहानर्थक्यात् । अपि च सर्वेषु प्रयत्सु चन्द्रलोकं प्राप्नुवत्-स्वसौ लोकोः प्रयत्नः सम्पूर्यतेत्यतः प्रप्रविरुद्धं प्रतिवचनं प्रस-ज्येत । तथाहि प्रतिवचनं दातव्यं यद्यस्मै लोको न सम्पू-र्यते । अवरोहाभ्युपगमादसम्पूरणोपपत्तिरिति चेत्, न, अश्रुत-त्वाद् । सत्यं अवरोहादप्यसम्पूरणमुपपद्यते । श्रुतिस्तु तृतीयस्थान-मसङ्कीर्तनेनासम्पूरणं दर्शयति 'एतत् तृतीयं स्थानं तेना-सौ लोको न सम्पूर्यते' इति । तेनानारोहादेवासम्पूरणमिति युक्तं । अवरोहस्येष्टादिकारिष्वप्यविशिष्टत्वे सति तृतीयस्थानो-क्त्यानर्थक्यप्रसङ्गात् । तुशब्दस्तु शाखान्तरीयवाक्यप्रभवामग्रे षगमनाशङ्कामुच्छिनत्ति, एवं मत्यधिकृतापेक्षः शाखान्तरीये

पापिनां चन्द्रगत्यभावाच्चन्द्रलोको न सम्पूर्यते इति श्रुत्यर्थः । प्रति-पत्ताविति प्राप्तिसाधने इत्यर्थः । अपि च पापिनां चन्द्रगतौ 'असौ लोकोः सम्पूर्यते अतश्च न सम्पूर्यते' इत्येतत्प्रतिवचनं विरुद्धं प्रसज्यतेत्व-न्वयः । अवरोहादसंपूरणमश्रुतं न कस्यं श्रुतहान्यापत्तेरित्याह । नाश्रु-तत्वादिति । अवरोह एव तृतीयं स्थानं श्रुत्युक्तमित्यत आह । अव-रोहस्येति । इममध्वानं पुनर्निवर्तन्त इति इष्टादिकारिणामवरोहा-क्लेरनिष्ठादिकारिणामपि अवरोहस्यार्थसिद्धत्वात् पुनरुक्तिरर्थत्वर्थः । अत्रैतयोरिति मार्गान्तरीयप्रसङ्गमनाधस्मृतौ सशब्दबाधश्चेत्यतः स्थान-

वाक्ये सर्वशब्दोऽवतिष्ठते 'ये वै केचिदधिकृता अस्मासोकात् प्रयन्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्ति' इति । यत्पुनरुक्तं देह-  
लाभोपपत्तये सर्वे चन्द्रमसं गन्तुमर्हन्ति पञ्चम्यामाज्जतावित्या-  
ज्जतिसङ्ख्यानियमादिति तत्प्रत्युच्यते ॥

न तृतीये तथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

न तृतीये स्थाने देहलाभाय पञ्चसङ्ख्यानियमं आज्जतीना-  
मादत्तव्यः । कुतः, तथोपलब्धेः । तथा ह्यन्तरेणैवाज्जतिसङ्ख्यान-  
ियमं वर्णितेन प्रकारेण तृतीयस्थानप्राप्तिरुपलभ्यते 'जायस्व  
स्रियस्व' इत्येतत् तृतीयं स्थानमिति । अपि च 'पञ्चम्यामा-  
ज्जतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति मनुष्यशरीरहेतुत्वेनाज्जति-  
सङ्ख्या संकीर्तते न कीटपतङ्गादिशरीरहेतुत्वेन, पुरुषशब्दस्य  
मनुष्यजातिवचनत्वात् । अपि च पञ्चम्यामाज्जतावपां पुरुषवच-  
स्त्वमुपदिश्यते नापञ्चम्यामाज्जतौ पुरुषवचस्त्वं प्रतिषिध्यते, वा-  
क्यस्य द्वयतादोषात्, तत्र येषामारोहावरोहौ सम्भवतस्तेषां  
पञ्चम्यामाज्जतौ देह उद्भविव्यत्यन्वेषान्तु विनैवाज्जतिसङ्ख्याया  
भूतान्तरोपसृष्टाभिरङ्गिर्देह आरभ्यते ॥

शब्दो मार्गलक्षक इति द्रष्टव्यं । एवमविशेषश्रुतेर्मागाभावाच्चेति  
पूर्वपक्षबीजद्वयं निरस्य तृतीयबीजनिरासार्थं सूत्रमाह । यत्पुनरि-  
त्यादिना ॥

विद्याकर्मशून्यानां कृमिकीटादिभावेन जायस्वेत्यादिश्रुत्या निर-  
न्तरजन्ममरणोपलब्धेर्नाज्जतिसङ्ख्यादर इत्यर्थः । पुरुषशब्दाच्चैवमि-  
त्याह । अपि चेति ॥

स्मर्यतेऽपि च लोके ॥ १९ ॥

अपि च स्मर्यते लोके द्रोणघृष्टद्युम्नाप्रभृतीनां मीताद्रौ-  
पदीप्रभृतीनाञ्चायोनिजत्वं, तत्र द्रोणादीनां योषिद्विषयै-  
काङ्गतिर्नास्ति, घृष्टद्युम्नादीनान्तु योषित्पुरुषविषये द्वे अप्या-  
ङ्गती न स्तः । यथा च तत्राङ्गतिमिच्छानादरो भवति एवमन्य-  
त्रापि भविष्यति । बलाकाप्यन्तरेणैव रेतःसेकं गर्भं धत्त  
इति लोके हृदिः ॥

दर्शनाच्च ॥ २० ॥

अपि च चतुर्विधे भूतग्रामे जरायुजाण्डजंस्वेदजोद्भिज्जलक्षणे  
स्वेदजोद्भिज्जयोरन्तरेणैव ग्राम्यधर्ममुत्पत्तिदर्शनादाङ्गतिमिच्छा-  
नादरो भवति, एवमन्यत्रापि भविष्यति । ननु तेषां खल्वेषां  
भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्ति 'अण्डजं जीवजमुद्भिज्जमिति'  
अत्र त्रिविध एव भूतग्रामः श्रूयते कथं चतुर्विधत्वं भूत-  
ग्रामस्य प्रतिज्ञातमित्यत्रोच्यते ॥

मनुष्यदेहस्याऽपि नाङ्गतिसङ्गानियम इत्याह । अपिचेत्यादिना ।  
विधिनधिधेरूपार्थद्वये वाक्यभेदः स्यादित्यर्थः । अनियमे स्मृतिसंवादाद्यं  
सूत्रं । स्मर्यतेऽपीति । लोकाद्येऽनेनेति लोको भारतादिरुक्तः । मुख्यार्थ-  
मप्याह । बलाकैति ॥

अण्डजानि च जरायुजानि च स्वेदजानि च उद्भिज्जानीति चेच्छु-  
त्वबल्यन्तेन सूत्रं व्याचष्टे । अपि चेति । अन्यत्राप्यनिष्ठादिकारि-  
त्वित्यर्थः । अनया श्रुत्या चातुर्विध्यं कथमुक्तं श्रुत्यन्तरे त्रीण्येवेत्यनधा-  
रणविरोधादिति शङ्कात्तरत्वेन सूत्रमादत्ते । नन्वित्यादिना ॥

### तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥

‘आण्डजं जीवजमुद्भिज्जम्’ इत्यत्र तृतीयेनोद्भिज्जशब्देनेव खेदजोपमङ्गुहः कृतः प्रत्येतयंः, उभयोरपि खेदजोद्भिज्जयो-  
र्भृमुदकोद्भेदप्रभवत्वस्य तुल्यत्वात् । स्यावरोद्भेदात्तु विलक्षणो  
जङ्गमोद्भेद इत्यन्यत्र खेदजोद्भिज्जयोर्भेदवाद इत्यविरोधः ॥

### साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः ॥ २२ ॥

दृष्टादिकारिणश्चन्द्रसमासाद्य ‘तस्मिन् यावत्सम्प्रातमु-  
पित्वा ततः सानुशया अवरोहन्ति’ इत्युक्तं, अथावरोहप्रकारः  
परीक्ष्यते । तत्रेयमवरोहश्रुतिर्भवति ‘अथैतमेवाध्वानं पुनर्निव-  
र्तन्ते यथेतमाकाशमाकाशाद्वायुं वायुर्भूत्वा धूमो भवति धूमो  
भूत्वाऽभं भवत्यभं भूत्वा मेघो भवति मेघो भूत्वा प्रवर्षति’ इति ।  
तत्र संग्रहः किमाकाशादिस्वरूपमेवावरोहन्तः प्रतिपद्यन्ते  
किं वाकाशादिसाम्यमिति । तत्र प्राप्तं तावदाकाशादिस्वरूप-  
मेव प्रतिपद्यन्त इति । कुतः, एवं हि श्रुतिर्भवति, इतरथा-

जीवजं जरायुजं मनुष्यादि, भूमिमुद्भिद्य जायते वृक्षादिकं, उदकं  
भित्त्वा जायते यूकादिजङ्गममिति भेदः । संशोकः खेदः ॥

एवं पापिनां गत्यागतौ विचार्य सम्प्रतीष्टादिकारिणामवरोहे वि-  
शेषमाह । साभाव्यापत्तिरूपपत्तेः । यद्येतमनेवं चेत्युक्तरीत्या यथा-  
गतं धूमाद्यध्वानं पुनर्निवर्तन्ते, निवृत्ताश्चानुशयिनः कर्मान्ते द्रुतदेहाः  
आकाशं गताः आकाशसदृशा भवन्ति । आकाशसादृश्यानन्तरं पिण्डी-  
कृता यत्तिसूक्ष्मिण्णोपहितः वायुनेतस्तस्य नीयमाना वायुसमा भव-  
न्ति । सानुशयः सद्यो वायुसमो भूत्वा धूमं गतस्तत्समो भवति, धूमसमो  
भूत्वाऽभसमो भवति । अपो विभर्तीत्यभं, मेहति सिद्ध्यतीति वृष्टिकर्ता  
मेघस्तत्समो भूत्वा वर्षधाराद्वारा पृथिवीं प्रविश्य व्रीहियवादिरूपो



लक्षणा स्यात् । श्रुतिलक्षणाविषये च श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा,  
 तथा च 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति' इत्येवमादीन्यक्षराणि तत्स्वरूपो-  
 पपत्तावेव कल्पन्ते, तस्मादाकाशादिस्वरूपोपपत्तिरित्येवं प्राप्ते  
 ब्रूमः, आकाशादिसाम्यं प्रतिपद्यन्त इति । चन्द्रमण्डले यदस्य  
 शरीरं उपभोगार्थमारब्धं तदुपभोगक्षये सति प्रविलीयमानं  
 स्रक्ष्यमाकाशममभवति ततो वायोर्वशमेति ततो धूमादिभिः  
 संसृज्यते इति । तदेतदुच्यते 'यद्येतमाकाशमाकाशाद्वायुमित्येव-  
 मादिना । कुतः, एतदुपपत्तेः । एवं ह्येतदुपपद्यते, न ह्यन्य-  
 स्यादन्यभावो मुख्य उपपद्यते । आकाशस्वरूपप्रतिपत्तौ च वाय्वा-  
 दिक्कृमेषावरोहो नोपपद्यते । विभुत्वाच्चाकाशेन नित्यमम्बन्ध-  
 त्वाच्च तस्माद्दृश्यापत्तेरन्यस्तत्सम्बन्धो घटते । श्रुत्यसम्भवे च लक्ष-  
 णाश्रयणं न्याय्यमेव, अत आकाशादितुल्यतापत्तिरेवाच्चाका-  
 शादिभाव इत्युपचर्यते ॥

भवतीति सिद्धान्तगत्या श्रुत्यर्थः । पूर्वान्तरयुक्तिद्वयं संशयबीजं मन्तव्यं,  
 पूर्वत्र मार्गद्वयं उक्तत्वेत्येतोस्तेर्युक्तं स्थानशब्दस्य मार्गलक्षकत्वमिह  
 दुग्धं दधि भवतीत्यादिप्रयोगे भवति श्रुतेर्विकारस्वरूपापत्तौ मुख्यत्वात्  
 सादृश्यापत्तिलक्षणाबीजं नास्तीति प्रत्युदाहरणसङ्गतिः । श्रुतिमुख्यत्वं  
 फलमिति पूर्वपक्षः । अनुशयिनां पूर्वसिद्धाकाशादिस्वरूपापत्त्ययोगा-  
 लक्षणेति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । समानो भावो धर्मा यस्य  
 तद्भावः साभार्यं साम्यमिति सूत्रपदार्थः । एवं ह्येतदिति एतद्भव-  
 नमेवंसादृश्यरूपमेवोपपद्यत इत्यर्थः । अनुशयिनामाकाशादिभ्यो नि-  
 र्गमनान्यधानुपपत्त्यापि सादृश्यलक्षणेत्याह । आकाशस्वरूपेति । संयो-  
 गलक्षणायाश्चाह । विभुत्वादिति । भवतिश्रुत्या संयोगलक्षणाया  
 मनुवादः स्यादित्यर्थः । विविधभूतसाम्यमवरोहो भवतीत्यनुसन्धाना-  
 दैराग्यमुपसंहरति । अत इति ॥

## नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥

तत्राकाशादिप्रतिपत्तौ प्राग्ब्रीह्यादिप्रतिपत्तेर्भवति विशयः किं दीर्घं दीर्घं कालं पूर्वपूर्वसादृश्येनावस्थायोत्तरोत्तरसादृश्यं गच्छन्ति उताल्पमल्पमिति । तत्रानियमो नियमकारिणः शास्त्रस्याभावात् इत्येवं प्राप्त इदमाह । नातिचिरेणेति । अल्पमल्पं कालमाकाशादिभावेनावस्थाय वर्षधाराभिः सहेमां भुवमापतन्ति । कुत एतत् विशेषदर्शनात् । तथा हि ब्रीह्यादिभावापत्तेरनन्तरं विश्विनष्टि 'अतो वै खलु दुर्निष्पतरम्' इति । तकार एकश्चान्दस्यां प्रक्रियायां लुप्तो मन्तव्यः । दुर्निष्पतरं दुर्निष्क्रमतरं दुःखतरमस्मात् ब्रीह्यादिभावान्निसरणं भवतीत्यर्थः । तदत्र दुःखं निष्पतनं प्रदर्शयन् पूर्वेषु सुखं निष्पतनं दर्शयति । सुखदुःखताविशेषश्चायं निष्पतनस्य कालाल्पत्वदीर्घत्वनिमित्तः, तस्मिन्नवधौ शरीरानिष्पत्तेरुपभोगासम्भवात्, तस्मात् ब्रीह्यादिभावापत्तेः प्रागल्पेनैव कालेनावरोहः स्यादिति ॥

नातिचिरेण । उक्तं सादृश्यमुपजीव्य लोके गन्तृणां चिराच्चिर-  
गतिदर्शनात् संशयं बदनं पूर्वपक्षयति । तत्रेत्यादिना । अनियमात्  
कदाचिद्विलम्बेन योन्यापत्तिरिति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तु ब्रीह्य-  
यादिभावादनुशयिनां विलम्बेन निर्गमनमिति विशेषादाकाशादि-  
भावाच्छीघ्रं निर्गम इत्यविलम्बेन योन्यापत्तिरित्यनुसन्धानाद्द्वैराग्य-  
दार्ढ्यमिति विवेकः । नन्वाकाशादिष्वनुशयिनां सुखं ब्रीह्ययादिषु  
दुःखमिति दुःशब्दाद्भाति न चिराच्चिरनिर्गमनमित्यत आह । सुख-  
दुःखताविशेषश्चायमिति । अवधिः कालः ॥

## अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥

तस्मिन्नेवावरोहे प्रवर्षणानन्तरं पद्यते 'त इह व्रीहियवा  
 आपधिवनस्यतयस्त्रिलमाषा इति जायन्ते' इति । तत्र संशयः  
 किमस्मिन्नेवावधौ स्यावरजात्यापन्नाः स्यावरसुखदुःखभाजो-  
 ऽनुशयिनो भवन्त्यासोस्त्रित् चेन्नज्ञान्तराधिष्ठितेषु स्यावर-  
 शरीरिषु संशेषमात्रं गच्छन्तीति । किं तावत् प्राप्तं स्यावर-  
 जात्यापन्नास्तत्सुखदुःखभाजोऽनुशयिनो भवन्तीति । कुत  
 एतत्, जनेर्मुख्यार्थलोपपत्तेः, स्यावरभावस्य च श्रुतिसूत्यो-  
 रूपभोगस्थानत्वप्रसिद्धेः, पशुहिंसादियोगांश्चेष्टादेः कर्मजात-  
 स्थानिष्टफललोपपत्तेः तस्मान्मुख्यमेवानुशयिनां व्रीह्यादिजन्म-

अन्याभिलापात् श्रुतिक्रमात् अर्थक्रमाच्चाधिकरणानां क्रमो बोध्यः ।  
 इह भूमौ वर्षधाराद्वारा पतितान्तेऽनुशयिनो व्रीह्यादिसाम्येन जायन्ते  
 इति श्रुत्यर्थः । अत्र जायन्ते इति श्रुतेः पूर्वत्राकाशादिवर्षान्तसादृश्यो-  
 क्तेश्च संशयमाह । तत्रेति । अस्मिन्नवधौ वर्षसादृश्यानन्तरमित्यर्थः । दु-  
 र्निष्प्रपतरशब्देन चिरनिर्गमनलक्ष्योक्ता न युक्ता दुःखेन निर्गमनमिति  
 मुख्यसम्भवादिवाक्येपसङ्गत्या पूर्वपद्यति । किन्तावदित्यादिना । अत्र  
 पूर्वपद्ये स्यावरत्वनिवृत्तयेऽधिकारिणां यत्नगौरवं, सिद्धान्ते व्रीह्या-  
 दिसंशेषमात्रं परिहर्तुं यत्नलाघवमवैधर्म्येति विवेकः । ननु देहो-  
 त्पत्त्या जीवानां जन्म स्यान्न स्वतः, व्रीह्यादेस्तु न देहत्वमित्यत आह ।  
 स्यावरभावस्येति । 'स्याणुमन्येऽनुसंयन्ति' इत्याद्या श्रुतिः । 'शरीरजैः  
 कर्मदोषैर्थाति स्यावरतां नरः' इत्याद्या श्रुतिः । ननु स्वर्गिणां पापा-  
 भावात् कथं स्यावरत्वं तत्राह । पश्विति । सोमाद्युच्छिष्टभक्षणसुरा-  
 ग्रहावादिशब्दार्थः । कत्वर्थहिंसादेरपि हिंसात्वादिसामान्येन प्रवृत्ते-

श्वादिजन्मवत् । यथा श्योनिं वा ब्रूकरयोनिं वा चण्डाल-  
 योनिं वेति मुख्यमेवानुशयिनां श्वादिजन्म तत्सुखदुःखान्वितं  
 भवति एवं ब्रौह्मादिजन्मापीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । अन्यैर्जीवैर-  
 धिष्ठितेषु ब्रौह्मादिषु संसर्गमात्रमनुशयिनः प्रतिपद्यन्ते न  
 तत्सुखदुःखभाजो भवन्ति पूर्ववत् । यथा वायुधूमादिभावो-  
 ऽनुशयिनां तत्संश्लेषमात्रमेवं ब्रौह्मादिभावोऽपि जातिस्त्वारैः  
 संश्लेषमात्रं । कुत एतत्, तद्वदेवेहाप्यभिलापात् । कोऽभि-  
 लापस्य तदद्भावः कर्मव्यापारमन्तरेण सङ्कीर्तनं यथाका-  
 शादिषु प्रवर्षणान्तेषु न कश्चित् कर्मव्यापारं परामृशत्येवं  
 ब्रौह्मादिजन्मन्यपि । तस्मान्नास्त्यत्र सुखदुःखभाक्कमनुशयिनां ।  
 यत्र तु सुखदुःखभाक्कमभिप्रैति परामृशति तत्र कर्मव्यापारं  
 रमणीयचरणाः कपूयचरणा इति । अपि च मुख्येऽनुशयिनां  
 ब्रौह्मादिजन्मनि ब्रौह्मादिषु लूयमानेषु कण्डामानेषु भज्यमानेषु  
 पच्यमानेषु भक्ष्यमाणेषु च तदभिमानिनोऽनुशयिनः प्रवमेयुः,

न हिंस्यादित्यादिशास्त्रनिषिद्धत्वाकारेण दुरितापूर्वकारित्वमविरुद्ध-  
 मिति साङ्गा व्याजः । श्रुतौ तु ब्रौह्मादिभावोऽनुशयिनां न जन्मरूपः  
 कर्मविशेषपरामर्शं विनात्रोक्तत्वात् पूर्वाक्ताकाशादिभाववदिति सि-  
 ङ्गान्तयति । एवं प्राप्त इत्यादिना । पूर्ववदिति पदं दृष्टान्तत्वेन हेत्व-  
 श्लेन च व्याख्यातं, यदन्नप्रकरणे कर्मविशेषपरामर्शपूर्वकमुच्यते तज्ज-  
 न्मेति यतिरेकदृष्टान्तमप्याह । यत्र त्विति । अपि च 'यो यो ह्यन्नमति  
 यो रेतः स्त्रियां सिञ्चति तद्रूप एव भवति' इति वाक्यशेषे ब्रौह्मादिषु  
 प्रविष्टस्यानुशयसङ्गस्य न दारारेतःसिक्त्वरूपयोगः श्रुतः तदन्यथा-  
 नुपपत्त्यापि जन्मश्रुतिर्न मुख्येत्याह । अपि चेत्यादिना । ब्रौह्मादिक्-

यो हि जीवो यच्छरीरमभिमन्वते स तस्मिन् पीडमाने  
 प्रवसति इति प्रसिद्धं । तत्र ब्रीह्यादिभवाद्भेतःसिग्भावोऽनु-  
 श्रयिणां नाभिलष्येत, अतः संसर्गमात्रमनुश्रयिणामन्याधिष्ठितेषु  
 ब्रीह्यादिषु भवति । एतेन अनेर्मुख्यार्थत्वं प्रति ब्रूयात्, उपभो-  
 गस्थानत्वञ्च स्थावरभावस्य । न च वयमपभोगस्थानत्वं स्थावर-  
 भावस्यावजादीमहे, भवत्वन्वेषां जन्तूनामपुण्यसामर्थ्येन स्था-  
 वरभावमुपगतानामेतदुपभोगस्थानं । चन्द्रमसस्त्ववरोहन्तोऽ-  
 नुश्रयिणो न स्थावरभावमुपभुञ्जत इत्याज्जज्ञहे ॥

अणुद्धमिति चेन्न शब्दात् ॥२५॥

यत्पुनरुक्तं पशुहिंसादियोगादणुद्धमाध्वरिकं कर्म तस्या-  
 निष्टमपि फलमवकल्पत इत्यतो मुख्यमेवेहानुश्रयिणां ब्रीह्या-  
 दिजन्मास्तु तत्र गौणी कल्पनाऽनर्थिकेति, तत्परिह्रियते ।

पदहनाशे देहिनामुत्क्रान्तेरवश्यम्भावाद्भेतःसिग्योगो न स्यादित्यर्थः ।  
 एतेनेति उक्तानुमानार्थापत्तिभ्यां । जायत इति श्रुतेर्मुख्यार्थत्वमनु-  
 श्रये भोगायतनत्वञ्च ब्रीह्यादेः प्रति ब्रूयादित्यर्थः । ननु ब्रीह्यादे-  
 र्भोगायतनत्वानङ्गीकारे पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिप्रवृत्तिबाध इत्यत आह ।  
 न चेति ॥

वैदिकं कर्माशुद्धं न भवति शास्त्रविहितत्वादिति सूत्रार्थं प्रपञ्च-  
 यति । अयं धर्म इत्यादिना । शुचौ देशे प्रातःसायंशाले जीवनादि-  
 निमित्त कृतमग्निहोत्रं धर्मो भवति स एवाशुचिदेशे मथुरात्रे  
 मरणादिनिमित्ते कृतः सप्तधर्मो भवतीति निर्णयः शास्त्रैकसाध्य इत्य-  
 र्थः । अतः किन्तञ्चाह । शास्त्राच्चेति । ननु या हिंसा सोऽधर्म इत्यु-  
 त्पस्य विशेषविधिना बाधोऽत्र न युक्तः । नाभचरेदिति निषिद्धश्ले-

शास्त्रहेतुत्वाद्दर्माधर्मविज्ञानस्य । अथ धर्मोऽवमधर्म इति  
 शास्त्रमेव विज्ञाने कारणमतोद्भिन्नत्वात् तयोरनियतदेशका-  
 लनिमित्तत्वाच्च । यस्मिन् देशे काले निमित्ते च यो धर्मो-  
 ऽनुष्ठीयते स एव देशकालनिमित्तात्तरेखधर्मो भवति, तेन  
 न शास्त्रादृते धर्माधर्मविषयं विज्ञानं कस्यचिदस्ति । शा-  
 स्त्राच्च हिंसानुपहाद्यात्मको ज्योतिष्टोमो धर्म इत्यवधारितं,  
 स कथमशुद्ध इति शक्यते वक्तुं । ननु न हिंस्यात् सर्वभूता-  
 नीति शास्त्रमेव भूतविषयां हिंसामधर्म इत्यवगमयति । वाढं,  
 उत्सर्गस्तु सः, अयच्चापवादोऽग्नीषोमीयं पशुमासभेतेति उत्स-  
 र्गापवादयोश्च व्यवस्थितविषयत्वं । तस्माद्विशुद्धं वैदिकं कर्म  
 शिष्टैरनुष्ठीयमानत्वादनिन्द्यमानत्वाच्च । तेन न तस्य प्रतिरूपं  
 फलं जातिस्थायवरत्वं । न च श्वादिजन्मवदपि ब्रीह्यादिजन्म  
 भवितुमर्हति । तद्धि कपूयचरणानधिकृत्योच्यते, नैवमिह

नस्य पुरुषार्थत्ववत् निषिद्धहिंसादेरपि क्रतूपकारकत्वाविरोधादिति  
 तत्राह । उत्सर्गापवादयोरिति । अयमर्थः काम्ये कर्मणि सर्वत्र कारणा-  
 श्चो रागतः प्रवृत्तिः अङ्गेषु विधित इति स्थितिः । तथा च श्वेनाख्ये क-  
 र्मणि निषेधापरोक्षप्राबल्यात् प्रवृत्तिः स्यात् क्रत्वङ्गहिंसादौ तु विधित  
 एव प्रवृत्तिर्वाच्या । स च विधिर्यद्युत्सर्गप्राप्तं अनर्थहेतुत्वं न बाधेत तर्हि  
 प्रवर्तको न स्यात्, प्रवर्तकत्वे वा विधिरनर्थाय स्यात्, अतो निरवका-  
 शो विधिः सावकाशमुत्सर्गमविहितहिंसादिषु स्थापयतीति । इदञ्च  
 निषेधशास्त्रस्य हिंसात्वादिसामान्येन प्रवृत्तिमङ्गीकृत्योक्तं । वस्तुतस्तस्य  
 रागप्राप्तहिंसाविषयत्वाद्देशहिंसायामप्रवृत्तेर्नाशुद्धत्वश्र्वावसर इति  
 द्रष्टव्यं । प्रतिरूपं दुःखरूपं तस्य फलं नेति योजना । इह ब्रीह्या-

वैशेषिकः कश्चिदधिकारोऽस्ति, अतश्चन्द्रस्वप्नात् स्वप्नितानामनुश्रयिणां व्रीह्यादिसंक्षेपमात्रं तद्भावं दृश्युपचर्यते ॥

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥

इतश्च व्रीह्यादिसंक्षेपमात्रं तद्भावं यत्कारणं व्रीह्यादिभावस्थानान्तरमनुश्रयिणां रेतःसिग्भाव आह्वयते 'यो यो ह्यन्नमन्ति यो रेतः सिञ्चति तद्भूय एव भवति' इति । न चात्र मुखो रेतःसिग्भावः सम्भवति । चिरजातो हि प्राप्तयैव नो रेतःसिग्भवति कथमिवानुपचरिततद्भावमद्यमानान्त्वानुगतोऽनुश्रयी प्रतिपद्यते । तत्र तावदवश्यं रेतःसिग्योग एव रेतःसिग्भावोऽभ्युपगन्तव्यः तद्वत् व्रीह्यादिभावोऽपि व्रीह्यादियोग एवेत्यविरोधः ॥

योनिःशरीरं ॥ २७ ॥

अथ रेतःसिग्भावानन्तरं योनौ निषिक्ते रेतसि योनेरधि-शरीरमनुश्रयिणामनुश्रयफलोपभोगाय जायत इत्याह शास्त्रं

दिभावे कश्चिदधिकारः कर्मपरामर्शे नास्तीत्युक्तं । अथ व्रीह्यादिभावानन्तरं रेतःसिग्भावः श्रुतः । तत्रान्नस्थानुश्रयिनो रेतःसेककर्तृत्वायोगाद्योगमात्रं वाच्यं तद्ददनुश्रयकमेऽपि योग एवास्त्येयः, अन्यथापक्रमोपसंहारयोः विरोधः स्यादिति मत्वाक्कमित्यविरोध इति योनिःशरीरश्रुतेर्न व्रीह्यादिशरीरत्वमनुश्रयिणामिति सूत्रार्थः ।

एवं कर्मिणां गत्यागतिसंसारो दुर्वार इत्यनुसन्धानात् कर्मफलाना-

‘तद् य इह रमणीयचरणाः’ इत्यादि, तस्मादप्यवगम्यते नाव-  
रोहे व्रीह्यादिभावावसरे तच्छरीरमेव सुखदुःखान्वितं भव-  
तीति, तस्मात् व्रीह्यादिसंक्षेपमात्रमनुश्रयिणां तज्जन्मेति सिद्धं ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीशुद्धरत्नप्रभाष्ये तद्वृत्तौ  
तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

---

द्वैराग्यतत्त्वज्ञानसाधनं सिद्धमिति पादार्थमुपसंहरति । इति सिद्ध-  
मिति ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्दोविन्दानन्दभगीवत्-  
पादवृत्तौ शारीरकमीमांसाव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभाष्यां तृतीयाध्या-  
यस्य प्रथमः पादः ॥



## ॐ परमात्मने नमः ।



### सन्ध्ये सृष्टिराहृदि ॥ १ ॥

अतिक्रान्ते पादे पञ्चाग्निविद्यामुदाहृत्य जीवस्य संसारगति-  
प्रभेदः प्रपञ्चितः, इदानीं तस्यैवावस्थाभेदः प्रपञ्च्यते । इदमाम-  
नन्ति 'स यत्र प्रखपिति' इत्युपक्रम्य 'न तत्र रथा न रथयोगा न  
पन्याने भवन्ति अथ रथान् रथयोगान् पथंः सृजते' इत्यादि ।  
तत्र संशयः किं प्रबोध इव स्वप्नेऽपि पारमार्थिकी सृष्टिरा-

### ॐ वेदव्यासाय नमः ।

सन्ध्ये सृष्टिराहृदि । उक्तवैराग्यसाध्यस्तत्त्वंपदार्थविवेको वाक्या-  
र्थज्ञानसाधनमस्मिन् पादे निरूप्यत इति पादयोर्हेतुसाध्यभावस-  
ङ्गतिमाह । अतिक्रान्त इति । साधनविचारत्वादेवास्य पादस्या-  
स्मिन्नध्याये सङ्गतिः । अस्मिन् पादे न स्थानतोऽपीत्यतः प्रागुद्देश्यत्वेन  
प्रथमं जिज्ञासितत्वंपदार्थोऽवस्थाद्वारा विविच्यते, तदारभ्यापाद-  
समाप्तेर्विधेयस्तत्त्वपदार्थविवेकाः, तत्र पूर्वं गत्यागतिचिन्तया जाग्र-  
दवस्था निरूपिता तदनन्तरभाविनी स्वप्नावस्थां श्रुत्युक्तां विषयी-  
कृत्य तत्र स्वप्ने रथादिष्वस्तदभावोक्तेषु संशयं वदन् पूर्वपक्ष-  
सूत्रं योजयति । तत्र संशय इत्यादिना । स्वप्नरथादयो जाग्र-  
द्रथादिवत् व्यावहारिकसत्ताका उत शक्तिरजतवत् प्रातोतिका  
इति संशयार्थः । आरम्भाधिकरणे प्रपञ्चस्य पारमार्थिकत्वनिषेधा-  
दिति मन्तव्यं । अत्र पूर्वपक्षे जाग्रदत् स्वप्नाज्जीवस्य विवेकासिद्धिः

होस्त्रिन्नाथामयीति । तच्च तावत् प्रतिपद्यते सन्ध्ये सृष्टि-  
रिति । सन्ध्यमिति स्वप्नस्थानमाचष्टे वेदे प्रयोगदर्शनात्  
'सन्ध्यं ततोयं स्वप्नस्थानम्' इति । इयोलोकस्थानयोः प्रबोध-  
सम्प्रसादस्थानयोर्वा सन्धौ भवतीति सन्ध्यं तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने  
तथ्यरूपैव सृष्टिर्भवितुमर्हति कुतः, यतः प्रमाणभूता श्रुतिरेव-  
माह 'अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यादि । स हि  
कर्तेति चोपसंहारादेवमेवावगम्यते ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥

अपि चैके शाखिनोऽस्मिन्नेव सन्ध्ये स्थाने कामानां निर्माता-  
रमात्मानमामनन्ति 'य एष सुप्तेषु जागर्ति कामं कामं पुरु-

सिद्धान्ते प्रातीतिकदृश्यसद्भितया विवेकात् स्वयंभ्योतिद्विसिद्धिरि-  
ति फलं । ममूर्धोः सर्वेन्द्रियोपसंहारादेतस्मैकाननुभवे सति वा-  
सनामात्रेण इमं लोकं स्मरतः कर्मबलाद्भृदये मानसपरलोकस्फूर्ति-  
रूपः स्वप्ना भवति, सोऽयं लोकद्वयसन्धौ भवतीति सन्ध्यः स्वप्नः ।  
तथा च श्रुतिः 'तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने तिष्ठन्नेते उभे स्थाने पश्यति इदञ्च  
परलोकस्थानञ्च' इति अयं स्वप्नः कादाचित्क इत्यवस्था नित्यस्वप्नस्य  
प्रबोधस्वप्नस्य प्रबोधसम्प्रसादसन्धिभवत्वमुक्तं । श्रुतयस्तु मर्त्यचक्षुरा-  
द्यजन्यरूपादिसाक्षात्कारवत्त्वं परलोकलक्षणं, दैवचक्षुराद्यजन्यत्वं  
मर्त्यलोकलक्षणञ्च स्वप्नेऽस्तीति लक्ष्यते लोकद्वयस्पर्शित्वात् नित्यस्वप्न-  
स्यैव लोकद्वयसन्ध्यत्वं ग्रामद्वयस्पर्शिमार्गस्य तत्सन्ध्यत्ववदिति व्याच-  
क्षते । न केवलं श्रुत्या अप्रार्थानां व्यावहारिकसत्त्वं किन्तु सकार्तक-  
त्वादपीत्याह । स हि कर्तेति ॥

किञ्च स्वप्नार्थाः सत्याः प्राज्ञनिर्मितत्वात् आकाशादिवदिति सूत्रा-  
र्थमाह । अपि चेत्यादिना । रूढिमात्रेण प्रकरणाग्निरस्यति । नन्वि-

षो निर्मिमाणः' इति । पुत्रादयश्च तत्र कामा अभिप्रेयन्ते  
काम्यन्त इति । ननु कामशब्देनेच्छाविशेषा एवोच्येरन्, न,  
'शतायुषः पुत्रपौत्रान् वृणीष्व' इति प्रकृत्य 'अन्ते कामानान्त्वा  
कामभाजं करोमि' इति प्रकृतेषु तत्र पुत्रादिषु कामशब्दस्य  
प्रयुक्तत्वात् । प्राज्ञं चैनं निर्मातारं प्रकरणवाक्यशेषाभ्यां  
प्रतीमः । प्राज्ञस्य हीदं प्रकरणं 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्'  
इत्यादि । तद्विषयएव च वाक्यशेषोऽपि--

'तदेव शुक्रं तद्ब्रह्म तदेवाद्यतमुच्यते ।

तस्मिँल्लोकाः श्रिताः सर्वे तदु नात्येति कश्चन' ॥ इति  
प्राज्ञकर्तृका च सृष्टिस्तथ्यरूपा समधिगता जागरिताश्रया तथा  
स्वप्नाश्रयापि सृष्टिर्भवितुमर्हति । तथा च श्रुतिः 'अथो खल्वा-  
ऊर्जागरितदेश एवास्यैष इति यानि ह्येव जायन्त्यश्रयि तानि  
सुषुप्तः' इति स्वप्नजागरितयोः समानन्यायतां श्रावयति ।  
तस्मात् तथ्यरूपैव सन्ध्ये सृष्टिरित्येवं प्राप्ते प्रत्याह ॥

मायामात्रन्तु कार्त्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥३॥

तुशब्दः पञ्च व्यावर्तयति । नैतदस्ति यदुक्तं सन्ध्ये सृष्टिः पार-  
मार्थिकीति । मायामथ्येव सन्ध्ये सृष्टिर्न परमार्थगन्धोऽप्यस्ति ।

त्यादिना । यः सुप्तेषु करणेषु जागर्ति तदेव शुक्रं स्वप्नाश्रयं ब्रह्मेत्यर्थः ।  
स्वप्नस्य जाग्रदर्थैः समानदेशत्वश्रुतेरभेदश्रुतेश्च सत्त्वात् तात्पर्यमित्याह ।  
अथो खल्वाऊरिति ।

स्वप्नश्रादयः प्रातीतिकाः जाग्रदश्रादी कृष्यसामर्थी विनादृष्टत्वा-  
च्छक्तिरूप्यादिवदिति सिद्धान्तयति । तुशब्द इत्यादिना । चिन्मात्रनिष्ठाऽ-

कृतः, कार्त्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् । न हि कार्त्स्न्येन परमार्थ-  
 वस्तुधर्मेणामिव्यक्तस्वरूपः स्वप्नः । किं पुनरत्र कार्त्स्न्यमभिप्रेतं,  
 देशकालनिमित्तसम्पत्तिरबाधश्च । न हि परमार्थवस्तुविषयाणि  
 देशकालनिमित्तानि अबाधश्च स्वप्ने सम्भाव्यते । न तावत् स्वप्ने  
 रथादीनामुचितो देशः सम्भवति, न \*तावत् संवृते देहदेहे  
 रथादयोऽवकाशं लभेरन् । स्यादेतत्, वहिर्देहात् स्वप्नं द्रव्य-  
 ति दिशान्तरितद्रव्यग्रहणात् । दर्शयति च श्रुतिः 'वहिर्देहात्  
 स्वप्नं वहिःकुलायादमृतश्चरित्वा स ईयते अमृतो यत्र कामम्'  
 इति । स्थितिगतिप्रत्ययभेदश्च नानिष्क्रान्ते जन्मौ सामञ्जस्यम-  
 श्रुवोतेति । नेत्युच्यते, न हि सुप्तस्य जन्मोः क्षणमात्रेण येऽज-  
 नशतान्तरितं देशं पर्येतुं विपर्येतुश्च ततः सामर्थ्यं सम्भाव्यते ।  
 क्वचिच्च प्रत्यागमनवर्जितं स्वप्नं आवयति 'कुरुष्वहं †श्रव्यायां श्र-  
 यानो निद्रयाभिप्लुतः स्वप्ने पञ्चालानभिगतश्चास्मिन् प्रतिबुद्धश्च'  
 इति । देहाच्चेदपेयात् पञ्चालेष्वेव प्रतिबुध्येत तानसावभिगत  
 इति कुरुष्वेव तु प्रतिबुध्यते । येन चायं देहेन देशान्तरमश्रु-  
 वानो मन्यते ‡तमन्ये पार्श्वस्थाः शयनदेश एव पश्यन्ति । यथा-

विद्या चित्तावच्छेदेन जीवेऽपि स्थिता रथाद्याकारा मायैति सूत्रभा-  
 ष्ययोरुक्तमार्थाविद्ययोरभेदज्ञापनार्थमात्रपदेन सति प्रमातर्यबाध्यत्वं  
 रूपस्य व्यावहारिकसत्यत्वस्य निरास उक्तः । कार्त्स्न्यमत्र जाग्रति पाक-  
 प्रसामग्री, तज्जन्मस्य प्रदमार्थवस्तुनो जाग्रदर्थस्य कार्यस्य धर्मः सत्यत्व-  
 व्यापकः तदभावं स्वप्ने चिदृणोति । न तावदित्यादिना । संवृते सङ्गीर्णे,

\* तावदित्यस्य स्थाने होति वर्ध० का० ।

† श्रव्यायामित्यस्य स्थानेऽप्येति वर्ध० का० मो० ।

‡ तमन्येऽभ्याससंस्था इति वर्ध० का० ।

भूतानि चायं देशान्तराणि स्वप्ने पश्यति न तानि तथाभूतान्येव भवन्ति, परिधावंसेत् पश्येज्जाग्रदस्तुभृतमर्थमाकलयेत् । दर्शयति च श्रुतिः 'अन्तरेव देहे स्वप्नं स यच्चैतत् स्वप्नयाचरति' इत्युपक्रम्य 'स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' इति । अतश्च श्रुत्युपपत्तिविरोधाद्बहिःकुलायश्रुतिर्गैः व्याख्यातव्या 'बहिरिव कुलायादमृतश्चरित्वा' इति यो हि वमन्नपि शरीरेण तेन प्रयोजनं करोति स बहिरिव शरीराद्भवति इति । स्थिति-गतिप्रत्ययभेदोऽप्येवं सति विप्रलम्भ एवाप्पगन्तव्यः, कालवि-संवादोऽपि च स्वप्ने भवति रजन्यां सुप्तो वासरं भारते वर्षं मन्वते तथा मुहूर्तमात्रप्रवर्तिनि स्वप्ने कदाचिद्ब्रह्मन् वर्षपूगान-तिवाहयति । निमित्तान्यपि च स्वप्नेन बुद्धये कर्मणे वाचि-तानि विद्यन्ते, करणोपसंहाराद्धि नास्य रथादिग्रहणाय चक्षु-रादीनि सन्ति, रथादिनिर्वर्तनेऽपि कुतोऽस्य निमेषमात्रेण सा-मर्थ्यं दारुणि वा, बाध्यन्ते चैते रथादयः स्वप्नसृष्टाः प्रबोधे, स्वप्न एव चैते सुलभबाधा भवन्ति आद्यन्तयोर्व्यभिचारदर्शनात्, रथोऽयमिति हि कदाचित् स्वप्ने निर्धारितः क्षणेन मनुष्यः सम्प-

पर्येतुं गन्तुं, विपर्येतुमागन्तुं, आवयति प्रबुद्धो जनः, पार्श्वस्थान् प्रतीति शेषः । एतत् स्वप्नं यथा स्यात् तथा यत्र काले स्वप्नयादृश्या चरति तदा स्वशरीरे यद्येष्टं चरतीत्यर्थः । बहिरिवेति कुलाय-देहात् बहिरिवास्तु आत्मा चरित्वा यत्र कामं यद्येष्टमीयते विह-रतीत्यर्थः । गुणमाह । यो हीति । देहाभिमानहीनत्वगुणेन बहि-ष्ठवद्देहस्थोऽपि विहरतीत्युक्त इत्यर्थः । एवं सति श्रुतियुक्तिभ्यां अत एव स्वप्ने सतीत्यर्थः । विप्रलम्भो विप्रलम्भः, योग्यदेशाभावमुक्त्वा काला-

द्यते, मनुष्योऽयमिति वा निर्धारितः क्षणेन वृत्तः । स्पष्टज्ञाभावं  
रथादीनां स्वप्ने श्रवयति शास्त्रं 'न तत्र रथा न रथयोगा न  
पन्थानो भवन्ति' इत्यादि । तस्मान्मायामात्रं स्वप्नदर्शनं ॥

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥

मायामात्रत्वात् तर्हि न कश्चित् स्वप्ने परमार्थगन्ध  
इति, नेत्युच्यते । सूचकश्च हि स्वप्ने भवति भविष्यतोः साध्व-  
साधुनोः । तथा हि श्रूयते 'यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु  
पश्यति । समृद्धिं तत्र जानीयात् तस्मिन् स्वप्ननिदर्शने' इति ।  
तथा 'पुरुषं कृष्णं कृष्णदन्तं पश्यति स एनं हन्ति' इत्येवमादिभिः  
स्वप्नेरचिरजीवित्वावेद्यते इति श्रावयति । आचक्षते च स्वप्ना-  
ध्यायविदः 'कुञ्जरारोहणादीनि स्वप्ने धन्यानि खरयानादी-  
न्यधन्यानि' इति, मन्त्रदेवताद्रव्यविशेषनिमित्ताश्च केचित् स्वप्नाः  
सत्यार्थगन्धिना भवन्तीति मन्यन्ते, तत्रापि भवतु नाम सूच्य-  
मानस्य वस्तुनः सत्यत्वं, सूचकस्य तु स्त्रीदर्शनादेर्भवत्येव वैतथ्यं

भावमाह । कालेति । अत्र रात्रिसमयेऽपि केतुमान्नादिवर्षान्तरे  
वासरो भवति इति भारत इत्युक्तं ॥

पूर्वपक्षानुमानानां जायदर्यदृष्टान्ते क्लमसामयीजन्यत्वमबाधयो-  
ग्यत्वं उपाधिरिति सूत्रवाक्यं स्वप्नस्य भ्रान्तिमात्रत्वे तत्सूचितो-  
ऽप्यर्थः सत्यो न स्यादिति शङ्कोत्तरत्वनं सूत्रान्तरं व्याचष्टे । माये-  
त्वादिना । मन्त्रेषु देवतानुग्रहेणौषधिसेवया वा स्वप्नाः मृत्यूसूचका-  
श्चेत् स्वप्नाः स्युरित्यत आह । तत्रापि भवतु नामेति । सत्यहर्षहेतो-  
रपि शक्तिरूप्यस्य सत्यत्वाददर्शनादिति भावः । यथा कृषिद्वारा जा-

वाच्यमानत्वादित्यभिप्रायः । तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मायामात्रत्वं । यदुक्तमाह ङीति तदेवं मति भाक्तं व्याख्यातव्यं, यथा साङ्गलं गवादीनुदहतीति निमित्तमाश्रितादेवमुच्यते न तु प्रत्यक्षमेव साङ्गलं गवादीनुदहति, एवं निमित्तमात्रत्वात् सुप्नो रथादीन् सृजते स हि कर्तेति • चोच्यते न तु प्रत्यक्षमेव सुप्नो रथादीन् सृजति । निमित्तत्वन्वस्य रथादिप्रतिभान-निमित्तमोदनासदर्शनात् तन्निमित्तभूतयोः, सुकृतदुष्कृतयोः कर्तृत्वेनेति वक्तव्यं । अपि च जागरिते त्रिषथेन्द्रियसंयोगादादित्यादिज्योतिर्यतिकराच्चात्मनः स्वयंज्योतिषुं द्रष्टुर्दुर्विवेचनमिति तद्विवेचनाय स्वप्न उपन्यस्तः, तत्र यदि रथादिसृष्टिवचनं श्रुत्या नीयेत स्वयंज्योतिषुं न निर्णयितं स्यात् । तस्माद्-रथाद्यभाववचनश्रुत्या रथादिसृष्टिवचनं \*भाक्तमिति व्याख्येयं

पुनस्तस्य गवादिजीवननिमित्तत्वं तथा स्वप्नोक्तदृष्टद्वारा स्वप्नदृष्ट-निमित्तत्वं नतु कुम्भं प्रति कुम्भकारस्यैव साक्षात् स्वप्नकर्तृत्वं साम-ग्र्यभावबाधयोरुक्तत्वादित्याह । यदुक्तमित्यादिना । तथा च स्वप्नस्य सकर्तृकत्वं मुख्यं नास्तीति हेत्वसिद्धिरिति भावः । श्रुतितात्पर्य-विरोधाच्च न स्वप्नसत्यतेत्याह । अपि चेति । व्यतिकारः सङ्करः, श्रुत्या तत्परतयेत्यर्थः । जागरितादविशेषादिति भावः । फलित-माह । तस्मादिति । एतेनेति भाक्तत्वेनेत्यर्थः । द्वितीयसूत्रोक्तप्राज्ञ-कर्तृत्वहेतुरपि स्वप्नस्य किं श्रुतिसिद्धः उत प्राज्ञस्य सर्वेश्वरत्वात् सिद्धः, नाय इत्याह । यदुक्तमित्यादिना । स्वयं विह्वल्य जाग्रदेहं निश्चेष्टं छात्वा, स्वयं वासनया देहं निर्माय, खेन भासा स्वीयबुद्धिवत्त्वा खेन ज्योतिषा स्वरूपचैतन्येन च स्वप्नमनुभवतीत्यर्थः । न केवलं दृष्ट-

एतेन निर्माणश्रवणं व्याख्यातं । यदप्युक्तं 'प्राज्ञमेनं निर्मातारमा-  
मनन्ति' इति, तदध्यसत् श्रुत्यङ्गरे 'स्वयं विहृत्य स्वयं निर्माय  
• स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रसर्पति' इति जीवव्यापारश्रवणात् ।  
इहापि च 'य एष सुप्तेषु जागर्ति' इति प्रसिद्धानुवादाज्जीव  
एवायं कामानां निर्माता संकीर्त्यते, तस्य तु वाक्यशेषेण तदेव  
शुक्रन्तद्ब्रह्मेति जीवभावं व्यावर्त्य ब्रह्मभाव उपदिश्यते, 'तत्त्व-  
मसि' इत्यादिवद्भिति न ब्रह्मप्रकरणत्वं विरुध्यते । न चास्माभिः  
स्वप्नेऽपि प्राज्ञव्यापारः प्रतिषिध्यते, तस्य सर्वेश्वरत्वात् सर्वास्वप्न-  
वस्यास्वधिष्ठात्वोपपत्तेः । पारमार्थिकस्तु नायं सन्ध्याश्रयः सर्गे  
वियदादिसर्गवदित्येतावत् प्रतिपाद्यते । न च वियदादिर्षर्ग-  
स्थाप्यात्यन्तिकं सत्यत्वमस्ति, प्रतिपादितं हि 'तदन्यत्वंमारम्भण-  
शब्दादिभ्यः, इत्यत्र समस्तस्य प्रपञ्चस्य मायामात्रत्वं । प्राक् च  
ब्रह्मात्मदर्शनात् वियदादिप्रपञ्चो व्यवस्थितरूपो भवति, सन्ध्या-  
श्रयस्तु प्रपञ्चः प्रतिदिनं बाध्यत इत्यतो वैशेषिकमिदं सन्ध्यस्य  
मायामात्रत्वमुदितं ॥

दारण्यके जीवस्य स्वप्रकर्तृत्वं श्रुतं किन्तु काठकेऽपीत्याह । इहा-  
योति । जीवोक्तौ ब्रह्मप्रकरणविरोध इत्यतं आह । तस्य त्विति ।  
एवं हतोः श्रुतिसिद्धत्वं गिरस्य द्वितीयमङ्गीकरोति । न चास्मा-  
भिरिति । तर्हि हेतुसिद्धेः स्वप्नस्य सत्यत्वमित्याशङ्क्य सत्यत्वं व्यावहारिकं  
पारमार्थिकश्चेति विकल्प्य व्यवहारकाले बाधदर्शनात् नाद्य इत्याह ।  
पारमार्थिकत्विति । द्वितीये दृष्टान्तस्य साध्यवैकल्प्यमित्याह । न  
चेति । कस्तर्हि स्वप्नस्य जाग्रतो विशेषोऽत्र कथन इत्याशङ्क्य प्रतिभा-  
सिकत्वमित्याह । प्रागिति ॥



पराभिधानात् तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्ध-  
विपर्ययै ॥ पू ॥

अथापि स्यात् परस्यैव तावदात्मनोऽङ्गो जीवोऽपि वि-  
विस्कुलिङ्गः, तत्रैवं सति यथाग्निविस्कुलिङ्गयोः समाने दहन-  
प्रकाशनशक्तौ भवतः एवं जीवेश्वरयोरपि ज्ञानैश्वर्यशक्तौ, ततश्च  
जीवस्यैश्वर्यवशात् साङ्गल्यिकी स्वप्ने रथादिसृष्टिर्भविष्यतीति,  
अचोच्यते । सत्यपि जीवेश्वरयोरङ्गाङ्गीभावे प्रत्यक्षमेव जीवे-  
श्वरविपरीतधर्मत्वं, किं पुनर्जीवस्येश्वरसम्पन्नधर्मत्वं नास्येव न  
नास्तीति, विद्यमानमपितु तत् तिरोहितं, अविद्याव्यवधा-  
नात् । तत्पुनस्तिरोहितं सत् परमेश्वरमभिधायतो यतमानस्य  
जन्तोर्विधूतध्वान्तस्य तिमिरतिरस्कृतस्येव दृक्शक्तिरौषधवीर्या-  
दीश्वरप्रसादात् संधिङ्गस्य कस्यचिदेवाविर्भवति न स्वभावत

पूर्वं कृप्तसामग्र्यभावात् स्वप्ने मायेत्युक्तमयुक्तं सङ्गल्यमात्रेणापि स-  
त्यदृष्टिसम्भवात् इति शङ्कां कृत्वा परिहरन् सूत्रं व्याचष्टे । अथापि  
स्यादित्यादिना । सत्यसङ्गल्यस्य हि सङ्गल्यात् दृष्टिः सत्या भवति जी-  
वस्य त्वसत्यसङ्गल्यत्वं प्रत्यक्षमिति परिहारार्थः । तर्हि विरुद्धधर्मव-  
त्त्वाज्जीवस्येश्वरत्वं नास्येवेति शङ्कते । किमिति । नास्तीति न किन्वा-  
ह्यतमस्ति, तत्पुनरीश्वरप्रसादात् कस्यचित् व्यव्यत इत्याह । न  
नास्तीति । विधूतध्वान्तस्य निष्पापस्य संसिद्धस्याग्निमादिविशिष्टस्ये-  
त्यर्थः । ब्रह्मैवाहमिति देवं ज्ञात्वा साक्षात्कृत्य सर्वपापानामवि-  
द्यादिक्लेशानामपहानिरपक्षयस्तद्भूयो भवति । क्षीयैश्च क्लेशैस्तत्का-  
र्यजन्मरक्षात्मकबन्धध्वंस इति निर्गुणविद्याफलमुक्तं समुद्यविद्याफल-

एव सर्वेषां जन्तूनां, कुतस्ततो हि ईश्वराद्देतोरस्य जीवस्य  
बन्धमोक्षो भवतः, ईश्वरस्य स्वरूपापरिज्ञानाद्बन्धः तत्स्वरूप-  
परिज्ञानात्तु मोक्षः । तथा च श्रुतिः 'ज्ञात्वा देवं सर्वपाप्माप-  
हानिः क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः । तस्याभिध्यानात् दृतीयं  
देहभेदे विश्वैश्वर्यं केवलं आप्तकामः' इत्येवमाद्या ।

देहयोगाद्वा सोऽपि ॥ ६ ॥

कस्मात् पुनर्जीवः परमात्मांश्च एव संस्तिरकृतज्ञानैश्वर्यो  
भवति, युक्तान्तु ज्ञानैश्वर्ययोरतिरक्ततत्वं विस्फुलिङ्गस्येव दहन-  
प्रकाशयोरिति । उच्यते सत्यमेवैतत्, सोऽपि तु जीवस्य ज्ञानैश्व-  
र्यतिरोभावो देहयोगाद्देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनादियो-  
गाद्भवति । अस्ति चात्रोपमा यथाग्नेर्दहनप्रकाशनसम्यक्स्थाप्य-  
रणिमतस्य दहनप्रकाशने तिरोभवतः, यथा वा भस्मना-  
च्छन्नस्य, एवमविद्याप्रत्युपस्थापितनामरूपकृतदेहाद्युपाधियो-  
गात् तदविवेकभ्रमकृतो जीवस्य ज्ञानैश्वर्यतिरोभावः । वा-  
ग्रब्धो जीवेश्वरयोरन्यत्वाशङ्काव्यावृत्त्यर्थः । नन्वन्य एव जीव

माह । तस्येति । परस्याभिमुखेनाहंयहेष ध्यानाद्बन्धमोक्षापेक्षया  
मन्मोक्षाहानिदयापेक्षया वा दृतीयं विश्वैश्वर्यमभिमोक्षरूपं मर्त्यदेह-  
पाते सति सिद्धदेहे भवति तद्भोगानन्तरमात्मज्ञानात् केवलो द्वैत-  
शून्य आप्तकामः प्राप्तस्वयंख्यातिरानन्दो भवतीति क्रममुक्तिरित्यर्थः ॥

उक्तैश्वर्यतिरोभावे देहाभिमानो हेतुरिति कथमर्थं सूत्रं, तन्निर-  
रस्याशङ्कामाह । कस्मादिति । सत्त्वावरणं नास्तीत्यप्रीकृत्य कल्पि-

ईश्वरादसु तिरस्कृतज्ञानैश्वर्यत्वात् किं देहयोगकल्पनया । ने-  
त्युच्यते, न ह्यन्यत्वं जीवस्वैश्वरादुपपद्यते 'मेयं देवतैश्चत' इत्युपक्रम्य  
'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इत्यात्मशब्देन जीवस्य परामर्शात् ।  
'तत्सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति च जीवाद्योपदिश्रती-  
श्वरात्कत्वं, अतोऽनन्य एवेश्वरात् जीवः मन् देहयोगात् तिरो-  
हितज्ञानैश्वर्यो भवति, अतश्च न साङ्कल्पिकी जीवस्य स्वप्ने रथा-  
दिदृष्टिसिद्धिर्घटते । यदि च साङ्कल्पिकी स्वप्ने दृष्टिसिद्धिः  
स्यात् नैवानिष्टं कश्चित् स्वप्नं पश्येत् । न हि कश्चिदनिष्टं  
सङ्कल्पयते । यत्पुनरुक्तं जागरितदेशश्रुतिः स्वप्नस्य सत्यत्वं ख्या-  
पयतीति न तस्मान्मवचनं सत्यत्वाभिप्रायं स्वयंज्यातिवृत्तिविरोधात्,  
श्रुत्यैव च स्वप्ने रथाद्यभावस्य दर्शितत्वात्, जागरितप्रभव-  
वासनानिमित्तत्वात् तु स्वप्नस्य तत्तुल्यनिर्भासत्वाभिप्रायं तत् ।  
तस्मादुपपन्नं स्वप्नस्य मायामात्रत्वं ॥ .

तद्भावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥

स्वप्नावस्था परीक्षिता सुषुप्तावस्थेदानो परीक्ष्यते । तत्रैताः

तावरथं साधयति । उच्यते इत्यादिना । जीवस्वैश्वरत्वमङ्गीकृत्या-  
वरत्नकल्पनात्परमन्यत्वकल्पनेत्याशङ्कामुद्गाथ श्रुत्या निरस्यति । नन्वि-  
त्यादिना । स्वप्नेऽप्यालोकादेः स्वप्नत्वे जाग्रतीवात्मनः स्वप्नकाशत्वमस्फुटं  
स्यात् प्रातिभासिकत्वे त्वालोकेन्द्रियाद्यसत्त्वेऽप्यर्थापरोक्ष्यमात्मज्योतिष  
श्चेति स्फुटं सिध्यति, तस्माद्देशादिसाम्यवचनं स्वप्नस्य जाग्रततुल्य-  
भानाभिप्रायमित्यर्थः ॥

एवं बाह्यकारणोपरमे सति मनोवासनोद्दीपिताविद्याविनासात्मकं

- सुषुप्तविषयाः सुतयो भवन्ति । कश्चिच्छ्रूयते 'तद् यच्चैतत्सुप्तः समस्तः सम्प्रसन्नः स्वप्नं न विजानाति आशु तदा नाडीषु स्वप्नो भवति' इति । अन्यत्र तु नाडीरेवानुक्रम्य श्रूयते 'ताभिः प्रत्यवसृष्य पुरीतति श्रेते' इति । तथान्यत्रापि नाडीरेवानुक्रम्य 'तासु तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति अथास्मिन् प्राण एवैकधा भवति' इति । तथान्यत्रापि 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्सस्मिन् श्रेते' इति । तथान्यत्र 'सता सोम्य तदा सम्यस्रो भवति स्वमपीतो भवति' इति । तथा 'प्राज्ञेनात्मना सम्परिवृक्तो न वाह्यं किञ्चन वेद नान्तरम्' इति च । तत्र संग्रहः । किमेतानि नाद्यादीनि \*परस्परनिरपेक्षतया भिन्नानि सुप्तिस्थानानि आहोस्वित् परस्परपेक्षतयैकं सुप्तिस्थानमिति । किन्नावत् प्राप्तं भिन्नानीति । कुतः एकार्थत्वात् । न हि एकार्थानां कश्चित्

सप्रमात्मनः साक्षिणः स्वयंज्योतिःस्वर्थं विचार्य प्रतियोग्यनुयोगिभाव-सङ्गत्या स्वप्रावस्थमनेनयात्मिकां सुषुप्तिं विचारयति । तदभावा-नाडीषु तच्छूतेरात्मनि च । तदेतत् स्वप्नं यथा स्यात् तथा । यत्र काले सुप्तः सुषुप्तः समस्तो निरक्तवाङ्मूर्च्छो मनोऽलयात् सम्यक् प्रसन्न इत्यर्थः । स्वप्ने नाडीस्थानमुक्त्वा नाडीपुरीततो नाडीपरमात्मनोश्च समुच्चयश्रुती आह । अन्यत्रेति । परमात्ममात्रश्रुतीस्त्वह । तथान्यत्रेत्यादिना । नाडीपुरीतद्रूपसुप्तसप्तमीश्रुतेः समुच्चयश्रुतेश्च संग्रह-यमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे स्थानविकल्पान्जीवस्य ब्रह्मात्मैक्यानि-र्णयः सिद्धान्ते नाडीभिः पुरीततं गत्वा तर्हि ब्रह्मस्यैव श्रेते इति समुच्चयात् तन्निरर्थक्य इति विवेकः । एकपुरीडाशार्थत्वं त्रीह्रियव-योर्दृष्टं नाद्यादीनामेकस्मिन् स्वरूपार्थं निरपेक्षस्थानत्वन्तु कुत इत्यत आह । नाद्यादीनाश्चेति । सति ब्रह्मसि तृतीयाश्रुतेर्न सप्त-

\* परस्परनिरपेक्षातीति बर्थ० का० ।

परस्परापेक्षत्वं दृश्यते त्रीहियवादीनां । नाद्यादीनाञ्चैकार्यता  
सुषुप्तां दृश्यते 'नाडीषु सप्ता भवति पुरीतति श्रुते' इति च तत्र  
तत्र सप्तमीनिर्देशस्य तुल्यत्वात् । ननु नैवं सति सप्तमीनिर्देशो  
दृश्यते 'सता सोम्य तदा सम्यन्ने भवति' इति । नैष दोषः,  
तत्रापि सप्तम्यर्थस्य गम्यमानत्वात् । वाक्यशेषे हि 'तत्रायतनैषी  
जीवः सद्रूपसर्पति' इत्याह । 'अन्यत्रायतनमल्लब्धा प्राणमेवोप-  
श्रयते' इति प्राणशब्देन तत्र प्रकृतस्य सत उपादानात् ।  
आयतनञ्च सप्तम्यर्थः, सप्तमीनिर्देशोऽपि तत्र वाक्यशेषे दृश्यते,  
'सति सम्यद्य न विदुः सति सम्यद्यामहे' इति । सर्वत्र च वि-  
शेषविज्ञानोपशमलक्षणं सुषुप्तं न विशिष्यते । तस्मादेकार्यत्वा-  
द्याद्यादीनां विकल्पेन कदाचित् किञ्चित् स्थानं स्थापायो-  
पसर्पतीत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते तदभावो नाडीषु आत्मनि  
चेति । तदभाव इति तस्य प्रकृतस्य स्वप्नदर्शनस्याभावः

मीति शङ्कार्थः । आयतनशब्दस्तु सप्तम्यर्थः आधारत्वं गम्यत इत्याह ।  
नैष दोष इति । अन्यत्रावस्थादये आन्तो जीवो विश्रान्तिस्थानं प्रा-  
णाख्यं सद्रूपोपरुपति सुषुप्तावित्यर्थः । सप्तमीश्रुत्या निरपेक्षाधारत्व-  
भानादिकल्प्यं आस्येयः । कदाचित् समुच्चित्वापि नाद्यादीनां स्थानत्व-  
मिति न समुच्चयश्रुतिविरोध इति पूर्वपक्षार्थः । सिद्धान्तयति । एवं  
प्राप्त इति । सूत्रे चकारः पुरीतत्वमुच्चयार्थः । यदा नाद्यः सुषु-  
प्तिस्थानं तदा पुरीतत्वस्थानं न भवतीति अतस्थानत्वस्य पक्षे बाधः  
स्यात् स न युक्त इत्याह । विकल्पे ह्येवामिति । त्रीहियवयो-  
स्त्वगत्वा विकल्प इति भावः । यत् तु सप्तमीश्रुत्या नाद्यादीनाभेक-  
फलकत्वमिति तन्नेत्याह । न ह्येकेति । प्रासादस्य पर्यङ्गधारणमर्थः  
पर्यङ्गस्य तु शयनमिति फलभेदेऽप्येकविभक्तिर्दृश्यते, यवधानाद्य-

सुषुप्तमित्यर्थः, नाडोच्चात्मनि चेति समुच्चयेनेतानि नाड्यादीनि  
 स्वापायोपैति न विकल्पेनेत्यर्थः । कुतः तच्छ्रुतेः । तथा हि  
 सर्वेषामेषां नाड्यादीनां तत्र तत्र सुप्तिस्थानत्वं श्रूयते तत्र  
 समुच्चये संगृहीतं भवति, विकल्पे ह्येषां पक्षे बाधः स्यात् ।  
 नन्वेकार्थत्वादिकल्पो नाड्यादीनां ब्रीहियवादिबदित्युक्तं । ने-  
 त्युच्यते, न ह्येकविभक्तिनिर्देशमात्रेणैकार्थत्वं विकल्पस्वापत्तति,  
 नानार्थत्वसमुच्चयचोरप्येकविभक्तिनिर्देशदर्शनात् प्रासादे श्रुते  
 पर्यङ्के श्रुते इत्येवमादिषु, तथेहापि नाडोषु पुरीतति  
 ब्रह्मणि च स्वपितीत्येतदुपपद्यते समुच्चयः, तथा च श्रुतिः  
 'तासु तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति अथा-  
 स्मिन् प्राण एवैकधा भवति' इति समुच्चयं नाडोनां प्राणस्य  
 च सुषुप्तौ श्रावयति, एकवाक्योपादानात् । प्राणस्य च ब्रह्मत्वं  
 समधिगतं 'प्राणस्तथानुगमाद्' इत्यत्र । यत्रापि निरपेक्षा  
 इव नाडीः सुप्तिस्थानत्वेन श्रावयति 'आसु तदा नाडोषु  
 सप्तो भवति' इति तत्रापि प्रदेशान्तरप्रसिद्धस्य ब्रह्मणोऽ-  
 प्रतिषेधान्नाडीद्वारेण ब्रह्मण्येवावतिष्ठत इति प्रतीयते । न  
 चैवमपि नाडोषु सप्तमी विरुध्यते, नाडोभिरपि ब्रह्मोप-

वधानाभ्यां शयनसाधनत्वात् समुच्चयस्य, तथेहापि नाडोपुरीतो  
 जीवस्य सधारद्वारा ब्रह्मण्येव स्मिरिति समुच्चय इत्यर्थः । नाडोनां  
 प्राणस्य च एकेन वाक्येनोपादानान्मिथः समुच्चय इत्याह । एकवा-  
 क्येति । आधारत्वमात्रं सप्तम्यर्थो न निरपेक्षत्वं चेतो न समुच्चयस्य  
 सप्तम्या बाध इत्याह । न चैवमपीति । समुच्चयेऽपीत्यर्थः । अत्र नाडी-

सर्पन् सप्त एव नाडीषु भवति । यो हि गङ्गाया सागरं गच्छति  
गत एव स गङ्गायां भवति । अपि चात्र रश्मिनाडीद्वारात्म-  
कस्य ब्रह्मलोकमार्गस्य विवक्षितत्वान्नाडीस्त्यर्थं सप्तिसङ्कीर्तनं,  
नाडीषु सप्तौ भवतीत्युक्त्वा 'अतस्तं न कश्चन पाप्मा स्पृशति' इति  
ब्रुवन् नाडीः प्रशंसति । ब्रवीति च 'पाप्मस्यर्शाभावे हेतुं' 'तेजसा  
हि तदा सम्पन्नो भवति' इति । तेजसा नाडीगतेन पित्तास्थेन  
भिव्याप्तकरणो न वाह्यान् \*विषयानोचते इत्यर्थः । अथवा  
अस इति ब्रह्मण एवायं निर्देशः, अत्यन्तरे 'ब्रह्मैव तेज एव' इति  
तेजःशब्दस्य ब्रह्मणि प्रयुक्तत्वात्, ब्रह्मणा हि तदा सम्पन्नो भवति  
नाडीद्वारेण अतस्तं न कश्चन पाप्मा स्पृशतीत्यर्थः । ब्रह्मसम्पत्तिः  
पाप्मस्यर्शाभावे हेतुः समधिगतः, सर्वे पाप्मानोऽतो निवर्तन्ते ।

श्रुते नाडीषु भोक्तुः सप्तिर्न विवक्षिता रश्मिसम्बन्धनाडीरूपमा-  
र्गस्त्यर्थत्वादित्याह । अपि चेति । पित्तेन विषयेक्षणाभावे सुख-  
दुःखयोरभावात् तद्धेतुधर्माधर्मात्मकपाप्मास्पृश इत्यर्थः, अपहृतपाप्म-  
ब्रह्मसम्पत्त्या वा पाप्मास्पृश इत्याह । अथ वेति । अस्मिन् व्या-  
ख्याने जाभमाह । एवञ्च सतीति । तासु तदा भवत्यध्यास्मिन् प्राय  
एवैकधा भवतीति श्रुतः समुच्चय आश्रितो भवतीत्यर्थः । नाडीब्रह्मणो-  
गुणप्रधानभावेन सुप्तौ समुच्चयवत् पुरीतद्रह्मणोरपीत्याह । तथे-  
त्यादिना । आकाशे ब्रह्मणि श्रेत इत्युपक्रम्य ताभिः प्रत्यवष्टय्य पुरी-  
तति श्रेत इत्युक्तं, तथा च नाडीद्वारा पुरीततं गत्वा ब्रह्मणि श्रेत  
इति समुच्चयः सिद्ध इत्याह । तथा नाडीति । सत्तासम्पन्नो भवति  
प्राज्ञेन सम्परिवृक्त इति सत्याज्ञयोः श्रुतेः पञ्च सप्तिसंस्थानानो-  
क्त्यत आह । सत्याज्ञयोरिति । किञ्च प्रकृतदर्शादिसाधनैकपुरोडा-  
शनिष्पत्तौ मिथोऽनपेक्षतया समर्थत्वाद्युक्तौ ब्रौह्मिवयोर्विकल्पः, ना-

\* विषयान् वेदेति यर्थः का० ।

हतपाप्मा ह्येष ब्रह्मलोकः' इत्यादिश्रुतिभ्यः । एवञ्च सति प्रदेष्टान्तरप्रसिद्धेन ब्रह्मणा सुप्तिस्थानेनानुगतो नाडीनां \*चयः समाश्रितो भवति । तथा पुरीततोऽपि ब्रह्मप्रक्रियायां सङ्कीर्तनात् तदनुगुणमेव सुप्तिस्थानत्वं विज्ञायते 'य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्त्वस्मिन् श्वेते' इति हृदयाकाशे सुप्तिस्थाने प्रकृते हृदमुच्यते 'पुरीतति श्वेते' इति । पुरीतदिति हृदयपरिवेष्टनमुच्यते, तदन्तर्वर्तिन्यपि हृदयाकाशे शयानः शक्यते पुरीतति श्वेत इति वक्तुं, प्राकारपरिच्छिन्नेऽपि हि पुरे वर्तमानः प्राकारे वर्तत इत्युच्यते । हृदयाकाशस्य च ब्रह्मत्वं समधिगतं 'दहर उत्तरेभ्यः' इत्यत्र । तथा नाडीपुरीतसमुच्चयोऽपि ताभिः प्रत्यवष्टप्य पुरीतति श्वेत इत्येकवाक्योपादानादवगम्यते । सत्प्राज्ञयोश्च प्रसिद्धमेव ब्रह्मत्वमेतासु श्रुतिषु 'त्रीण्येव सुप्तिस्थानानि सङ्कीर्तितानि नाद्यः पुरीतद्रह्यं च' इति, तत्रापि च द्वारमात्रं नाद्यः पुरीतश्च, ब्रह्मैव त्वेकं अगपायि सुप्तिस्थानं । अपि च नाद्यः पुरीतदा जीवस्योपाध्याधार एव भवति, तत्रास्य करणानि वर्तन्त इति । न ह्युपाधिसम्बन्धमन्तरेण स्वत एव जीवस्या-

द्यादीनान्तु ब्रह्मनिरपेक्षतया शुषुप्तजीवाधारत्वासामर्थ्यात् न विकल्प इत्याह । अपि च नाद्य इति । उपाधिकिङ्गाश्रयनाडीपुरीतोरुपहितजीवाश्रयत्वं परम्परया वाच्यं, तदपि सुषुप्तौ न सम्भवति उपाधिलयादित्यर्थः । ननु ब्रह्मापि जीवस्य न मुख्यं स्थानं अभेदादित्यत आह । ब्रह्माधारत्वमिति । जीवस्य ब्रह्मण्यभेदेनावस्थानं नाडीपुरीतोऽस्तु कीनोपाधेर्जीवस्य स्थितिरेव न सम्भवतीत्येका-



धारः कश्चित् सम्भवति, ब्रह्माव्यतिरेकेण स्वमहिमप्रतिष्ठितत्वात् ।  
 ब्रह्माधारत्वमप्यस्य सुषुप्तेर्नैवाधाराधेयभेदप्रतिप्रायेणोच्यते कथं  
 तर्हि तादात्म्याभिप्रायेण यत् आह 'सता सोम्य तदा  
 सम्यग्ना भवति स्वमपीतो भवति' इति । स्वशब्देनात्माभिलष्यते  
 स्वरूपमापन्नः सुषुप्तो भवतीत्यर्थः\* । अपि च न कदाचिज्जी-  
 वस्य ब्रह्मणा सम्पत्तिर्नास्ति स्वरूपस्थानपायित्वात्, स्वप्नजाग-  
 रितयोस्तु उपाधिसम्पर्कवशात् पररूपापत्तिमिवापेक्ष्य \*तदुप-  
 श्रममात्रात् सुषुप्ते स्वरूपापत्तिर्विवक्ष्यते, अतश्च सुषुप्तावस्थार्यां  
 कदाचित् सता सम्यग्यते कदाचित् न सम्यग्यत इत्ययुक्तं ।  
 अपि च स्थानविकल्पाभ्युपगमेऽपि विशेषविज्ञानोपश्रमलक्षणं  
 तावत् सुषुप्तं न कश्चिद्विशिष्यते तत्रं सति सम्यग्ज्ञानावदेकत्वात्  
 न विजानातीति युक्तं 'तत्केन कं विजानोथात्' इति श्रुतेः । ना-  
 डीषु पुरीतति च श्रयानस्य न किञ्चिद्विज्ञाने कारणं शक्यं  
 विज्ञातुं भेदविषयत्वात्, 'यत्र वान्यदिव स्यात् तत्रान्योऽन्यत्प-

र्थसामर्थ्याभावात् न विकल्प इत्यर्थः । सुषुप्तौ जीवस्य भेदकोपाधिल-  
 यात्सौत्सर्गिकब्रह्माभेदस्य विकल्पो न युक्त इत्याह । अपि चेति । किञ्च  
 नाद्यादीनामन्यतमस्थाने क्व सुप्तिवादिनापि सुप्तं न विशिष्यत इति  
 वक्तव्यं तच्च वक्तुं न शक्यत इत्याह । अपि च स्थानेति । भेदाभावा-  
 द्भिर्भेदज्ञानाभावे हेतुः, नाडीपुरीतद्रुतस्य तु जीवस्य भेदावस्थत्वात्  
 भेदाविज्ञाने कारणं नास्तीत्यर्थः । हेतावस्थस्यापि हेताज्ञाने हेतुं  
 शक्यते । ननु भेदेति । द्रष्टृदृश्यात् दूरत्वं स्वाभाविकमौपाधिकं वा ।  
 तत्रार्थं सदृष्टान्तमनूद्य प्रत्याह । वाटमित्यादिना । द्वितीयमनूद्य  
 दृषयति । उपाधिगतमेवेति । उपाधिभिस्तस्यैव नाद्यादौ स्वापे

\* तदुपश्रमादिति अर्थः का० । तदुपरमादिति सो० ।

- श्येत्' इति श्रुतेः। ननु भेदविषयस्याप्यतिदूरादिकारणमविज्ञाने स्यात् । वाढमेवं स्यात् यदि जीवः स्वतः परिच्छिन्नोऽभ्युपगम्येत
- यथा विष्णुमित्रः प्रवासी स्वगृहं न पश्यतीति, न तु जीवस्योपाधिव्यतिरेकेण परिच्छेदो विद्यते, उपाधिगतमेवातिदूरादिकारणमविज्ञान इति यद्युच्येत तथाप्युपाधेरुपशान्तत्वात् सत्येव सम्यग्ज्ञो न विजानातीति युक्तं । न च वयमिह तुल्यवत् नाद्यादिसमुच्चयं प्रतिपादयामः, न हि नाद्यः सुप्तिस्थानं पुरीतश्चेत्यनेन विज्ञानेन किञ्चित् प्रयोजनमस्ति, न ह्येतद्विज्ञानप्रतिबद्धं फलं किञ्चित् श्रूयते, नाप्येतद्विज्ञानं फलवतः कस्याचिदङ्गमुपदिश्यते, ब्रह्म त्वनपायि सुप्तिस्थानमित्येतत् प्रतिपादयामः, तेन तु विज्ञानेन प्रयोजनमस्ति, जीवस्य ब्रह्मात्मत्वावधारणं \*स्वप्नजागरितगतव्यवहारविमुक्तत्वावधारणञ्च । तस्मादात्मैव सुप्तिस्थानं ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥

यस्माच्चात्मैव सुप्तिस्थानं अत एव कारणात् नित्यवदेवास्मादात्मनः प्रबोधः स्वापाधिकारे शिष्यते, कुत एतदागा-

कतिपयसन्निवृत्तार्थज्ञानप्रसङ्गात् सुप्तिव्याघातः स्यात् । उपाधिकये त्वन्यत् न जीवस्य स्थित्ययोगात् ब्रह्मण्येव स्वाप आस्थेय इत्यर्थः । एवं विकल्पं निरस्य नाडीपुरीतोर्ब्रह्मणा सह तुल्यवत्समुच्चयवत्फलत्वेन दूषयन् मुक्तप्रधानत्वेन समुच्चयमुपसंहरति । न च वयमित्यादिना ॥

किञ्च ब्रह्मणः सकाशात्जीवस्योत्थानश्रुतेर्ब्रह्मैव सुप्तिस्थानमित्याह

\* स्वप्नजागरितव्यवहार इति वर्षे का० ।

दित्यस्य प्रअस्य प्रतिवचनावसरे 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुल्लिङ्गा  
 व्युत्सर्ज्येवमेवैतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः' \* इत्यादि, 'सत आगम्य  
 न विदुः सत आगच्छामहे' इति च । विकल्प्यमानेषु तु † सुषु-  
 म्निस्थानेषु कदाचित् नाडीभ्यः प्रतिबुध्यते कदाचित् पुरीततः  
 कदाचिदात्मन इत्यशासिष्यत् । तस्मादप्यात्मैव तु सुप्ति-  
 स्थानमिति ॥

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ८ ॥

तस्याः पुनः सत्सम्पत्तेः प्रतिबुध्यमानः किं य एव सत्-  
 सम्पन्नः स एव प्रतिबुध्यते ‡ उतान्यो वेति चिन्त्यते । तत्र प्राप्तिं  
 तावत् अनियम इति । कुतः, यदा हि जलराशौ कश्चि-  
 ज्जलविन्दुः प्रक्षिप्यते जलराशिरेव स तदा भवति, पुनस्तदु-  
 द्हरणे स एव जलविन्दुर्भवतीति दुःसम्पादं, तद्वत् सुप्तः  
 परैकैकत्वमापन्नः सम्प्रसीदति न स एव पुनस्तथातुमर्हति,

सूत्रकारः । अतः प्रबोध इति । नाडीपुरीततोः क्वाप्यत्यानापाद-  
 नत्वाश्रयणात् न सुप्तिस्थानमित्यर्थः, तस्मादुपाधिक्रमे जीवस्य ब्रह्माभे-  
 दादौपाधिक एव भेद इति विवेकादाकार्याभेदसिद्धिरिति स्थितं ॥

स एव कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः सुषुप्तौ उपाधिनाशात् कर्मानु-  
 स्मृत्यादेर्दर्शनाच्च संशये सत्यस्मात् ब्रह्मणो जीवस्योत्थानश्रुतेर्ब्रह्मैव  
 सुषुप्तिस्थानमित्युक्तमयुक्तं । सुप्तादन्यस्याप्युत्थानसम्भवेन सुषुप्तस्याना-  
 पादिस्थानत्वसम्भवादित्याक्षेपसङ्गत्वात् नियामकाभावादनियम इति  
 पूर्वपक्षमाह । तस्याः पुनरित्यादिना । पूर्वपक्षे ज्ञानवैयर्थ्यं सुषुप्त्यैवा-  
 पुनरावृत्तिरूपमुक्तिरिति सिद्धान्ते तु अज्ञातब्रह्मात्मना स्थितस्या-

\* इत्यादिनेति वर्षे० का० से० ।

† सुप्तीति वर्षे० का० ।

‡ उत स वा अन्यो वेति वर्षे० का० ।

तस्मात् स एवेश्वरो वान्यो वा जीवः प्रतिबुध्यत इत्येवं प्राप्ते इह-  
माह । स एव तु जीवः सुप्तः स्वास्थं गतः पुनरुत्तिष्ठति  
नान्यः । कस्मात्, कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः । विभज्य हेतुन्  
दर्शयिष्यामि, कर्मशेषानुष्ठानदर्शनात् तावत् स एवात्यातुमर्हति  
नान्यः । तथा हि पूर्वैद्युरनुष्ठितस्य कर्मणोऽपरेद्युः शेषमनुष्ठितं  
दृश्यते, न चान्येन सामिहतस्य कर्मणोऽन्यः शेषक्रियायां  
प्रवर्तितुमर्हति अतिप्रसङ्गात्, तस्मादेक एव पूर्वैद्युरपरेद्युष्वे-  
कस्य कर्मणः कर्तेति गम्यते । इतश्च स एवात्तिष्ठति यत्कार-  
णमतीतेऽहन्वहमदेऽद्राक्षमिति पूर्वानुभूतस्य पश्चात् स्मरणं  
अन्यस्योत्थाने नापपद्यते, न ह्यन्यदृष्टमन्योऽनुस्मृतुं अर्हति ।  
'सोऽहमस्मि' इति चात्मानुस्मरणमात्मानन्तरोत्थाने नावकल्पते ।  
शब्देभ्यश्च तस्यैवात्यानमवगम्यते 'तथा हि पुनः प्रतिन्यायं प्रति-  
थान्याद्रवति बुद्धान्तायैव इमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य  
एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति । त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा  
वृको वा वराहो वा कीटो वा पतङ्गो वा दंशो वा मशको वा  
यद् यद्भवन्ति तत्तदा भवन्ति' इत्येवमादयः शब्दाः स्वापप्र-

ज्ञानबलेन पुनस्तस्यैवात्यानावश्यभावाद्वानानागाय ज्ञानापेक्षेति फलं  
ईश्वरो वेत्यनियमदाहोक्तं । 'स वान्यो वेत्येव पूर्वपक्षः । ज्ञान  
विना बुद्ध्याद्युपाधेरत्यन्तनाशाभावाद्यया बुद्धोपहितो जीवः सुप्तसौ  
कारणात्मना स्थितस्तथैव नानाकर्मानुभवसंस्कारवत्त्वोपहित उत्तिष्ठ-  
तीति सिद्धान्तयति । स एव त्वित्यादिना । सामिहतस्यार्द्धहतस्य' एक-  
स्यैव ज्योतिष्टोमादेरनेकयजमानकलापतोऽतिप्रसङ्गः । स्मृतिमुक्तानु-  
शब्दसूचितां प्रथमिच्छामाह । सोऽहमिति । अयनं गमनं व्यायः ।

श्रुतौ मृतौ वा प्रसिद्धास्ति, तस्माच्चतसृणांमेवावस्थानामन्य-  
 तमावस्था मूर्च्छत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । न तावन्मुग्धो जागरिताव-  
 स्थो भवितुमर्हति; न हि अयमिन्द्रियैर्विषयानीक्षते । स्यादे-  
 तत् द्रुषुकारन्यायेन मुग्धो भविष्यति, यद्येषुकारो जाग्रदपि  
 इक्षामकमनस्तथा नान्यान् विषयानीक्षते एवं मुग्धो मुञ्चलसम्पा-  
 तादिजनितदुःखानुभवव्यथमनस्तथा जाग्रदपि नान्यान् विष-  
 यानीक्षते इति । न, अचेतयमानत्वात् । द्रुषुकारो हि व्यापृत-  
 मना ब्रवीति इयुमेवाहमेतावन्तं कालं उपलभमानोऽभूवमिति,  
 मुग्धस्तु लब्धसञ्ज्ञो ब्रवीति अन्धे तमस्मि अहमेतावन्तं कालं  
 प्रसिप्तोऽभूवं न किञ्चिन्मया; चेतितमिति । जाग्रतस्यैकविषया-  
 सकचेतसोऽपि देहो विधीयते, मुग्धस्य तु देहो धरणां पतति,  
 तस्मात् न जागर्ति नापि स्वप्नान् पश्यति, निःसञ्ज्ञत्वात् ।  
 नापि मृतः, प्राणोऽणोर्भावात् । मुग्धे हि जन्तौ मृतोऽयं स्यात्  
 न वाऽमृत इति संशयाना उक्तास्ति नास्तीति हृदयदेशमा-  
 लम्भते निश्चयार्थं, प्राणोऽस्ति नास्तीति च नासिकादेशं, यदि  
 प्राणोऽणोरस्ति त्वं नावगच्छन्ति ततो मृतोऽयमित्यध्ववमाय

अवस्थाचतुष्टयसिद्धेर्मुग्धस्य तद्वैलक्षण्याच्च संशये सोऽहमिति प्रत्य-  
 भिज्ञयार्थस्य सुप्ताभेदवद्विशेषज्ञानभावाविशेषणं लिङ्गं सुषुप्ति-  
 रेव मूर्च्छति प्रत्यभिज्ञानात् सुषुप्त्यन्तर्गता मूर्च्छति दृष्टान्तसङ्गत्वात् पूर्व-  
 पक्षमाह । तिसृस्तावदिति । पूर्वपक्षे प्रसिद्धावस्थितः पृथगात्मनो  
 मूर्च्छतो विवेकार्थं यत्नासिद्धिः फलं, सिद्धान्ते पृथक्यत्नव्यभिचयमिति  
 भेदः । परिशेषं दर्शयन् सिद्धान्तयति । न तावदित्यादिना । जाग्रदपि  
 जागरावस्थोऽपीत्यर्थः । ऐन्द्रियकमर्थज्ञानं देहधारणञ्च तस्यास्ति न  
 मुग्धस्येति वैषम्योक्त्या दूषयति । नेत्यादिना । मूर्च्छाया जागर इदं-

दहनायारण्यं नयन्ति, अथ तु प्राणमुष्माणं वा प्रतिपद्यन्ते ततो  
 नाद्यं मृत इत्यध्यवसाय सञ्ज्ञालम्भायाभिषञ्चन्ति । पुनरुत्था-  
 नाच्च न दिष्टं गतः न हि यमं गतो यमराष्ट्रात् प्रत्यागच्छति ।  
 अस्तु तर्हि सुषुप्तः निःसञ्ज्ञत्वात् अमृतत्वाच्च । न, वैलक्षण्यात् ।  
 मुग्धः कदाचिच्चिरमपि नाच्छसिति सवेपथुरस्य देहो भवति  
 भयानकञ्च वदनं विस्फारिते नेत्रे, सुषुप्तस्तु प्रसन्नवदनः । तु-  
 ल्यकालं पुनः पुनरुच्छसिति निमीलिते अस्य नेत्रे भवतः, न  
 चास्य देहो वेपते, पाणिपेषणमात्रेण च सुषुप्तमुत्थापयन्ति,  
 न तु मुग्धं मुद्गरघातेनापि । निमित्तभेदश्च भवति मोह-  
 स्वापयोः, मुश्नसम्पत्तादिनिमित्तत्वान्मोहस्य अमनिमित्तत्वाच्च  
 स्वापस्य । न च लोकेऽस्ति प्रसिद्धिः मुग्धः सुप्त इति । परिश्रे-  
 षादर्द्धसम्पत्तिर्मुग्धतेत्यवगच्छामः निःसञ्ज्ञकत्वात् सम्पन्नः इत-  
 रस्माच्च वैलक्षण्यादसम्पन्न इति । कथं पुनरर्द्धसम्पत्तिर्मुग्धता इति  
 शक्यते वक्तुं, यावता सुप्तं प्रति तावदुक्तं श्रुत्या 'सता सोम्य तदा  
 सम्पन्नो भवति अत्र स्तेनोऽस्तेनो भवति नैनं सेतुमहोरात्रे

मुक्त्वा स्वप्रमृतिभ्यां भेदमाह । नापीत्यादिना । आलम्भते स्पृशन्ति ।  
 दिष्टं मरणं । सुषुप्तिमुच्छ्रंयाः किञ्चित्सारूप्येऽपि बद्धवैलक्षण्याद्भेद  
 इत्याह । नेति । लक्षणभेदमुक्त्वा निमित्तभेदमाह । निमित्तेति ।  
 प्रत्यभिज्ञाप्यसिद्धेत्याह । न चेति । उक्तसारूप्यवैरूप्याभ्यामर्द्धसम्पत्तिः  
 सर्वैः सुषुप्तिधर्मैरसम्पन्नो मुग्धः सुषुप्तो न भवति, सर्वैर्मरणावस्था-  
 धर्मैरसम्पत्तेर्भूतोऽपि न किन्तु अवस्थान्तरं गत इति सूत्रार्थः । अत्र  
 सूत्रे जीवस्य ब्रह्मण्यार्द्धसम्पत्तिरुक्तेति आन्तः शङ्कते । कथमिति । यत्  
 सुषुप्तं प्रति सतसम्पन्नत्वं श्रुतं तदुपाध्यभावाभिप्रायं । उपाध्यभावश्च  
 मुग्धस्यापि सम इति यतः तस्मात् कृत्स्नसम्पत्तिरेवेत्यर्थः । सुषुप्तकाले

तरतो न जरा न मृत्युर्न शोको न सुकृतं न दुष्कृतम्  
 इत्यादि । जीवे हि सुकृतदुष्कृतयोः प्राप्तिः सुखितदुःखित-  
 प्रत्ययोत्पादनेन भवति, न च सुखितप्रत्ययो दुःखितप्रत्ययो  
 वा सुषुप्ते विद्यते, मुग्धेऽपि तौ प्रत्ययौ नैव विद्येते, तस्मादुपाध्यु-  
 पशमात् सुषुप्तवन्मुग्धेऽपि कृत्स्नसम्पत्तिरेव भवितुमर्हति नार्द्ध-  
 सम्पत्तिरिति । अत्रोच्यते न ब्रूमो मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिर्जीवस्य  
 ब्रह्मणा भवति इति, किं तर्हि अर्द्धेन सुषुप्तपक्षस्य भवति  
 मुग्धत्वं अर्द्धेनावस्थान्तरपक्षस्येति ब्रूमः । दर्शिते च मोहस्य  
 स्थापेन साम्यवैषम्ये । द्वारश्चेत्नरणस्य यदास्य सावशेषं कर्म  
 भवति तदा वाङ्मनसे प्रत्यागच्छतः यदा तु निरवशेषं  
 कर्म भवति तदा प्राणोष्माणावपगच्छतः, तस्मादर्द्धसम्पत्तिं  
 ब्रह्मविद इच्छन्ति । यत्तूक्तं न पञ्चमी काचिदवस्था प्रसिद्धा-  
 स्तीति, नैष दोषः, कादाचित्कीयमवस्थेति न प्रसिद्धा स्यात्.  
 प्रसिद्धा चैषा लोकायुर्वेदयोः । अर्द्धसम्पत्त्यभ्युपगमाच्च न पञ्चभा-  
 \*गम्यत इत्यनवद्यं ॥

कर्मासम्बन्धे पुनस्त्यागं कथमित्याशङ्क्य तत्कार्याभावात्तदसम्बन्धात्ति-  
 रित्याह । जीवे हीति । ब्रह्मणा कृत्स्नसम्पत्तिमङ्गीकृत्य परिहरति ।  
 न ब्रूम इति । मुग्धत्वं हि सुषुप्तस्यार्द्धेन निःसञ्जत्वादिधर्मेण साम्येन  
 सम्पन्ने भवति, मरणस्यार्द्धेन कम्पादिना सम्पन्नमित्यर्द्धसम्पत्तिरित्यर्थः ।  
 इतोऽपि सुषुप्तिवैषम्यमित्याह । द्वारश्चेति । अप्रसिद्धिमङ्गीकृतयोस्तं  
 प्रसिद्धिरप्यस्तीत्याह । प्रसिद्धा चेति । आयुर्वेदो वैद्यशास्त्रं । प्रसिद्धे  
 कथं विचार इत्याशङ्क्य पञ्चमत्वेनाप्रसिद्धेरित्याह । अर्द्धेति । सुषुप्ति-  
 म्पत्तिधर्मार्द्धसम्पत्त्या तदन्तर्भावबुद्धिर्लोकानामित्यर्थः ॥

न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥

येन ब्रह्मणा सुषुप्तादिषु जीव उपाध्युपगमात् सम्पद्यते तस्येदानो स्वरूपं श्रुतिप्रशेन निर्धार्यते । सन्तुभयलिङ्गाः श्रुतयः ब्रह्मविषयाः 'सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः' इत्येवमाद्याः सविशेषलिङ्गाः, 'अस्मूलमनखं ह्रस्वमदीर्घम्' इत्येवमाद्याश्च निर्विशेषलिङ्गाः । किमासु श्रुतिषु उभयलिङ्गं ब्रह्म प्रतिपत्तव्यमुतान्यतरलिङ्गं, यदाप्यन्यतरलिङ्गं तदापि सविशेषमुत निर्विशेषमिति मीमांस्यते । तत्रोभयलिङ्गश्रुत्यनुयहात् उभयलिङ्गमेव ब्रह्मेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, न तावत् स्वत एव परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्गत्वमुपपद्यते, न ह्येकं वस्तु स्वत एव रूपादिविशेषोपितं तद्विपरीतञ्चेत्यभ्युपगन्तुं शक्यं विरोधात् । अस्तु तर्हि स्थानतः पृथिव्याद्युपाधियोगादिति, तदपि नोपपद्यते । न ह्युपाधियोगादप्यन्यादृशस्य वस्तुनोऽन्यादृशस्वभावः सम्भवति । न हि स्वच्छः सन् स्फुटिकोऽलक्तकाद्युपाधियोगादस्वच्छो भवति,

सर्वाभिरवस्थाभिरलिप्तस्त्वमर्थ इति विचार्यापादसमाप्तेस्तत्पदार्थं निरूपयितुकामः प्रथमं तस्य निर्विशेषत्वमाह । न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि । उद्देश्यत्वं पदार्थजिज्ञासापरमानन्तरं तत्स्वरूपब्रह्मविचारस्यावसरसङ्गतिमाह । येनेति । निर्विशेषत्वं सविशेषत्वञ्चेत्यभयं लिङ्गते ज्ञाप्यते याभिन्ता उभयलिङ्गाः श्रुतयः संशयबीजत्वेन सन्तीत्यर्थः । यथा विरुद्धसंघुप्तिमरुगोभयरूपं मुग्धत्वं तथा श्रुतिप्रामाण्यादुभयरूपं ब्रह्म ध्येयमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः । निर्विशेषमेकरूपमेव ध्येयमिति सिद्धान्तयति । एवमिति । किमुभयरूपत्वं स्वतः उत स्वतो निर्गुणस्य सर्वगन्धत्वादिविशेषः उपाधितः सत्त्वः आहोस्वित् स्वतः सविशेषमेव ब्रह्मेति, तत्रायं निरस्य द्वितीयं अनूद्य दूषयति । अस्तु



भ्रममात्रत्वादस्वच्छताभिनिवेशस्य, उपाधीनाञ्चाविद्याप्रत्युप-  
स्थापितत्वात् । अतश्चान्यतरलिङ्गपरिग्रहेऽपि समस्तविशेषर-  
हितं निर्विकल्पकमेव ब्रह्म प्रतिपत्तव्यं न तद्विपरीतं । सर्वत्र हि  
ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरेषु वाक्येषु 'अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्'  
इत्येवमादिष्वपास्तसमस्तविशेषमेव ब्रह्मोपदिश्यते ॥

न भेदादिति चेन्न प्रत्येकमतदचनात् ॥ १२ ॥

अथापि स्यात्, यदुक्तं निर्विकल्पकमेकलिङ्गमेव ब्रह्म नास्य  
स्वतः स्थानतो बोभयलिङ्गत्वमस्तीति, तन्नापपद्यते । कस्मात्, भे-  
दात् । भिन्ना हि प्रतिविद्यं ब्रह्मण आकारां उपदिश्यन्ते 'चतु-  
ष्पात् ब्रह्म षोडशकलं ब्रह्म वामनत्वादिलक्षणं ब्रह्म त्रैलोक्य-  
शरीरवैश्वानरशब्देदितं ब्रह्म' इत्येवंजातीयकाः, तस्मात् सवि-  
शेषत्वमपि ब्रह्मणोऽभ्युपगन्तव्यं । ननुक्तं नोभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणः  
सम्भवति इति । अयमणविरोधः, उपाधिकृतत्वादाकारभे-  
दस्य, अन्यथा हि निर्विषयमेव भेदशास्त्रं प्रसज्येतेति चेत् । नेति

तर्हीति । स्थानमुपाधिः, ब्रह्मणि विशेषः कल्पितः औपाधिकत्वात्  
स्फटिककौञ्चित्यवदित्यर्थः । उपाधेः सत्यत्वेऽपि तत्कृतं मिथ्येति दृष्टं  
ब्रह्मणि तूपाधीनां मिथ्यात्वात् तत्कृतो विशेषो मिथ्येति किम् वाच्य-  
मित्याह । उपाधीनामिति । तृतीयं निरस्यति । अतश्चेति । सर्वस्य  
विशेषस्य कल्पितत्वादेवेत्यर्थः । निषेधश्रुतेस्त्वैवमित्याह । सर्वत्र हीति ॥

भिद्यत इति भेदा विशेषः, विशेषश्रुतावपि विशेषस्यापि श्रुते-  
रुभयरूपत्वं स्यादिति शङ्कां व्याचष्टे । अथापि स्यादिति । पूर्वोक्तं  
विरोधं स्मारयति । ननुक्तमिति । भेदश्रुतिप्रामाण्यार्थमौपाधिक-  
रूपभेदस्वीकारादविरोध इति समाध्यर्थः । किमुपाधिगत एव रूप-

ब्रूमः । कुतः, प्रत्येकमतद्वचनात् । प्रत्युपाधिभेदं हि अभेदमेव ब्रह्मणः आवयति शास्त्रं 'यस्यायमस्त्रां पृथिव्यां तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यस्यावमध्यात्मं शरीरस्तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषोऽयमेव स योऽद्यमात्मा' इत्यादि । अतश्च न भिन्नाकारयोगो ब्रह्मणः शास्त्रीय इति शक्यते वक्तुं, \*भेदस्योपासनार्थत्वाद्भेदे तात्पर्यात् ॥

अपि चैवमेके ॥ १३ ॥

अपि चैवं भेददर्शननिन्दापूर्वकमभेददर्शनमेवैके शास्त्रिनः समामनन्ति—

“मनसैवेदमाप्त्यं नेह नानास्ति किञ्चन ।

मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति” ॥ इति ।

तथान्येऽपि 'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारश्च मत्वा सर्वं प्रोक्तं त्रिविधं ब्रह्ममेतत्' इति, ममस्तस्य भोग्यभोक्तृनियन्तृलक्षणस्य प्रपञ्चस्य ब्रह्मैकस्वभावंतामधीयते, कथं पुनराकारवदुपदेशि-  
नीखनाकारोपदेशिनीषु च ब्रह्मविषयासु अतिषु सतीखना-  
कारमेव ब्रह्मावधार्यते न पुनर्विपरीतमित्येतदुत्तरं पठति ॥

भेदो ब्रह्मण्युपचर्यते ध्यानार्थमतोपाधियोगात् सत्यविर्बद्धरूपवत्तथा ब्रह्मणो भेदो भवतीति । आद्येऽस्मद्विदुःसिद्धिः द्वितीये भेदश्रुत्या दूष-  
यति । नेति ब्रूम इति ॥

इतनिन्दापूर्वकमहेतोस्तेषु निर्विशेषं तत्त्वमिति सूत्रार्थमाह । अपि चेति । भोक्ता जीवो भोग्यं शब्दादि तयोः प्रेरितारमीश्वरं च मत्वा विचार्य मे मम प्रोक्तं तत्सर्वं त्रिविधं ब्रह्मैवेति जानीयादित्यर्थः । द्विवि-  
धश्रुतीषु सतीषु निर्विशेषत्वे किं नियामकमिति शङ्कते । कथं पुनरिति ॥

\* भेदेत्यादि तात्पर्यादित्यस्य वर्ष० का० नास्ति ।

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥

रूपाद्याकाररहितमेव हि ब्रह्मावधारयितव्यं न रूपादि-  
 मत् । कस्मात् तत्प्रधानत्वात् । 'अम्यूलमनखद्वस्त्रमदीर्घं, अशब्द-  
 मस्पर्शमरूपमव्ययं, आकाशो वै नाम नामरूपयोर्निर्वहिता ते  
 यदन्तरा तद्ब्रह्म, दिव्यो ह्यसूर्तः पुरुषः सवाह्याभ्यन्तरो ह्यजः,  
 तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूः'  
 इत्येवमादीनि हि वाक्यानि निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मतत्त्वप्रधानानि  
 नार्थान्तरप्रधानानित्येतत्प्रतिष्ठापितं 'तत्तु समन्वयात्' इत्यत्र ।  
 तस्मादेवंजातीयकेषु वाक्येषु यथाश्रुतं निराकारमेव ब्रह्मा-  
 वधारयितव्यं, इतराणि त्वाकारवद्ब्रह्मविषयाणि वाक्यानि न  
 तत्प्रधानानि उपासनाविधिप्रधानानि हि तानि, तेऽसति  
 विरोधे यथाश्रुतमाश्रयितव्यं, सति 'तु विरोधे तत्प्रधानान्य-  
 तत्प्रधानेभ्यो बलीयांसि भवन्ति इति । एष विनिगमनाया  
 हेतुः येनोभयाऽपि श्रुतिषु सतीऽसतीकारमेव ब्रह्मावधार्यते  
 न पुनर्विपरीतमिति का तर्हि आकारवद्विषयाणां श्रुतीनां  
 गतिरित्यनं आह ॥

तत्परातत्परविरोधे तत्परं बलवदिति न्यायो नियामक इत्याह ।  
 अरूपवदेवेति । उपासनपरवाक्येषु आकारे तात्पर्याभावेऽपि देव-  
 तावयवदकारसिद्धिमाशङ्क्य निष्प्रपञ्चपरश्रुतिविरोधात् मैवमि-  
 त्याह । तेऽसतीति ॥

### प्रकाशवच्चावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

यथा प्रकाशः सौरश्चान्द्रमभौ वा विद्यङ्गायावतिष्ठमानोऽ-  
ङ्गुल्याद्युपाधिसम्बन्धात्तेषु ऋजुवक्रादिभावप्रतिपद्यमानेषु तद्भा-  
वमिव प्रतिपद्यते एवं ब्रह्मापि पृथिव्याद्युपाधिसम्बन्धात् तदा-  
कारमिव प्रतिपद्यते, तदालम्बनो ब्रह्मण आकारविशेषोप-  
देश उपामनार्थो न विरुध्यते, एवमवैयर्थ्यमाकारवद्ब्रह्मवि-  
षयाणामपि वाक्यानां भविष्यति, न हि वेदवाक्यानां कस्य-  
चिदर्थवत्त्वं कस्यचिदनर्थवत्त्वमिति युक्तं प्रतिपत्तुं प्रमाणत्वा-  
विशेषात् । नन्वेवमपि यत् पुरस्तात् प्रतिज्ञातं नोपाधियो-  
गादप्युभयलिङ्गत्वं ब्रह्मणोऽस्तीति तद्विरुध्यते, नेति ब्रूमः ।  
उपाधिनिमित्तस्य वस्तुधर्मतानुपपत्तेः, उपाधीनां चाविद्या-  
प्रत्युपस्थापितत्वात् । सत्यमेव च नैसर्गिक्यामविद्यायां लोक-  
वेदव्यवहारावतार इति तत्र तत्रावोचाम ॥

कल्पितद्वैते सावकाशत्वाच्च सपपञ्चत्वश्रुतयो दुर्बला इत्याह ।  
प्रकाशवच्चेति । नन्वाकारवाक्यानामुपाधिकल्पितसर्वगन्धत्वादिना-  
र्थवत्त्वं किमिति वर्ण्यते वैयर्थ्यमेवोच्यतां । तत्राह । न हि वेद-  
वाक्यानामिति । नन्वेवमपीति उक्तरीत्योभयरूपत्वाङ्गीकारेण श्रुतानां  
व्यवस्थिते त्वपीत्यर्थः । उपाधीनां कल्पितत्वादीर्वाधिकस्य सत्यत्वा-  
नुपपत्तेर्न सत्यमुभयरूपत्वमिति पूर्वमुक्तं सम्प्रति सत्यं निर्विशेषत्वं  
।मथ्या सविशेषत्वमित्युच्यते इत्युभयरूपत्वाङ्गीकारेऽपि न पूर्वापर-  
विरोध इत्याह । नेति ब्रूम इति । द्वैतस्य मिथ्यात्वं ज्ञानेन बाधादु-  
पासनादिव्यवहारो न स्यादित्याशङ्क्य बाधात् प्रागेव स इत्याह ।  
सत्यमिति ॥

आह च तन्मात्रं ॥ १६ ॥

आह च श्रुतिस्यैतन्मात्रं विलक्षणरूपीन्तररहितं निर्विशेषं  
ब्रह्म 'स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नो रसघन एवैवं  
वा अरेऽयमात्माऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एव' इति ।  
एतदुक्तं भवति, नास्यात्मनोऽन्तर्वर्द्धिर्वैः चैतन्यादन्यद्रूपमस्ति,  
चैतन्यमेव तु निरन्तरमस्य स्वरूपं, यथा सैन्धवघनस्यान्तर्वर्द्धिश्च  
लवणरस एव निरन्तरो भवति न रसान्तरन्तथैवायमपीति ॥

दर्शयति चाथो अपि स्मर्यते ॥ १७ ॥

दर्शयति च श्रुतिः पररूपप्रतिषेधेनैव ब्रह्म निर्विशेषं 'अथात  
आदेशो नेति नेति, अन्यदेव तद्विदितादयो अविदितादधीति,  
यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इत्येवमाद्या । वाक्कलिना  
च बाह्यः पृष्टः सन्नवचनेनैव ब्रह्म गोवाचेति श्रूयते 'स होवा-  
चाधीहि भगवो ब्रह्मेति स तूष्णीञ्च बभूव तं ह द्वितीये वा

यतः श्रुतिश्चिन्मात्रमाह अतश्च विशेषो मिथ्येति सूत्रार्थमाह ।  
आह चेति । सैन्धवघनो लवणपिण्डः ॥

किञ्च श्रुतिस्मृतयोः परनिषेधेन ब्रह्मोपदेशात् निष्पन्नं ब्रह्मे-  
त्याह । दर्शयति चेति । अथ द्वैतान्तरं ज्ञानहेतुत्वान्नेति नेति  
उपदेशः क्रियत इत्यर्थः । अधि अन्यत् पुनः पुनरधीहि भो इति निर्व-  
न्यकारित्वं तं द्वितीये तृतीये च प्रश्ने तूष्णींभावं त्यक्त्वा उवाच । उप-  
शान्तो निरस्तद्वैतः । अतस्तस्य तूष्णींभाव एवोत्तरमिति सौत्रश्च अयो-  
शब्दस्तथार्थकः । आदिमत्वार्थं तन्न भवतीत्यनादिमत् । सत् इन्द्रि-  
यवेद्यं । असत् परोक्षञ्च न स्वप्रकाशत्वादित्यर्थः । सर्वभूतगुणैर्दिव्य-

दृतीये वा वचन उवाच ब्रूमः खलु त्वन्तु न विजानामि उपशा-  
नोऽयमात्मा' इति । तथा स्मृतिस्त्रपि परप्रतिषेधेनैवोपदिश्यते—

“ज्ञेयं यत् तत्प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वाऽमृतमश्नुते ।

अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नामदुच्यते” ॥

इत्येवमाद्यासु । तथा विश्वरूपधरो नारायणो नारद-  
मुवाचेति स्मर्यते—

“माया ह्येषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि नारद ।

सर्वभूतगुणैर्युक्तं नैवं मां ज्ञातुमर्हसि” ॥ इति ।

अत एव चोपमासूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥

यत एव चायमात्मा चैतन्यस्वरूपो निर्विशेषो वाङ्मनसा-  
तीतः परप्रतिषेधेनोपदेशोऽत एव चासोपाधिनिमित्तामपार-  
मार्थिकीं विशेषवत्तामभिप्रेत्य जलसूर्यकादिवत् इत्युपमोपा-  
दीयते मोक्षशास्त्रेषु—

‘यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपी भिन्ना ब्रह्मैकोऽनुगच्छन् ।  
उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः चेन्नैवैवमजोऽयमात्मा’ इति ।

गन्धादिभिर्युक्तं मां मूर्तिमन्तं पश्यसीति यत्त्वा माया अत एव स-  
दैतो भगवानिति मां द्रष्टुं नार्हसि वस्तुतो द्वैतातीतत्वादित्यर्थः ॥

किञ्च यथा जलाद्युपाधिकल्पितः सूर्यचन्द्रादेर्भेदक्षणनादिर्धर्म एव-  
मात्मन इति दृष्टान्तः । अतश्च निर्विशेषं तत्त्वमित्याह । अत एव  
चोपमेति । जलविभत्वाकारेण सूर्यस्याभासत्वद्योतनाय सूर्यमेति कप्र-  
त्ययः । यथायं ज्योतिर्मयो विवस्वान् अत एकोऽपि घटभेदेन भिन्नाः

“एक एव तु भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बद्धधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्” ॥

इति चैवमादिषु । अत्र प्रत्यवस्थीयते ॥

अम्बुवदग्रहणात् तु न तथात्वं ॥ १९ ॥

न जलसूर्यादितुल्यत्वमिहोपपद्यते तद्ददग्रहणात् । सूर्यादिभ्यो हि मूर्तेभ्यः पृथग्भूतं विप्रकृष्टदेशं, मूर्तं जलं गृह्यते तत्र युक्तः सूर्यादिप्रतिविम्बोदयः न त्वात्माऽमूर्तो न चास्मात् पृथग्भूता विप्रकृष्टदेशाश्चोपाधयः, सर्वगतत्वात् सर्वानन्यत्वाच्च । तस्मादयुक्तोऽयं दृष्टान्त इति । अत्र प्रतिविधीयते ॥

वृद्धिज्ञासभाक्लमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवं ॥ २० ॥

युक्त एव त्वयं दृष्टान्तः विवक्षितांशसम्भवात्, न हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः क्वचित् किञ्चिद्विवक्षितमंशं मुक्त्वा सर्वं रूप्यं केनचिद्दर्शयितुं शक्यते, सर्वसारूप्ये हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभाविच्छेद एव स्यात् ; न चेदं स्वमनोषिकया जलसूर्यकादिदृष्टान्तप्रणयनं । शास्त्रप्रणीतस्य त्वस्य प्रयोजनमात्रमुपन्यस्यते

अपोऽनुगच्छन् बद्धधा क्रियते एवमजोऽयमात्मा देवः स्वप्रकाश एकोऽप्युपाधिना मायया क्षीत्रेष्वनुगच्छन् भेदरूपः क्रियत इति योजना ॥

इहात्मन्युक्तदृष्टान्तवैषम्यशङ्कासूत्रं । अम्बुवदिति । आत्मनो रूपत्वात् दूरस्थोपाध्यभावाच्च मायया बुद्ध्यादिषु प्रतिविम्बभेदो न युक्त इत्यर्थः ॥

उपाध्यन्तर्भावेण तत्कल्पितधर्मवत्त्वमत्र विवक्षितांशस्तेन साम्येन समाधानसूत्रं । वृद्धिज्ञासिति । दृष्टान्तसाम्येऽपि नीरूपात्मनः प्रति-

किं पुनरत्र विवक्षितं सारूप्यमिति । तदुच्यते । वृद्धिद्वासा-  
भाक्कमिति । जलमतं हि सूर्यप्रतिविम्बं जलवृद्धौ वर्धते  
जलद्वासे ह्यसति जलचक्षने चक्षति जलभेदेऽभिद्यत इत्येवं जल-  
धर्मानुविधायि भवति, न तु परमार्थतः सूर्यस्य तथात्वमस्ति,  
एवं परमार्थतोऽविकृतमेकरूपमपि सत् ब्रह्म देहाद्युपाध्यन्त-  
र्भावात् भजत इवोपाधिधर्मान्, वृद्धिद्वासादीन्, एवमुभयो-  
र्दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सामञ्जस्यादविरोधः ॥

### दर्शनाच्च ॥ २१ ॥

दर्शयति च श्रुतिः परस्यैव ब्रह्मणो देहादिषूपाधिषु अन्त-  
रनुप्रवेशं—

‘पुरश्चक्रे द्विपदः पुरश्चक्रे चतुष्पदः ।

पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशत्’ ॥

इति, ‘अनेन जीवेमात्मनानुप्रविश्य’ इति च । तस्मा-

विम्बं स्वर्गंश्चा कथं कल्पयत इत्याह । न चेदमिति । श्रूयते न कल्पयत  
इत्यर्थः । श्रुतदृष्टान्तस्य सूर्यकादिवत् इत्युपन्यासेन किं फलमित्यत  
प्याह । शास्त्रेति । आत्मनो निर्विशेषत्वं फलमित्यर्थः । अविरोध इति  
न वैषम्यमित्यर्थः । आत्मा प्रतिविम्बशून्यः नीरूपद्रव्यत्वात् वायुवत इत्य-  
नुमाने आकाशे व्यभिचारः । अन्यजले विद्वराकाशप्रतिविम्बदर्शनादु-  
पाधिरूपस्थत्वमपि क्वचिदनपेक्षितमिति भावः ॥

प्रवेशश्रुतेस्त्रोक्तानुमानबाध इत्याह सूत्रकारः । दर्शनाच्चेति ।  
द्विपदः पुरो मनुष्यादिदेहांश्चक्रे चतुष्पदः पुरः पशून् कृत्वा पुर-  
श्चक्षुराद्यभिव्यक्तेः पुरस्तात् स ईश्वरः पक्षी लिङ्गशरीरो भूत्वा पुर  
उक्तानि शरीराण्याविशत् स च प्रविष्टोऽपि पुरुषः पूर्ण एवेत्यर्थः ।



द्युक्तमेतत् अत एवोपमासूर्यकादिवदिति । तस्मात् निर्विकल्पकैकलिङ्गमेव ब्रह्म नोभयलिङ्गं न० विपरीतलिङ्गञ्चेति सिद्धं । अत्र केचित् द्वे अधिकरणे कल्पयन्ति, प्रथमं तावत् किं प्रत्यक्षमिताशेषप्रपञ्चमेकाकारं ब्रह्म उत प्रपञ्चवदनेकाकारोपेतमिति, द्वितीयन्तु स्थिते प्रत्यक्षमितप्रपञ्चले किं सत्त्वक्षणं ब्रह्म उत बोधलक्षणं, उतोभयलक्षणमिति । अत्र वयं वदामः सर्वथाप्यानर्थक्यमधिकरणान्तरारम्भस्येति । यदि तावदनेकलिङ्गत्वं परस्य ब्रह्मणो निराकर्तव्यमित्ययं प्रयामः तत्पूर्वैव न स्थानतोऽपीत्यनेनाधिकरणेन निराकृतमित्युत्तरमधिकरणं प्रकाशवच्चैतत् व्यर्थमेव भवेत् । न च सत्त्वक्षणमेव ब्रह्म न बोधलक्षणमिति शक्यं वक्तुं, विज्ञानघन एवेत्यादि श्रुतिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । कथं वा निरस्तचैतन्यं ब्रह्म चेतनस्य जीवस्यात्मत्वेनोपदिश्येत । नापि बोधलक्षणमेव ब्रह्म, न सत्त्वक्षण-

तैत्तिरीयके लिङ्गस्य पक्ष्याद्युक्तेः पक्षित्वं मन्तव्यं । एवं प्रतिविम्बभावेन भेदादेः कल्पितत्वात् निर्विशेषं ब्रह्मेति स्वमतमुपसंहरति । तस्मादिति । एकदेशिष्याख्यामुत्थापयति । अत्रेति । न स्थानतोऽप्याद्याद्येकमधिकरणं, तत्र ब्रह्मणो निष्प्रपञ्चत्वे स्थिते किंलक्षणं ब्रह्मेति सन्देहे प्रकाशवच्चेत्यादिद्वितीयमधिकरणं प्रकृतं न सद्रूपमेव ब्रह्म किन्तु प्रकाशवच्च चिद्रूपञ्च । कुतः, अवैयर्थ्यात् । सत्यं ज्ञानं सदेव सोम्येत्यभ्यश्रुतेर्द्विरूपे ब्रह्मण्यर्थवत्त्वादिति पूर्वपक्षे सिद्धान्तः । आह च तन्मात्रं सन्मात्रं ब्रह्म । श्रुतिराह ज्ञानस्य सत्तानतिरेकादिति । इदं द्वितीयाधिकरणं दूषयति । अत्र वयमिति । द्वितीयाधिकरणस्य किं ब्रह्मणोऽनेकरूपत्वनिरासः पक्षं उत बोधरूपत्वनिरासः आहोस्वित् सत्तानिरास इति विकल्प्य सर्वथाप्यानर्थक्यं प्रपञ्चयन् आद्ये मतार्थतामाह ।

मिति शक्यं वक्तुं, 'अस्तीत्येवोपलभ्यः' इत्यादिश्रुतिवैयर्थ्य-  
प्रसङ्गात्, कथं वा निरस्तसत्ताको बोधोऽभ्युपगम्येत। नाप्यु-  
भयलक्षणमेव ब्रह्मेति शक्यं वक्तुं, पूर्वाभ्युपगमविरोधप्रसङ्गात्  
सत्ताव्यावृत्तेन बोधन बोधव्यावृत्तया च सत्तयोपेतं ब्रह्म  
प्रतिजानानस्य तदेव पूर्वाधिकरणप्रतिषिद्धं सप्रपञ्चत्वं प्रस-  
ज्येत। श्रुतत्वाददोष इति चेत्, न, एकस्थानेकस्वभावत्वानुप-  
पत्तेः। अथ सत्तैव बोधः बोध एव च सत्ता नानयोः परस्पर-  
व्यावृत्तिरस्ति इति यद्युच्येत तथापि किं सलक्षणं ब्रह्म उत बो-  
धलक्षणं उतोभयलक्षणमित्ययं विकल्पो निरालम्बन एव स्यात्,  
सृत्राणि त्वेकाधिकरणत्वेनैवास्माभिर्नीतानि। अपि च ब्रह्म-  
विषयासु श्रुतिध्वकारवर्दनाकारप्रतिपादनेन विप्रतिपत्ता-  
स्वनाकारे ब्रह्मणि परिगृह्येते अवश्यं वक्तव्येतरामां श्रुतीनां

यदि तावदिति। न हि द्वितीय इत्याह। न चेति। ब्रह्मणा बोध-  
रूपत्वनिरासे जडत्वार्ज्वाभाभेदश्रुतिबाधश्च स्यादित्याह। कथं वेति।  
न द्वितीय इत्याह। नापीति। सत्तानिरासे बोधस्य तुच्छत्वं च स्या-  
दित्याह। कथमिति। न च बोधस्य सत्तानतिरेकात् तुच्छतेति  
वाच्यं। सद्बोधपदयोर्वाच्यानतिरेके पर्यायत्वप्रसङ्गात्। एवं सिद्धान्तं  
फलाभावेन दृषयित्वा पूर्वपक्षं दृषयति। नापीति। प्रसङ्गमेवाह।  
सत्तेति। व्यावृत्तत्वं भिन्नत्वं। निष्पक्षैकरूपत्वसिद्धान्तविरोधात्  
भिन्नोभयरूपत्वपूर्वपक्षानुत्थानमित्यर्थः। उभयश्रुतिबलादुत्थानमिति  
शङ्कते। श्रुतत्वादिति। मेरुविन्ध्यवत् परस्परं भिन्नसत्ताबोधयोरेक-  
ब्रह्मभेदशङ्का श्रुतिश्रुतेनापि न युक्तव्याह। नेति। सद्बोधयोर्भेदो-  
ऽस्ति न वा आद्ये श्रुतेरपि विरुद्धार्थत्वानुपपत्तेर्न पूर्वपक्षोत्थानमित्यक्तं।  
सम्प्रति द्वितीयं शङ्कते। अथ सत्तैवेति। सद्बोधपदयोर्वाच्यभेदेऽपि

गतिः, तादर्थ्येन प्रकाशवच्चेत्यादीनि सूत्राणि अर्थवत्तराणि सम्यङ्गन्ते । यदप्याहुः आकारवादिर्नोऽपि श्रुतयः प्रपञ्च-  
प्रविलयमुखेनानाकारप्रतिपत्त्यर्थं एव न पृथग्गर्था इति तदपि  
न समीचीनमिव लक्ष्यते । कथं ये हि परविद्याधिकारे केचित्  
प्रपञ्चा उच्यन्ते 'यथा युक्ता ह्यस्य हरयः गता दशोत्थं वै हर-  
योऽयं वै दश च सहस्राणि बहूनि चानन्तानि च' इत्येवमादयः  
ते भवन्तु प्रविलयार्थाः, 'तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरम-  
वाह्यं' इत्युपसंहारात् । ये पुनरुपासनाधिकारे प्रपञ्चा उच्यन्ते  
'यथा मनोमयः प्राणशरीरोः भारूपः' इत्येवमादयो न तेषां  
प्रविलयार्थत्वं न्याय्यं, स क्रतुं कुर्वीतित्वेवंजातीयकेन प्रकृतेनै-

रुक्ष्येकोपपत्तिरखण्डार्थस्वीकारादित्यर्थः । अखण्डार्थस्य पूर्वपक्षत्वं न  
स्यात् सिद्धान्तत्वात् । किञ्चात्र संशयोऽप्ययुक्त इत्याह । तथापीति ।  
एकाधिकरणपक्षे सूत्राणि कथं नेयानीत्यत आह । सूत्राणीति ।  
पक्षे सूत्रसामञ्जस्यं चेत्याह । अर्थवदिति । अवश्यापेक्षितगत्यर्थत्वेनेत्त-  
रसूत्राणां पूर्वैकवाक्यत्वान्नाधिकरणभेद इति भावः । आकारश्रुतीनां  
कल्पिताकारो गतिरिति स्वमतमुक्तं, प्रपञ्चविलयवादिनस्तु 'मनोमयः  
प्राणशरीरः सत्यकामः' इत्याद्याकारश्रुतीनां तदितराकारप्रविलयो  
गतिरित्याहुः । मनोमय इति कोऽर्थः, मनोऽतिरिक्तोपाधिः शून्य  
इत्यर्थः । एवं या शरीरपदेन प्राणातिरिक्तोपाधिनिषेधान्मनसोऽप्य-  
भावसिद्धिः एवं सर्वे शब्दा अनाकारब्रह्मपरा एवेति तन्मतमनृद्य  
दूषयति । यदपीत्यादिना । किं क्षेयब्रह्मप्रकरणस्थानामाकारशब्दा-  
नां निषेधपरत्वं उतोपासनाप्रकरणस्थानामपि तत्रायमङ्गीकरोति ।  
ये हीति । अस्य जीवभावं प्राप्तस्येश्वरस्य दश हरयो विषया हरणा-  
हृशेन्नियामि प्राणिभेदापेक्षया शतानि सहस्राणि च तेषामीश्वरा-  
द्भेदमाशङ्क्याह । अयमिति । ईश्वर एव हरय इत्यर्थः । द्वितीयं

वोपासनविधिना तेषां सम्बन्धात् । श्रुत्या चैदंजातीयकानां गुणानामुपासनार्थत्वेऽवकेल्प्यमाने न लक्षणया प्रविलयार्थत्वमकल्पते । सर्वेषाञ्च साधारणे प्रविलयार्थत्वे सति 'अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात्' इति विनिगमनकारणवचनमनवकाशं स्यात् । फलमध्येषां यथापदेशं कश्चित् दुरितचयः कश्चिदैश्वर्यप्राप्तिः कश्चित् क्रममुक्तिरित्यवगम्यत एवेति । अतः पार्थगर्थमेवोपासनावाक्यानां ब्रह्मवाक्यानाञ्च न्याय्यं नैकवाक्यत्वं । कथञ्चैषामेकवाक्यतोत्प्रेक्ष्यत इति वक्तव्यं । एकनियोगप्रतीतेः प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्यवदिति चेत्, न, ब्रह्मवाक्येषु नियोगाभावात् । वस्तुमात्रपर्यवसायोनि हि ब्रह्मवाक्यानि न नियोगोपदेशीनीति एतद्विस्तरेण प्रतिपादितं 'तत्तु ममन्वयात्' [वेदा०अ०१।पा०१।सू०४] इत्यत्र । किंविषयकस्यात्र नियोगोऽभिप्रेत इति वक्तव्यं, पुरुषो हि नियुज्यमानः कुर्विति स्वव्यापारे कस्मिंश्चित् नियुज्यते । ननु

दृषयति । ये पुनरिति । मनोमयादिशब्दानां मुख्यवृत्त्या गुणपरत्वसम्भवे निषेधलक्षणमपि न युक्तव्याह । श्रुत्या चेति । किञ्चाकारानाकारश्रुतिद्विविधे सति ब्रह्म नाकारमेवेत्यत्र किं विनिगमकमिति शङ्कात्यानादस्थूलादिश्रुतीनां निराकारतात्पर्यनियामकमिति कथनार्थमिदं सूत्रमर्थवत् भवति । सर्वश्रुतीनां निषेधार्थत्वे तु शङ्कानत्यानात् नियामकसूत्रं व्यर्थं स्यादित्याह । सर्वेषाञ्चेति । ननुपासनार्थवाक्यानां स्वार्थं फलाभावात् सफलनिषेधवाक्यशेषत्वमित्याशङ्क्य तस्य श्रुतत्वान्नान्यशेषतेत्याह । फलमपीति । व्यर्थेकाभावाच्च नैकवाक्यतेत्याह । कथञ्चेति । अर्थक्यं शङ्कते । एकेति । यथा फलवत् परमापूर्वाख्यनियोगैकादङ्गप्रधानवाक्यानामकवाक्यता तथा तत्त्वावबो-

द्वैतप्रपञ्चप्रविलयो नियोगविषयो भविष्यति, अप्रविलापिते हि  
 द्वैतप्रपञ्चे ब्रह्मतत्त्वावबोधो न भवतीत्यज्ञो ब्रह्मतत्त्वावबोध-  
 प्रत्यनीकभूतो द्वैतप्रपञ्चः प्रविलाप्यः यथा स्वर्गकामस्य यागो-  
 ऽनुष्ठातव्य उपदिश्यते, एवमपवर्गकामस्य प्रपञ्चप्रविलयः,  
 यथा च तमसि व्यवस्थितं घटादितत्त्वं अत्रबुभुत्मभानेन  
 तत्प्रत्यनीकभूतं तमः प्रविलाप्यते, एवं ब्रह्मतत्त्वमवबुभुत्समा-  
 नेन तत्प्रत्यनीकभूतः प्रपञ्चः प्रविलापयितव्यः । ब्रह्मस्वभावो  
 हि प्रपञ्चो न प्रपञ्चस्वभावं ब्रह्म तेन नामरूपप्रपञ्चप्रविला-  
 पनेन ब्रह्मतत्त्वावबोधो भवति इति । अत्र वयं पृच्छामः कोऽयं  
 प्रपञ्चप्रविलयो नाम, किमग्निप्रतापसम्पर्कात् घृतकाठिन्यप्रवि-  
 लय इव प्रपञ्चप्रविलयः कर्तव्यः आहोस्विदेकस्मिन् चन्द्रे  
 तिमिरकृतानेकचन्द्रप्रपञ्चवदविद्याकृते ब्रह्मणि नामरूपप्रपञ्चो  
 विद्यया प्रविलापयितव्य इति । तत्र यदि तावद्विद्यमानोऽयं  
 प्रपञ्चो देहादिलक्षण आध्यात्मिको वाङ्मयश्च पृथिव्यादिलक्ष-  
 प्रविलापयितव्य इत्युच्येत स पुरुषमात्रेणाशक्यः प्रविलापयि-

धकामस्य प्रपञ्चप्रविलयविषयक एको नियोगरूपोऽर्थोऽस्तोत्थाकारा-  
 नाकरवाक्यानां सर्वधामिकवाक्येत्यर्थः । नियोगासिद्ध्या दूषयति ।  
 नेति । विषयं शङ्कते । ननु द्वैतेति । प्रत्यनीकं प्रतिबन्धकं । ननु प्रपञ्च-  
 विलये ब्रह्मनयं स्यादभेदादित्यत आह । ब्रह्मस्वभावो हि प्रपञ्च  
 इति । कारणं हि कार्यस्य स्वरूपं अतः कार्यनाशेऽपि कारणस्य न  
 लयः घटनाशेऽपि मृद्दर्शनादित्यर्थः । प्रपञ्चस्य सत्त्वस्य कल्पितस्य वा  
 लयो विधिरिति विकल्प्याद्यं दूषयति । तत्र यदि तावदिति । सत्त्वस्य  
 क्षानादध्वस्तेः मुसलादिना च ह्यत्सद्वैतध्वंसायोगात् नभोगसनवि-

तुमिति तत्प्रलयोपदेशोऽशक्यविषय एव स्यात्, एकेन चादि-  
मुक्तेन पृथिव्यादिप्रविलयः कृतः इदानीं पृथिव्यादिपूतान् जग-  
दभविष्यत् । अथाविद्याध्यस्तो ब्रह्मण्येकस्मिन्नयं प्रपञ्चो विद्यया  
प्रविलाप्यत इति ब्रूयात्, ततो ब्रह्मैवाविद्याध्यस्तप्रपञ्चप्रत्या-  
ख्यानेनावेदयितव्यं 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म तत्सत्यं स आत्मा  
तत्त्वमसि' इति । तस्मिन्नावेदिते विद्या स्वयमेवोत्पद्यते तथा  
चाविद्या बाध्यते ततश्चाविद्याध्यस्तः सकलोऽयं नामरूपप्रपञ्चः  
स्वप्नप्रपञ्चवत् प्रविलीयते । अनावेदिते तु ब्रह्मणि ब्रह्मविज्ञानं  
कुरु प्रपञ्चप्रविलयञ्चेति शतकत्वोऽप्युक्ते न ब्रह्मविज्ञानं प्रपञ्च-  
प्रविलये वा जायेत । नन्वावेदिते ब्रह्मणि तद्विज्ञानविषयः  
प्रपञ्चविलयविषयो वा नियोगः स्यात्, न, निष्प्रपञ्चब्रह्मा-  
त्मतत्त्वावेदनेनैवोभयमिद्धेः, रज्जुस्वरूपप्रकाशनं नैव हि तत्स्व-  
रूपविज्ञानमविद्याध्यस्तसर्पादिप्रपञ्चप्रविलयश्च भवति, न च  
कृतमेव पुनः क्रियते । नियोज्योऽपि च प्रपञ्चावस्थायाम्योऽव-  
गम्यते जीवो नाम स प्रपञ्चपक्षस्यैव वा स्यात् ब्रह्मपक्षस्यैव

धिवदशक्यविषयोऽयं विधिः, किञ्च शुकादिमुक्त्या सर्वमुक्तिः स्यादि-  
त्यर्थः । द्वितीयमनृत्य दृषयति । अथेत्यादिना । उपदेशजन्यज्ञाना-  
देवाविद्यातज्जन्यप्रपञ्चलयसिद्धेर्नियोगो वक्ष्यत्यर्थः । किञ्च ब्रह्मज्ञाना-  
दौ विधिः किं ब्रह्मण्यज्ञाते ज्ञाते वा, नाद्यः अशक्यत्वादित्याह । कना-  
वेदिते त्विति । द्वितीयं शङ्कते । नन्विति । उपदेशादेव ज्ञाते ब्रह्मणि  
साक्षात्कारद्वैतबाधयोः सिद्धेर्विधिवैयर्थ्यासिद्धयै विधिना कर्तुमयो-  
गादित्याह । नेति । एवं विषयाभावात् नियोगाभावमुक्त्वा नियो-  
ज्याभावात् तदभावमाह । नियोज्योऽपि चेति । प्रपञ्चान्तर्भूतो ब्रह्म

वा । प्रथमे विकल्पे निष्प्रपञ्चब्रह्मतत्त्वप्रतिपादनेन पृथिव्यादिव-  
ज्जीवस्यापि प्रविलापितत्वात् कस्य प्रपञ्चप्रविलये नियोग  
उच्येत कस्य वा नियोगनिष्ठतया मोक्षोऽवाप्तव्य उच्येत । द्विती-  
येऽपि ब्रह्मैवानियोज्यस्वभावं जीवस्य स्वरूपं जीवत्वं त्वविद्या-  
कृतमेवेति प्रतिपादिते ब्रह्मणि नियोज्याभावात् नियोगाभाव  
एव । द्रष्टव्यादिशब्दा अपि परविद्याधिकारपठिताऽन्वा-  
भिमुखीकरणप्रधाना न तत्त्वावबोधविधिप्रधानाः सन्ति,  
लोकेऽपीदं पश्येदमाकर्णयेति चैदंजातीयकेषु निर्देशेषु विधि-  
प्रधानमात्रं कुर्वित्युच्यते न साक्षात् ज्ञानमेव कुर्वति । अन्वा-  
भिमुखस्यापि ज्ञानं कदाचिज्जायते कदाचित् न जायते,  
तस्मात्तं प्रति ज्ञानविषय एव दर्शयितव्यो ज्ञापयितुं न,  
तस्मिन् दर्शिते स्वयमेव यथाविषयं यथाप्रमाणञ्च ज्ञानमुत्प-  
द्यते । न च प्रमाणान्तरेणान्यथाप्रसिद्धेऽर्थेऽन्यथाज्ञानं नियु-  
क्तस्याप्युपपद्यते । यदि पुनर्निसुक्तोऽहमित्यन्यथा ज्ञानं कुर्यात्

वेत्यर्थः, आद्ये जीवनाशाद्विधयोगः द्वितीये नियोज्यादिसिद्धिः ।  
तर्हि ज्ञाने विधिप्रत्ययानां का गतिरित्यत आह । द्रष्टव्यादिशब्दा  
इति । ननु श्रुतं ज्ञानं त्वक्त्वा तत्साधनव्यापारविधिः किमिति कल्प्यत  
इत्याशङ्क्य ज्ञानस्य पुरुषकृत्यसाध्यत्वादित्याह । ज्ञेयाभिमुखस्या-  
पीति । किञ्च ज्ञानविधिवादिना ज्ञेयं ब्रह्मावश्यं वेदान्तैर्ज्ञापनीयं  
विषयानवबोधे विधिबोधयोगात् । तथा च वेदान्तैरेव ज्ञानोत्पत्ते-  
र्विधानार्थकमित्याह । तस्मादिति । तं ज्ञानार्थिनं प्रतीत्यर्थः । ननु-  
त्पन्नं ज्ञानमन्यथाकर्तुं विधिरथंवानिति नेत्याह । न चेति । नन्वन्भि-  
र्योषिदिति प्रत्यक्षप्रमाणादुत्पन्नमपि ज्ञानं तमस्मिं ध्यायेदिति विधि-  
नान्यथा कृतं दृश्यत इत्यत आह । यदीति । अन्यथाधीः कृतिसाध्या

न तु तज्ज्ञानं किं तर्हि मानसो सा क्रिया स्वयमेव चेदन्यथो-  
त्पद्येत भ्रान्तिरेव स्यात्, ज्ञानन्तु प्रमाणजन्यं यथाभूतविषयं  
च न तन्नियोगशक्तेनापि कारयितुं शक्यते, न च प्रतिषेधशक्ते-  
नापि वारयितुं शक्यते, न हि तत्पुरुषतन्त्रं वस्तुतन्त्रमेव  
हि तत्, अतोऽपि नियोगाभावः, किञ्चान्यत् नियोगनिष्ठ-  
तथैव पर्यवस्यति आद्याये यदभ्युपगतमनियोज्यब्रह्मात्मन् जी-  
वस्य तदप्रमाणकमेव स्यात् । अथ शास्त्रमेवानियोज्यब्रह्मात्म-  
त्वमव्याचक्षीत तदवबोधे च पुरुषं नियुञ्जीत, ततो ब्रह्मशा-  
स्त्रस्यैकस्य \*द्वयर्थपरता विरुद्धार्थपरता च प्रसज्येयातां नियोग-  
परतायां च श्रुतहानिरश्रुतकल्पना कर्मफलवन्मोक्षफलस्यादृष्ट-

ज्ञेत् क्रियैव, कृतिं विनैव चेत् भ्रान्तिरेवातो भानं विना विधितो भाना-  
सिद्धेर्भानवस्तुतन्त्रे ज्ञाने विधिर्भेदत्वर्थः । वेदान्तेषु विधिवादिनोऽन्यच्च  
दृष्टमस्तीत्याह । किञ्चान्यदिति । ब्रह्मात्मके नियोगे च वेदान्तवा-  
क्यस्य प्रामाण्यमाशङ्कार्थभेदाद्वाक्यभेदो विरुद्धार्थत्वादप्रामाण्यं चेति  
दूषयति । अथेत्यादिना । किञ्च श्रुतं ब्रह्म न श्रुतो विधिर्वेदान्तेषु त-  
त्कल्पने च कर्मजन्यत्वान्मोक्षस्यानित्यत्वसातिशयत्वादिप्रसङ्ग इत्याह ।  
नियोगपरतायां चेति । फलितमाह । अतश्चेति । इदानीं प्रौढवादेन  
नियोगमङ्गीकृत्य तदेकत्वं खण्डयति । अभ्युपगम्यमानेऽपीति । भिन्नक्रि-  
यावाचिशब्दः शब्दान्तरं यथा यजति ददातीति, तथेहापि वेदो-  
पासीतेति शब्दभेदः । निर्गुणसगुणरूपभेदः प्रकरणभेदः मुक्त्यभ्युदय-  
फलभेद इत्येतैः प्रमाणैर्निर्गुणज्ञानसगुणोपासनाविषयकनियोगभेद  
इत्यर्थः । कथं तद्व्याङ्गिवाक्येषु नियोगैक्यं तत्राह । प्रयाजेति । एक-  
स्यैव स्वर्गकामस्य साङ्गप्रधानाधिकारात् तद्वाध्यफलापूर्वैक्यादेकवाक्य-

\* द्वयर्थता वस्तुपरता विधिरूपार्थेत्यादि मु० ।



फलत्वमनित्यत्वं चेत्येवमादयो दोषाः नापि केनचित् परिहर्तुं  
 शक्याः, तस्मादवगतिनिष्ठान्येव ब्रह्मवाक्यमिति न नियोगनि-  
 ष्टानि, अतश्चैकनियोगप्रतीतेरैकवाक्यतेत्युक्तं । अभ्युपगम्य-  
 मानेऽपि च ब्रह्मवाक्येषु नियोगसङ्गावे तदेकत्वं निष्प्रपञ्चो-  
 देशेषु सप्रपञ्चोपदेशेषु वाऽसिद्धं, न हि शब्दान्तरादिभिः  
 प्रमाणैः नियोगभेदेऽवगम्यमाने सर्वत्रैको नियोग इति शक्य-  
 माश्रयितुं । प्रयाजदर्शपूर्णमासवाक्येषु तु अधिकारांशेनाभेदा-  
 द्युक्तमेकत्वं न त्विह सगुणनिर्गुणत्वादेनासु कश्चिदेकत्वाकारां-  
 शोऽस्ति । न हि भावरूपत्वादयो गुणाः प्रपञ्चविलयोपकारिणा  
 भवन्ति नापि प्रपञ्चविलयादयो गुणा भावरूपत्वादिगुणोपका-  
 रिणः परस्परविरोधिवात् । न हि छत्त्रप्रपञ्चप्रविलापनं  
 प्रपञ्चैकदेशापेक्षेणैकस्मिन् धर्मिणि युक्तं समावेशयितुं ।  
 तस्मादस्मदुक्त एव विभाग आकारवदनाकारोपदेशानां  
 युक्ततर इति ॥

तेत्यर्थः । इहापि निर्गुणसगुणविद्ययोरेकाधिकारात् नियोगिकमन्तु  
 नेत्याह । न त्विहेति । मुख्यभ्युदयार्थभेदान्मिथो विरुद्धार्थविद्ययो-  
 रङ्गाङ्गत्वायोगाच्च न नियोगिकं । न च निर्गुणाविद्यानियोग एकपूर्व-  
 सगुणविद्यानङ्गीकारादिति वाच्यं । अहो विपतीतं पाण्डित्यमायुष्मतः,  
 विध्ययोग्याविद्यायां विधिर्योग्यायामविधिरिति, तस्मात् साकारवा-  
 क्यानामाकारलयद्वारा निर्गुणवाक्यैकवाक्यतागतिरसद्गतिरेव, किन्तु  
 तेषां फलिताकारो गतिक्लदुपासनयाभ्युदयसिद्धेः, निर्गुणवाक्यानान्तु  
 परमार्थालम्बनत्वमित्यल्पत्वादुक्त एव विभागः साधीयानित्युपसं-  
 रति । तस्मादिति ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति

• च भूयः ॥ २२ ॥

‘हे वाव ब्रह्मणो रूपे मूर्ते चैवामूर्ते च मर्त्यश्चामृतश्च स्थि-  
तश्च यच्च सच्च त्यच्च’ इत्युपक्रम्य पञ्च महाभूतानि द्वैराग्येन  
प्रविभज्यामूर्तरसस्य च पुरुषशब्देदितस्य माहारजनादीनि  
रूपाणि दर्शयित्वा पुनः पथते, ‘अथात आदेशो नेति नेति  
न ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत्परमस्ति’ इति । तत्र कोऽस्य प्रति-  
षेधस्य विषय इति जिज्ञासामहे, न ह्यत्रेदं तदिति विशेषे-  
षितं किञ्चित् प्रतिषेध्यमुपलभ्यते, इतिशब्देन तत्र प्रतिषेधं  
किमपि समर्थते नेति नेतीति, इतिशब्दपरत्वान्नञ्प्रयोगस्त ।  
इतिशब्दश्चायं सन्निहितालम्बनः एवंशब्दसमानवृत्तिः प्रथु-  
ज्यमानो दृश्यते ‘इति हस्मोपाध्यायः कथयति’ इत्येवमा-

ब्रह्मणो निर्विशेषचिन्मात्रत्वमुक्त्वा सर्वनिषेधावधित्वेन सद्रूपत्व-  
माह । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूय इति । पृथि-  
व्यपत्तेजाभूतत्रयं मूर्ते वाय्वाकाशद्वयममूर्तमिति राशिद्वयमुक्त्वा भूत-  
द्वयस्यामूर्तस्यै सारः ‘करणात्मा हिरण्यगर्भो य एष एतस्मिन् सूर्य-  
मण्डले पुरुषो यश्चायं दक्षिणोऽक्षिणि पुरुषः’ इत्युक्तः, तस्य वासनाम-  
यानि रूपरूपाणि ‘तद्यथा माहारजनं वासे यथा पाश्चाविकं यथे-  
न्द्रगोपः’ इत्युपमाभिरक्तानि विचित्राणि, तत्र माहारजनं हरिद्रा तथा-  
लितं वस्त्रं माहारजनं, पाश्चाविकमतिधवनं कम्बजादि । केचित् तु  
श्रुतिमुपलक्ष्यं कृत्वा सूक्ष्मपञ्चभूतान्यमूर्तानि पञ्चीकृतानि मूर्तानि  
ततश्चामूर्तरसत्वोक्त्या करणानां पाश्चाविकत्वसिद्धिरिति व्याचक्षते ।  
अथ सत्तादात्मकप्रपञ्चोक्त्यनन्तरं, अत उक्तारोपस्य निषेधार्थत्वात्नेति ने-  
तीति निषेधेनोपदेशः क्रियत इत्यर्थः । नेतिशब्दाद्यंमाह । न ह्यीति ।  
एतस्मादात्मनोऽन्यत्पत्तीति नेतीत्युच्यत इत्यर्थः । अन्यतानिरासार्थं परं

दिषु । सन्निहितञ्चात्र प्रकरणसामर्थ्याद्रूपद्वयं सप्रपञ्चं ब्रह्मणः  
 तच्च ब्रह्म यस्य ते द्वे रूपे, तत्र नः संशय उपजायते किमयं  
 प्रतिषेधो रूपे रूपवच्चोभयमपि प्रतिषेधति आहोस्त्रिदेक-  
 तरं, यदाप्येकतरं तदापि किं ब्रह्म प्रतिषेधति रूपे परिशि-  
 नष्टि आहोस्त्रिद्रूपे प्रतिषेधति ब्रह्म परिशिनष्टि इति । तत्र  
 प्रकृतत्वाविशेषादुभयमपि प्रतिषेधतीत्याशङ्कामहे । द्वौ तौ  
 प्रतिषेधौ द्विर्नेतिशब्दप्रयोगात्, तयारेकेन सप्रपञ्चं ब्रह्मणो  
 रूपं प्रतिषिध्यतेऽपरेण रूपवद्ब्रह्मेति भवति मतिः । अथवा  
 ब्रह्मैव रूपवत् प्रतिषिध्यते, तद्धि वाङ्मनसातीतत्वादसम्भाव्य-  
 मदनसङ्गावं प्रतिषेधाहं नतु रूपप्रपञ्चः प्रत्यक्षादिगोचर-  
 त्वात् प्रतिषेधाहः, अभ्यासस्वादर्था इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, न  
 तावदुभयप्रतिषेध उपपद्यते, शून्यवादप्रसङ्गात् । कश्चिद्धि  
 परमार्थमालम्ब्यापरमार्थः प्रतिषिध्यते यथा रज्ज्वादिप-  
 र्मादयः । तच्च परिशिष्यमाणे कस्मिंश्चिद्भावेऽवकल्पते ।

ब्रह्मास्ति इति सिद्धान्तरीत्या श्रुत्यर्थः । अत्र निषेधविशेषानुपल-  
 म्भात् संशयमाह । तत्र कोऽस्येत्यादिना । तत्र प्रयोगस्य नकारस्येति-  
 शब्दोपस्थापितवस्तुनिषेधकत्वादित्यर्थः । इतिशब्दात् निषेधसामा-  
 न्यसमर्पणे विशेषाकाङ्क्षायां प्रकरणाद्रूपद्वयस्वरूपिब्रह्मणस्व निषेध-  
 त्वभागात् संशयमुक्त्वा पूर्वोक्तं निर्विशेषं ब्रह्म नास्ति इत्याक्षेपसङ्गत्या  
 पूर्वपक्षयति । तत्र प्रकृतत्वेति । पूर्वपक्षे तत्पदार्थाभावाद्वाक्यार्था-  
 भेदासिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलं, निरधिष्ठाननिषेधाद-  
 र्शनात् सर्वनिषेधो न युक्त इत्यस्या प्रपञ्चे ब्रह्मनिषेध इत्याह । अथ  
 वेति । एकब्रह्म एव निषेधे न कारणद्वयस्य पौनःपत्यमित्यत आह ।  
 अभ्यासस्त्विति । उत्सूत्रमेव तावत् सिद्धान्तमुपक्रमते । एवमिति ।

प्रतिषेधे हि कोऽन्यो भावः परिशिष्येत, अपरिशिष्यमाणे चान्य-  
स्मिन् य इतरः प्रतिषेद्धुमारभ्यते तस्य प्रतिषेद्धुमशक्यत्वात्  
• तस्यैव परमार्थत्वापत्तेः प्रतिषेधानुपपत्तिः । नापि ब्रह्मप्रतिषेध  
उपपद्यते, 'ब्रह्म ते ब्रवाणि' इत्युपक्रमविरोधात्, 'असन्नेव  
स भवति अमद्ब्रह्मेति वेद च' इत्यादिनिन्दाविरोधात्, 'अ-  
स्तीत्येवोपलभ्यव्यः' इत्यवधारणविरोधात्, सर्ववेदान्तव्याकोप-  
प्रसङ्गाच्च । वाङ्मनसातीतत्वमपि ब्रह्मणो नाभावाभिप्राये-  
णाभिधीयते, न हि महता परिकरबन्धेन 'ब्रह्मविदाप्नोति  
परं' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्येवमादिना वेदान्तेषु ब्रह्म  
प्रतिपाद्य तस्यैव पुनरभावोऽभिलष्येत, प्रचालनाद्धि पङ्क्त्य  
दूरादस्यर्शनं वरमिति\* न्यायात् । †अतः प्रतिपादनप्रक्रिया  
त्वेषा 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' इति ।  
एतदुक्तं भवति वाङ्मनसातीतमविषयान्तःपातिप्रत्यगात्मभूतं  
नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं ब्रह्मेति । तस्मात् ब्रह्मणो रूपप्रपञ्चं

शून्यप्रसङ्ग इष्ट इति वदन्तं प्रत्याह । कश्चिद्धीति । तच्चेति प्रतिषेधन-  
मित्यर्थः । अधिष्ठानानवशेषे तत्परमात्मरूपहेत्वभावात् निषेधवाक्यार्थप्रमाणां  
स्यात् इदमत्र नान्ति इति लोके निषेधस्य साधिष्ठानस्यैव प्रमितिदर्श-  
नादित्यर्थः । किञ्च यद्भाति तत्सदित्युत्सर्गस्य भागार्थाभावाधिष्ठानप्र-  
मितिसत्प्रवादः पूर्वभानस्य भ्रमत्वनिश्चयेनार्थसत्त्वापलापात् अप-  
वादानङ्गीकारे तुत्सर्गतः प्रपञ्चस्य सत्यत्वापत्तेः निषेधानुपपत्तिरि-  
त्याह । अपरिशिष्यमाणे चेति । अधिष्ठानसत्त्वं विना भ्रान्तिनिषेधयो-  
रयोगात् शून्यवादे न युक्त इत्युक्त्वा पूर्वादिनः पञ्चान्तरं दूषयति ।  
नापीति । देहात्माभिमानवस्त्रैकिकमानप्राप्तद्वैतस्य निषेधो युक्तो न

\* हि न्याय इति वर्ष० का० ।

† अत इति वर्ष० का० नाति ।

प्रतिषेधति परिशिनष्टि ब्रह्मोक्त्यवगन्तव्यं । तदेतदुच्यते । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति इति । प्रकृतं यदेतावत्त्वं परिष्कृतं मूर्तामूर्तलक्षणं ब्रह्मणो रूपं तदेष शब्दः प्रतिषेधति । तद्धि प्रकृतं प्रपञ्चितञ्च पूर्वस्मिन् ग्रन्थेऽधिदैवतमध्यात्मं च तज्जनितमेव च वासनालक्षणमपरं रूपममूर्तरसभूतं पुरुषशब्देदितं लिङ्गात्मव्यपाश्रयं माहारजनाद्युपमाभिर्दर्शितं, अमूर्तरसस्य पुरुषस्य चक्षुर्याद्भ्यरूपयोगित्वानुपपत्तेः । तदेतत्प्रपञ्चं ब्रह्मणो रूपं मन्निहितात्मत्वेनेति करणेन प्रतिषेधकमज्ञं प्रत्युपनीयत इति गम्यते । ब्रह्म तु रूपविशेषणत्वेन षष्ठ्या निर्दिष्टं पूर्वस्मिन् ग्रन्थे न स्वप्रधानत्वेन । प्रपञ्चिते च तदीये रूपद्वये रूपवतः स्वरूपजिज्ञासायामिदमुपक्रान्तं 'अथात आदेशो नेति नेति' इति । तत्र कल्पितरूपप्रत्याख्यानानेन ब्रह्मणः स्वरूपावेदनमिदमिति निर्णीयते, तदास्यदं हीदं समस्तं

वेदान्तप्रमितब्रह्मण इति भावः । यदुक्तं वाङ्मनसातीतत्वात् निषेधादहं ब्रह्मेति तत्राह । वाङ्मनसेति । ब्रह्मणो वागाद्यतीतत्वात् निषेधार्थं न चेत् किमर्थं तदुक्तिरित्यत आह । प्रतिपादनेति । उक्तार्थं सूत्रं योजयति । तदेतदित्यादिना । 'ब्रह्मा च ब्रह्मणो रूपे' इति रूपद्वयस्यैव प्राधान्येन प्रकृतत्वात्नेतीति निषेध इत्यर्थः । नन्वादित्यमगडणे पुरुष इति ब्रह्माप्यत्र प्राधान्येनोक्तमित्याशङ्क्य पुरुषो लिङ्गात्मा अमूर्तरसत्वश्रुया भूतजनितत्वभानात् स्वरूपवत्त्वश्रुतेष्वेत्याह । तज्जनितमेवेति । रूपरूपिणोरभेद उक्तः । मनु वासनामयं रूपमेव किमित्युपमीयते प्रसिद्धरूपमेव किं न स्यादित्यत आह । अमूर्तरसस्येति । रूपद्वयस्यैव प्राधान्येन प्रकृतत्वे फलितमाह । तदिति । प्रतियोगित्वेन समर्प्यत इत्यर्थः । न चार्थतः प्राधान्यात् ब्रह्मणो निषेधः राक्षो भृत्यो नास्तीत्यत्र

कार्यं नेति नेतीति प्रतिषिद्धं । युक्तञ्च कार्यस्य वाच्यारम्भण-  
शब्दादिभ्योऽसत्त्वमिति नेति नेतीति प्रतिषेधनं न तु ब्रह्मणः  
सर्वकल्पनामूलत्वात् । न चात्रेयमाशङ्का कर्तव्या कथं हि शास्त्रं  
स्वयमेव ब्रह्मणो रूपद्वयं दर्शयित्वा स्वयमेव पुनः प्रतिषेधति  
'प्रचालनाद्धि पङ्कस्य दूरादस्पर्शनं वरं' इति, यतो नेदं शास्त्रं  
प्रतिपाद्यत्वेन ब्रह्मणो रूपद्वयं निर्दिशति, लोकप्रसिद्धन्विदं  
रूपद्वयं ब्रह्मणि कल्पितं परामृशति प्रतिषेध्यत्वाय गुरुद्वयब्रह्म-  
स्वरूपप्रतिपादनाय चेति निरवद्यं, द्वौ चेतौ प्रतिषेधो यथा-  
मह्यन्यायेन द्वे अपि मूर्तामूर्ते प्रतिषेधतः । यद्वा पूर्वः प्रतिषेधो  
भूतराशिं प्रतिषेधति उत्तरो वामनाराशिं । अथवा 'नेति  
नेति' इति बोधेश्चमितीति यावत् किञ्चिदुत्प्रेक्ष्यते तत्सर्वं न  
भवति इत्यर्थः । परिगणितप्रतिषेधे हि क्रियमाणे यदि नेतत्  
ब्रह्म किमन्यद्ब्रह्म भवेदिति जिज्ञासा स्यात् बोधायान्तु सत्यां  
समस्तस्य विषयजातस्य प्रपिषेधादविषयः प्रत्यगात्मा ब्रह्मेति  
जिज्ञासा निवर्तते । तस्मात् प्रपञ्चमेव ब्रह्मणि कल्पितं प्रतिषेधति

राजनिषेधप्रसङ्गादिति भावः । किञ्चात्र ब्रह्मणः प्रतिपाद्यत्वात् न निषेध  
इत्याह । प्रपञ्चिते चेति । ननु ब्रह्मणि निषिद्धस्याप्यन्यत्र स्थिति-  
सम्भवात् कथं कल्पितत्वमित्यत आह । तदास्पदमिति । उपादाने  
निषिद्धस्यान्यत्र न स्थितिरित्यर्थः । यत् नु द्वैतनिषेधे प्रत्यक्षादिविरोध  
इति तत्राह । युक्तञ्चेति । स्थापितं हि आरम्भणाधिकरणे प्रत्यक्षादे-  
र्यवहारिकं प्रामाण्यं न तत्त्वावेदकमिति अतस्तत्त्वतो निषेधान्न विरोध  
इति भावः । ननु वस्तुत्वात् द्वैतवत् ब्रह्मणोऽपि निषेधोऽस्तु, नेत्याह ।  
न त्विति । द्वैतभावाभावसाक्षित्वादशक्यो निषेध इत्यर्थः । न चेत्यादि

परिग्रिनष्टि ब्रह्मेति निर्णयः। इतश्चैव एव निर्णयः यतस्ततः प्रतिषेधाद्भूयो ब्रवीति 'अन्यत् परमस्ति' इति अभावावसाने हि प्रतिषेधे क्रियमाणे किमन्यत् परमस्ति इति ब्रूयात्। तत्रैषाऽचरयोजना नेति नेतीति ब्रह्मादिषु तमेवादेशं पुनर्निर्वक्ति, नेति नेतीत्यस्य कोऽर्थः, न ह्येतस्मात् ब्रह्मणो व्यतिरिक्तमस्तीति अतो नेति नेतीत्युच्यते न पुनः स्वयमेव नास्ति इत्यर्थः। तददर्शयति 'अन्यतः परमप्रतिषिद्धं ब्रह्मास्ति' इति। यदा पुनरन्यमक्षराणि योज्यन्ते न ह्येतस्मादिति नेति नेति प्रपञ्चप्रतिषेधरूपादादेशनादन्यत् परमादेशनं न ब्रह्मणोऽस्ति इति तत्रैव ततो ब्रवीति च भूय इत्येतन्नामधेयविषयं योजयितव्यं। अथ नामधेयं 'सत्यस्य सत्यमिति प्राणा धै सत्यं तेषामेष सत्यं इति हि ब्रवीति' इति, तच्च ब्रह्मावसाने प्रतिषेधे समञ्जसमभवति अभावावसाने तु प्रतिषेधे किं सत्यस्य सत्यमित्युच्येत तस्मात् ब्रह्मावसानोऽयं प्रतिषेधो न अभावावसान इत्यध्यवस्थामः ॥

स्पष्टार्थः। यच्चोक्तं निषेधाभ्यां रूपं रूपि ब्रह्म च निषिध्यते इति तत्राह। द्वौ चैताविति। उद्देश्यविधेयार्थानां सङ्गासाम्ये यथाक्रमं सम्बन्ध इति न्यायः 'यथासङ्गमनुद्देशः समानाम्' [पा०१।३।१०] इति पाणिनिसूत्रसिद्धः तेनात्र रूपदयोद्देशे न निषेधद्वयविधिरित्यर्थः। वीष्णापत्ते सर्वदृश्यनिषेधाज्जिज्ञासाशान्तिरिति विशेषमाह। परिगणितति। मूर्ते नामूर्ते नैत्येवं विशिष्यनिषेधे जिज्ञासा न शान्तिरित्यर्थः। सूत्रशेषं व्याचष्टे। इतश्चेति। प्रतिषेधानुपपत्त्या ब्रह्मास्तीत्यवगत, भूयः पुनः, परमस्तीति श्रुतिः साक्षादपि ब्रवीतीत्यर्थः। तच्चेति। ऊव शब्दं ब्रह्मेत्यर्थः। स्पष्टमन्यत् ॥

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥

यत्तत्प्रतिषिद्धात् प्रपञ्चजातादन्यत् परं ब्रह्म तदस्ति चेत् कस्मात् न गृह्यत इति । उच्यते । तदव्यक्तमिन्द्रियग्राह्यं सर्व-दृश्यसाक्षित्वात् आह ह्येवं श्रुतिः 'न चक्षुषा गृह्यते नापि वाचा नान्यैर्देवैस्त्वपसा कर्मणा वा, स एष नेति नेत्यात्मा अगृह्यो न हि गृह्यते, यत्तदद्रेश्यमग्राह्यं यदा ह्येष एतस्मिन्नदृ-श्येऽनात्मेऽनिरुक्तेऽनिलयने' इत्याद्या । स्मृतिरपि 'अव्यक्तोऽय-मचिन्त्योऽयमविकार्योऽयमच्यते' इत्येवमाद्या ॥

\*अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्यां ॥ २४ ॥

अपि चैनमात्मानं निरस्तमस्तप्रपञ्चमव्यक्तं संराधनकाले पश्यन्ति योगिनः । संराधनं भक्तिध्यानप्रणिधानाद्यनुष्ठानं । कथं पुनरवगम्यते संराधनकाले पश्यन्ति इति, प्रत्यक्षानुमा-नाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । तथा हि श्रुतिः-

'पराञ्चिखानि व्यदणत् स्वयम्भुः

तस्मात् पराङ् पश्यति नान्तरात्मन् ।

• कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैव-

दादृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्' ॥ इति ।

नन्वग्राह्यत्वात् ब्रह्म नास्तीति शङ्कानिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे । यत् तत्प्रतिषिद्धादिति । रूपाद्यभावादथक्त्वमिन्द्रियाग्राह्यं न त्वसत्त्वादित्यर्थः । अन्यैर्देवैरिन्द्रियान्तरैर्न गृह्यत इत्यन्वयः ॥

तर्हि कदा ग्राह्यमिति शङ्कात्तरं सूत्रं व्याख्याति । अपि चैनमिति । वस्त्वर्थः इन्द्रियैर्न गृह्यते अपि तु संराधनेन शास्त्रसंस्कृतमनसेत्यर्थः । भक्तिध्यानाभ्यां प्रत्यगात्मनस्त्रित्ते प्रकर्षणनिधानं स्थापनं प्रणिधानं



‘ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वः ततस्तु तं पश्यति निष्कलं ध्याय-  
मानः’ इति चैवमाद्या । स्मृतिरपि-

“यं विनिद्रा जितश्यामाः सन्तुष्टाः संयतेन्द्रियाः ।

ज्योतिः पश्यन्ति युञ्जानास्तस्मै योगात्मने नमः ॥

योगिनस्तं प्रपश्यन्ति भगवन्तं घनातनं” । इति

चैवमाद्या । ननु संराध्यसंराधकभावाद्युपगमात् परापरात्म-  
नोरन्यत्वं स्यादिति नेत्युच्यते ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशस्य कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥

यथा प्रकाशाकाशसवित्प्रभृतयोऽङ्गुलिकरकोदकप्रभृतिषु  
कर्मस्रुपाधिभूतेषु सविशेषा इवावभासन्ते न च स्वाभावि-  
कोमविशेषात्मतां जहति, एवमुपाधिनिमित्त एवायमात्म-  
भेदः स्वतस्त्वैकात्म्यमेव, तथा हि वेदान्तोप्यभ्यासेनासकृज्जीव-  
प्राज्ञयोरभेदः \*प्रतिपाद्यते ॥

अपनमस्करादिरादिशब्दार्थः। स्वयम्बुरीश्वरः। खानीन्द्रियाणि। परास्त्रि  
नात्मग्राहकाणि ह्यत्वा व्यत्यगन् नाशितवान् । स हि तेषां नाशे यद-  
समर्थग्राहितया सर्जनं तस्मात् तेषां तथा दृष्टत्वात् सर्वा लोकाः  
परागर्थमेव पश्यति नान्तरात्मानं । कश्चित्तु धीरो धीमानावृत्तचक्षु-  
र्निरुद्धेन्द्रियः शुद्धे चेतसि प्रत्यगात्मानं शास्त्रेण पश्यति मोक्षार्थी-  
त्यर्थः । ततः कर्मणा विशुद्धचित्तो ज्ञानाख्यसत्त्वोत्कर्षेण ध्यायन्तं  
निष्कलं पश्यतीत्यर्थः । विनिद्राः वितमस्काः, तत्र हेतुर्जितश्यासत्वं  
प्राणायामनिष्ठत्वं, युञ्जाना ध्यायिनः, योगलभ्यः आत्मा योगात्मा ॥

यथा प्रकाशः सद्यः उपाधिषु भिद्यन्ते न सतः एवं प्रकाशस्त्रिदात्मापि  
ध्यानादिकर्मण्युपधौ भिद्यते स्वतस्त्वैवावैशेष्यमेकरसत्वमेव तत्त्वमसीत्य-  
भ्यासादिति सूत्रयोजना ॥

अतोऽनन्तेन तथा हि लिङ्गं ॥ २६ ॥

अतस्य स्वाभाविकत्वादभेदस्याविद्याकृतत्वाच्च भेदस्य विद्य-  
याऽविद्यां विधूय जीवः परेणानन्तेन प्राज्ञेनात्मनैकतां गच्छति ।  
तथा हि लिङ्गं 'स यो ह वै तत् परमं ब्रह्म वेद् ब्रह्मैव भवति  
ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इत्यादि ॥

उभयव्यपदेशात्त्वच्चिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥

तस्मिन्नेव संराध्यसंराधकभावे मतान्तरमुपन्यस्यति स्वमत-  
विशुद्धये । क्वचिज्जीवप्राज्ञयोर्भेदो व्यपदिश्यते 'ततस्तु तं पश्यते  
निष्कलं ध्यायमानः' इति ध्याहृध्यातव्यत्वेन द्रष्टृद्रष्टव्यत्वेन च  
'परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यं' इति गन्तुगन्तव्यत्वेन 'यः सर्वाणि  
भूतान्यन्तरो यमयति' इति नियन्तृनियन्तव्यत्वेन च । क्वचित् तु  
तयोरेवाभेदो व्यपदिश्यते, 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' 'एष त  
आत्मा सर्वान्तरः एष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः' इति । तत्रैव-  
मुभयव्यपदेशे सति यद्यभेद एवैकान्तः परिगृह्येत भेदव्यपदेशो

जीवस्य ब्रह्मात्मत्वफलश्रुतिरूपलिङ्गादपि भेद औपाधिक एवेत्याह  
सूत्रकारः । अतोऽनन्तेनेति ॥

भेदाभेदपूर्वपक्षसूत्रद्वयस्य सकृत्तिमाह । तस्मिन्नेवेति । पश्चादि-  
त्वेनाभेदः, कुण्डलाख्यस्य सर्वावस्थाविशेषस्य कुण्डलत्वेन भेदः, तथा  
जीवस्य ब्रह्मत्वेनाभेदो जीवत्वेन भेदः, यद्वा सूर्यप्रकाशयोरैकतंजस्व-  
धर्मावच्छेदेन भेदाभेदवज्जीवपरयोरपि एकेनैवात्मत्वधर्मस्य भेदाभेदो  
श्रुतिबलात् स्वीकार्याविति सूत्रद्वयार्थः । कुण्डलत्वं बलयकारत्वं आ-

निरालम्बन एव स्यात्, अत उभयव्यपदेशदर्शनादहिकुण्डलवदत्र  
तत्त्वं भवितुमर्हति यथाहिरित्यभेदः कुण्डलाभोगप्रांशुत्वादीनि  
च भेदः एवमिहापीति ॥

प्रकाशाश्रयवदा तेजस्वात् ॥ २८ ॥\*

अथवा प्रकाशाश्रयवदेतत् प्रतिपत्तत्वं, यथा प्रकाशः सा-  
वित्वंस्तदाश्रयश्च सविता नात्यन्तभिन्नावुभावपि तेजस्वाविशे-  
षात् अथ च भेदव्यपदेशभाजौ भवतः एवमिहापीति ॥\*

पूर्ववदा ॥ २९ ॥ .

यथा वा पूर्वमुपन्यस्तं प्रकाशाद्विचक्षावैशेष्यमिति तथैव त-  
द्भवितुमर्हति । तथा ह्यविद्याकृतत्वाद्बन्धस्य विद्यया मोक्ष उप-  
पद्यते यदि पुनः परमार्थत एव बद्धः कश्चिदात्माऽहिकुण्डल-  
न्यायेन वा परस्यात्मनः संस्थानभूतः प्रकाशाश्रयन्यायेनैवैक-  
भूतोऽभ्युपगम्येत ततः पारमार्थिकस्य बन्धस्य तिरस्कर्तुमशक्य-  
त्वान्मोक्षशास्त्रवैयर्थ्यं प्रसज्येत । न चात्रोभावपि भेदाभेदौ  
श्रुतिस्तुल्यवद्भूपदिशति अभेदमेव हि प्रतिपाद्यत्वेन निर्दिशति,

भोगत्वं चक्राकारत्वं, प्रांशुत्वं दोर्घदण्डाकारत्वं उद्गतमुखत्वं आदि-  
शब्दार्थः ॥

सिद्धान्तसूत्रं । पूर्ववदेति । धर्मभेदेनैकधर्मण वा भेदाभेदस्वीकारे  
भेदस्य सत्यत्वादभेदवदस्यानिवृत्तिः स्यात् । एकत्रैव भेदाभेदस्वीकारे

\* ॥ २८ ॥ सूत्रभाष्यस्य पूर्वपक्षसूत्रान्तर्भूतत्वेन स्पष्टत्वात् टीका कृतेति प्रतीयते ॥

भेदस्तु पूर्वप्रसिद्धमेवानुवदति अर्थान्तरविवक्षया । तस्मात् प्रकाशवत्त्वावैशेष्यमित्येष एव सिद्धान्तः ॥

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥

इतश्चैष एव सिद्धान्तः यत्कारणं परस्मादात्मनोऽन्यत् चेतनं प्रतिषेधति शास्त्रं 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्येवमादि 'अथात् आदेशो नेति नेति तदेतत् ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमवाह्यं' इति च । ब्रह्मव्यतिरिक्तप्रपञ्चनिराकरणात् ब्रह्ममात्रपरिशेषाच्चैष एव सिद्धान्त इति गम्यते ॥

परमतः सेतुन्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥

यदेतन्निरस्तमस्तप्रपञ्चं ब्रह्म निर्धारितं अस्मात् परमन्यत् तत्त्वमस्ति नास्ति इति श्रुतिविप्रतिपत्तेः संशयः, कानिचिद्वाक्यान्यापातेनैव प्रतिभासमानानि ब्रह्मणोऽपि परमन्यत् तत्त्वं प्रतिपादयन्तीव तेषां परिहारमभिधातुमयमुपक्रमः क्रियते, परमतो ब्रह्मणोऽन्यत् तत्त्वं भवितुमर्हति । कुतः, सेतुव्यपदेशात्, उन्मानव्यपदेशात्, सम्बन्धव्यपदेशात्, भेदव्यपदेशाच्च । सेतुव्यपदेशस्तावत् 'अथ य आत्मा स सेतुर्वि-

शोके विरोधकथोच्छेद इत्यपि द्रष्टव्यं, तस्मात् निष्प्रपञ्चं चिदेकरसं ब्रह्म तत्पदलक्ष्यमस्ति इति सिद्धं ॥

यदुक्तं नेति नेत्यादिश्रुतिभिः ब्रह्मातिरिक्तं वस्तु निषिध्यत इति तदयुक्तं । सेत्वादिश्रुतिभिर्वस्वन्तरास्तित्वं भागादित्याक्षिपति । परमत इति । यद्यपि युक्त्याद्यधिकरणे सेतुशब्दो विधारकत्वेन गौणो व्याख्यातः तथाप्युन्मानादिश्रुतीनां गमिजानतोऽयं पूर्वपक्षः, ततो-

धृतिः' इत्यात्मशब्दाभिहितस्य ब्रह्मणः सेतुत्वं सङ्कीर्तयति । सेतुशब्दश्च हि लोके जलसन्तानुविच्छेदकारके मृद्दार्वादिप्रचय-  
 प्रसिद्धः, इह च सेतुशब्दः आत्मनि प्रयुक्त इति लौकिकसे-  
 तोरिवात्मसेतो रन्यस्य वस्तुनोऽस्तित्वं गमयति 'सेतुं तीर्त्वा' इति  
 च तरतिशब्दप्रयोगात्, यथा लौकिकं सेतुं तीर्त्वा जाङ्गलम-  
 सेतुं प्राप्नोति इति गम्यते, एवमात्मानं सेतुं तीर्त्वा अनात्मान-  
 मसेतुं प्राप्नोति इति गम्यते । उन्मानव्यपदेशश्च भवति 'तदेतत्  
 ब्रह्म चतुष्पादष्टाशफं षोडशकलं' इति । यच्च लोके उन्मित-  
 मेतावदिदमिति परिच्छिन्नं कार्पापणादि ततोऽन्यदस्त्वस्ति इति  
 प्रसिद्धं तथा ब्रह्मणोऽप्युन्मानात् ततोऽन्येन वस्तुना भवितव्य-  
 मिति गम्यते । तथा सम्बन्धव्यपदेशो भवति 'सता सोम्य तदा-  
 सम्पन्नो भवति' इति 'शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्व-  
 क्तः' इति च, अमितानां च मितेन सम्बन्धो दृष्टः यथा नराणां  
 नगरेण । जीवानां च ब्रह्मणा सम्बन्धं व्यपदिशति सुषुप्तौ । अत-  
 स्ततः परमन्यदमितमस्ति इति गम्यते । भेदव्यपदेशश्चैनमर्थं

म्मानादिश्रुतीनां मुख्यत्वात् सद्वयं ब्रह्मेति फलं सिद्धान्ते तूक्ताद्वितीय  
 तत्पदलक्ष्यसिद्धिरिति विवेकः । ब्रह्म सद्वयं सेतुत्वात् लौकिकसेतुवत्  
 तीर्थत्वश्रुतेस्तथाह । सेतुं तीर्त्वति । जाङ्गलं वातभृयिष्ठमिति वैद्योक्तिः  
 वातप्रचुरो देशो जाङ्गलं, इह तु देशमात्रं ग्राह्यं । दिशस्तस्रः कलाः  
 प्रकाशवान्नाम पादः, पृथिव्यन्तरोक्षं द्यौः समुद्र इत्यनन्तवान्नाम पादः,  
 अग्निः सूर्यश्चन्द्रो विद्युदिति ज्योतिष्मान्नाम पादः, चक्षुः श्रोत्रं वाङ्मन  
 इत्याप्रतनवान्नाम पाद इति चतुष्पाद्ब्रह्म, पादानामर्जानि अष्टौ शफा  
 अष्टौषष्टाशफं, पादेषु चतुर्षु प्रत्येकं चतस्रः कला इति षोडशकलमि-  
 त्यर्थः । षोडशकलपरिमितं ताम्रं कार्पापणसंज्ञं भवति तद्वत् सद्वयं

गमयति, तथाहि 'अथ य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषो दृश्यते' इत्यादित्याधारमीश्वरं व्यपदिश्य ततो भेदेनाच्याधारमीश्वरं व्यपदिशति 'अथ य एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इति । अतिदेशं चास्यामुना रूपादिषु करोति 'तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावमुष्य गेयौ तौ गेयौ यन्नाम तन्नाम' इति । सावधिकञ्चेश्वरत्वमुभयोर्यपदिशति 'ये चामुष्मात् पराञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे देवकामनाञ्चैत्येकस्य ये चैतस्मादर्वाञ्चो लोकास्तेषां चेष्टे मनुष्यकामनां चैत्येकस्य यथेदं मागधस्य राज्यमिदं वैदेहस्येति । एवमेतेभ्यः सेत्वादिव्यपदेशेभ्यो ब्रह्मणः परमस्ति इत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते ॥

### सामान्यात् तु ॥ ३२ ॥

तुशब्देन प्रदर्शितां प्राप्तिं निरूपयति । न ब्रह्मणोऽन्यत् किञ्चिद्भविष्यति प्रमाणाभावात्, न ह्यन्यस्यास्तित्वे किञ्चित् प्रमाणमुपलभामहे, सर्वस्य हि जनिमतो तन्तुजातस्य जन्मादि ब्रह्मणो भवति इति निर्धारितं, अनन्यत्वं च कारणात्

ब्रह्म परिमितत्वादित्यर्थः । सम्बन्धित्वाच्च नगरवदित्याह । तथा सम्बन्धेति । अन्यदमितमिति असङ्ख्यातमित्यर्थः । अन्यस्पर्श अन्यत्वेन मितत्वनिवृत्त्यादिति मन्तव्यं, भेदेनोक्तत्वाच्च घटवदित्याह । भेदव्यपदेशश्चेति । अस्यात्तिष्ठस्यामुष्मादित्यस्येन सहेति यावत् । आघारतोऽतिदेशतश्च भेदमुक्त्वाऽवधितोऽपि तमाह । सावधिकञ्चैति ।

सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे । तुशब्देनेत्यादिना । यदन्यत् तत् किं साधनादिवान् असाधनादिवान् वा, नाद्यः मानाभावात्, कार्यस्य ब्रह्मानन्यत्वनिर्यायाच्चेत्युक्त्वा न द्वितीयः प्रागुत्पत्तेरद्वयत्वावधारणादित्याह ।

कार्यस्य । न च ब्रह्मव्यतिरिक्तं किञ्चिदजं सम्भवति 'सदेव  
 सोम्येदमय आसीदेकमेवाद्वितीयं' इत्यवधारणात्, एकविज्ञा-  
 नेन च सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानात् न च ब्रह्मव्यतिरिक्तं वस्त्वस्त्व-  
 मवकल्पते । ननु सेवादिव्यपदेशाः ब्रह्मव्यतिरिक्तं तत्त्वं सूच-  
 यन्ति इत्युक्तं नेत्युच्यते । सेतुव्यपदेशस्तावत् न ब्रह्मणो वाह्यस्य  
 सद्भावं प्रतिपादयितुं चमते, 'सेतुरात्मेति ह्याह न पुनस्ततः  
 परमस्ति' इति । तत्र परस्मिन्नमति सेतुत्वं नावकल्पत इति  
 परं किमपि कल्पेत, न चैतन्न्याय्यं हठो ह्यप्रसिद्धकल्पना ।  
 अपि च सेतुव्यपदेशादात्मनो लौकिकसेतुनिदर्शनेन \*सेतुवा-  
 ह्यवस्तुतां प्रसञ्जयता सृष्टारुमयतापि प्राप्तञ्ज्यत न चैतन्न्याय्यं  
 अजत्वादिश्रुतिविरोधात् । सेतुसामान्यात् तु सेतुशब्द आ-  
 त्मनि प्रयुक्त इति स्मिष्यते, जगतस्तन्मर्थादानाञ्च विधारकत्वं  
 सेतुसामान्यमात्मनः, अतः सेतुरिव सेतुरिति प्रकृतं अ-  
 त्मा सूच्यते । सेतुं तीर्त्वेत्यपि तरनेरतिक्रमासम्भवात् प्रा-  
 प्तोत्तर्य एव वर्तते, यथा व्याकरणं तीर्णं इति प्राप्त इत्युच्यते  
 नातिक्रान्तस्तदत् ॥

न च ब्रह्मव्यतिरिक्तमिति । उक्तानुमानानामागमबाध इति भावः ।  
 उक्तं स्मारयित्वा हेतूनामसिद्धिमाह । ननु सेत्व्यादिना । किं सेतु-  
 श्रुत्या परसिद्धिरर्थादा, नाद्य इत्युक्त्वा द्वितीयं शङ्कते । तत्र परस्मि-  
 न्निति । सेतुत्वलिङ्गेनाद्वितीयत्वश्रुतिबाधनमन्याय्यमित्याह । न चेति ।  
 लिङ्गसिद्धमित्याह । अपि चेति । विधारकत्वन्तु कल्पितद्वितीया-  
 पेक्षयापि युज्यत इति भावः । तीर्णत्वं हेतुरप्यसिद्ध इत्याह । सेतुं  
 तीर्त्वेति ।

## बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥

यदप्युक्तमुन्मानव्यपदेशादस्ति परमिति तत्राभिधीयते ।  
 उन्मानव्यपदेशोऽपि न ब्रह्मव्यतिरिक्तवस्त्वस्त्वित्यप्रतिपत्त्यर्थः, कि-  
 मर्थस्त्वर्हि बुद्ध्यर्थः उपासनार्थ इति यावत् । चतुष्पादष्टाशफं  
 \*षोडशकलमित्येवंरूपा बुद्धिः कथं नु नाम ब्रह्मणि स्थिरा स्या-  
 दिति विकारद्वारेण ब्रह्मण उन्मानकल्पनेव क्रियते न ह्यवि-  
 कारेऽनन्ते ब्रह्मणि सर्वैः पुंभिः शक्या बुद्धिः स्थापयितुं, मन्द-  
 मधोत्तमबुद्धित्वात् पुंसामिति पादवत् । यथा मनश्चाकाशयो-  
 रध्यात्ममधिदैवतञ्च ब्रह्मप्रतीकयोरान्नातयोश्चत्वारो वागादयो  
 मनःसम्बन्धिनः पादाः कल्पन्ते, चत्वारश्चान्यादय आकाशसम्ब-  
 न्धिनः आध्यानाय तद्वत् । अथवा पादवदिति, यथा कार्षा-  
 पणे पादविभागे व्यवहारप्राचुर्याय कल्प्यते, न हि सकलेनैव  
 कार्षापणेन सर्वदा सर्वे जना व्यवहर्तुमीशते क्रयविक्रयपरिमा-  
 णानियमात् तद्वदित्यर्थः ॥

परिमितत्वमप्यसिद्धमित्याह । बुद्ध्यर्थ इति । वाक्प्राणचक्षुःश्रो-  
 त्राणि मनसः पादाः अग्निवाय्वादित्यदिश आकाशस्य पादाः ध्यानार्थं  
 कल्पिताः तद्वत् ब्रह्मण उन्मानमित्यर्थः । लौकिकं दृष्टान्तमाह । अथ  
 वेति । पादकल्पनां विनापि व्यवहारः किं न स्यादित्यत आह ।  
 नहीति । कार्षापणस्य व्यवहाराय पादकल्पनावत् मन्दिधियां ध्यानव्यव-  
 हाराय ब्रह्मण उन्मानकल्पनेत्यर्थः ॥



### स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥

इह सूत्रे द्वयोरपि व्यपदेशयोः परिहारोऽभिधीयते । यदप्युक्तं सम्बन्धव्यपदेशाद्भेदव्यपदेशाच्च परमतः स्यादिति । तदप्यसत् । यत एकस्याऽपि स्थानविशेषापेक्षया एतौ व्यपदेशावुपपद्येते । सम्बन्धव्यपदेशे तत्रेदमर्थः बुद्ध्याद्युपाधिस्थानविशेषयोगादुद्भूतस्य विशेषविज्ञानस्योपाध्युपशमे च उपशमः स परमात्मना सम्बन्ध इत्युपाध्यपेक्षयोपचर्यते न परिमितत्वापेक्षया । तथा भेदव्यपदेशोऽपि ब्रह्मण उपाधिभेदापेक्षयैवोपचर्यते न स्वरूपभेदापेक्षया प्रकाशादिवदित्युपमोपादानं । यद्यैकस्य प्रकाशस्य सौर्यस्य चान्द्रमसस्य वोपाधियोगादुपजातविशेषस्योपाध्युपशमात् सम्बन्धव्यपदेशो भवति उपाधिभेदाच्च भेदव्यपदेशः । यथा वा \*सूत्र्याकाशाकाशादिषूपध्यपेक्षयैवैतौ भेदव्यपदेशौ भवतस्तद्वत् ॥

### उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चात्रेदृश एव सम्बन्धो नान्यादृशः । ययः 'स्वमपीतो भवति' इति हि स्वरूपसम्बन्धमेवमामनन्ति । स्वरूपस्य

सम्बन्धभेदौ कल्पितौ न सत्यद्वितीयसाधकौ इत्याह । स्थानेति । स्थानमुपाधिबुद्ध्यादिः एकस्यैवोपाधिना भिन्नस्योपाधिशान्तौ सत्यां सम्बन्ध उपचर्यते । यथा सौरालोकादेरङ्गुल्याद्युपाधिना भिन्नस्योपाधिवियोगे महालांकाद्यात्मना सम्बन्धोपचारस्तद्वत् तथा हीत्यचक्षुषोः स्थानयोर्भेदाद्विरण्मयपुरुषभेदकल्पनेत्यर्थः ॥

मुखावेव सम्बन्धभेदौ किं न स्यातामित्यत्र सूत्रं । उपपत्तेश्चेति ॥

\* सूत्रोपाशाकाशेति वर्षे का० ।

चानपायित्वात् न नरनगरन्यायेन सम्बन्धो घटते, उपाधि-  
कृतस्वरूपतिरोभावात् तु 'स्वमपीतो भवति' इत्युपपद्यते ।  
तथा भेदोऽपि नान्यादृशः सम्भवति, 'बहुतरश्रुतिप्रसिद्धै-  
केश्वरत्वविरोधात् । तथा च श्रुतिः एकस्याप्याकाशस्य स्थान-  
कृतं भेदव्यपदेशमुपपादयति 'योऽयं वहिर्द्वा पुरुषादा-  
काशो योऽयमन्तःपुरुष आकाशो योऽयमन्तर्हृदय आकाशः'  
इति च ॥

तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

एवं सेत्वादिव्यपदेशान् परपक्षहेतुमुन्मथ्य सम्प्रति स्वपक्षं  
हेत्वन्तरेणापसंहरति । तथा अन्यप्रतिषेधात् अपि न ब्रह्मणः  
परं वस्त्वन्तरमस्ति इति गम्यते । तथा हि 'म एवाधस्ता-  
दहमेवाधस्तादात्मैवाधस्तात् सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं  
वेद ब्रह्मैवेदं सर्वमात्मैवेदं सर्वं नेह नानास्ति किञ्चन यस्मात्  
परं नापरमस्ति किञ्चित् तदेतद्ब्रह्मापूर्वमनपरमन्तरमवा-  
ह्यम्' इत्येवमादिवाक्यानि स्वप्रकरणस्यान्यन्यार्थत्वेन परिणेतु-  
मशक्यानि ब्रह्मव्यतिरिक्तं वस्त्वन्तरं वारयन्ति । सर्वान्तर-  
श्रुतेश्च न परमात्मनोऽन्तरोऽन्य आत्मास्तीत्यवगम्यते ।

स्वरूपेण ब्रह्मणा जीवस्य सम्बन्धो भेदनिवृत्तिरूपो युज्यते न मुख्यः  
संयोगादिः वस्तुदयासत्त्वात्, तथा भेदोऽपि न स्वत एकत्वश्रुते-  
रित्यर्थः ॥

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥

अनेन सेत्वादिव्यपदेशनिराकरणेन अन्यप्रतिषेधसमाश्रयणेन च सर्वगतत्वमप्यात्मनः सिद्धं भवति, अन्यथा हि तन्न सिध्येत् । सेत्वादिव्यपदेशेषु हि मुख्येव्यङ्गीक्रियमाणेषु परिच्छेद आत्मनः प्रसज्येत, सेत्वादीनामेवमात्मकत्वात् । तथान्यप्रतिषेधेऽप्यसति वस्तु वस्तुन्तराद्भावतेत इति परिच्छेद एवात्मनः प्रसज्येत । सर्वगतत्वञ्चास्यायामशब्दादिभ्योऽवगम्यते । आयामशब्दो व्याप्तिवचनः शब्दः 'यावान् वायमाकाशस्तावानेपोऽन्तर्हृदय आकाशः', 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' ज्यायान् दिवो ज्यायानाकाशात्, नित्यः सर्वगतः स्याणुरचलोऽयम्' इत्येवमादयो हि श्रुतिस्मृतिन्यायाः सर्वगतत्वमात्मनोऽवबोधयन्ति ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥

तस्यैव हि ब्रह्मणो व्यावहारिक्यागोशित्तोशित्तद्विविभागस्यायामयमन्यः स्वभावे वर्ण्यते, यदेतदिष्टानिष्टयामिष्टयामिष्टलक्षणं कर्मफलं संसारगोचरं त्रिविधं प्रसिद्धं जन्तूनां, किमेतत् कर्मणो

ननु द्वितीयाभावे सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इत्यत आह । अनेन सर्वगतत्वमिति । द्वितीयं सत्यसत् सेत्वादिवत् ब्रह्मणोऽन्यता स्यात् यत्रान्यत्वमिति तदल्पमिति श्रुतेः । किञ्च 'निरवयवासङ्गब्रह्मणः सद्यप्रपद्यसम्बन्धयोगात् तत्रैव सर्वगतत्वश्रुतिविरोध इति भावः । अधिष्ठानेनाध्यस्तं जगद्वापमध्यस्तत्वात् रज्जा व्याप्तसर्ववदिति न्यायः ॥

एवं तत्परलक्ष्यं संगोध्य वाच्यार्थमःह । फलमत उपपत्तेः । निर्विशेषत्वादन्यः स्वभावः फलहेतुत्वात् । इष्टं सुखं देवादीनां, अनिष्टं

भवति आहोस्विदीश्वरादिति भवति विचारणा । तत्र तावत्  
 प्रतिपद्यते । फलमतः ईश्वराद्भवितुमर्हति । कुतः उपपत्तेः ।  
 स हि सर्वाध्यक्षः सृष्टिस्थितिमंहरान् विचित्रान् विदधदेशका-  
 लविशेषाभिज्ञत्वात् कर्मिणां कर्मानुरूपं फलं मस्यादयतीत्यु-  
 पपद्यते कर्मणस्वनुक्षणविनाशिनः कालान्तरभावि फलं भव-  
 तीत्यनुपपन्नं, अभावात् भावानुत्पत्तेः । स्यादेतत् कर्म वि-  
 नश्यत् स्वकाल एव स्वानुरूपं फलं जनयित्वा विनश्यति, तत्फलं  
 कालान्तरितं कर्ता भोक्ष्यत इति । तदपि न परिगृह्यति,  
 प्राक् भोक्तृमस्वभात् फलत्वानुपपत्तेः । यत्कालं हि यत्सुखं  
 दुःखं वात्मना भुज्यते तस्यैव लोके फलत्वं प्रसिद्धं । न ह्यमस्व-  
 द्भ्रुस्यात्मना सुखस्य दुःखस्य वा फलत्वं प्रतीयन्ति लौकिकाः

दुःखं नारकीणां, यामिश्रं मनुष्याणां, असारो जन्ममृतिप्रवाहः संसारः  
 गोचरः आश्रयो यस्य तत्संसारगोचरं । अत्र कर्मश्रयोः फलहेतुत्व-  
 श्रुतेः संशयमाह । किमिति । अत्र पूर्वपक्षे फलदातुरीश्वरस्य तत्पद-  
 वाच्यस्यासिद्धैर्लक्ष्यासिद्धिः सिद्धान्ते तस्मिद्धिरिति फलभेदः । पूर्वाक्त-  
 निर्विशेषत्वमुपजीय फलदाढत्वमपीश्वरस्य नास्ति, इति पूर्वपक्षात्या-  
 नात् सङ्गतिः । यद्यपि सर्वगतत्ववत् फलदाढत्वं व्यवहारदशायां  
 सिध्यति तथापि कर्मण एव फलदाढत्वमिति शङ्कानिरासेनाक्तलक्ष्या-  
 योक्तृत्वं कर्तव्यं निर्णयार्थमस्यापि कर्मण्यारम्भ इति मत्वा सि-  
 द्धान्तं तावदाह । तत्र तावदिति । स्वर्गादिकं विशिष्टदेशकालकर्म-  
 भिन्नदाढकं कर्मफलत्वात् सेवाफलवत् इत्युपपत्तिः । यागादिक्रियाख्यं  
 कर्म तावत् क्षणिकं तत् किं स्वभावात् फलं जनयति उत फलं  
 उत्पाद्य नश्यति आहोस्विदपूर्वात् फलसिद्धिः, नाद्य इत्याह । अभा-  
 वादिति । द्वितीयं शङ्कते । स्यादिति । कर्मनाशक्षणमारम्भानभिन्नक-  
 लसुखादिसत्त्वे मानं नास्ति इति दूषयति । तदपीत्यादि । । तृतीयं

अथोच्येत कर्मकार्यादपूर्वात् फलमुत्पत्स्यत इति, तदपि ने-  
पपद्यते, अपूर्वस्याचेतनस्य कष्टलोद्धसमस्य चेतनेनाप्रवर्तितस्य  
प्रवृत्त्यनुपपत्तेः । तदस्तित्वे एवं प्रमाणाभावात् । अर्थापत्तिः  
प्रमाणमिति चेत्, न, ईश्वरमिद्धेरर्थापत्तिश्चात् ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥

न केवलमुपपत्तेरेवेश्वरं • फलहेतुं कल्पयामः किं तर्हि  
श्रुतत्वाद्पीश्वरमेव फलहेतुं मन्यामहे । तथा हि श्रुतिर्भवति  
'स वा एष महानज आत्मानादो वसुदानः' इत्येवंजाती-  
यका ॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥

जैमिनिस्त्वाचार्यो धर्मं फलस्य दातारं मन्यते । अत एव  
हेतोः श्रुतेरुपपत्तेश्च श्रूयते तावदयमर्थः 'स्वर्गकामो यजेत'

श्रूयते । अथेति । अपूर्वं किं स्वतन्त्रमेव फलदानाय प्रवर्तते चेतन-  
धिष्ठितं वा, नाद्य इत्याह । तदपीति । द्वितीये त्वदृष्टानभिन्नजीवस्या-  
धिष्ठातृत्वायोगात् ईश्वरस्याधिष्ठातृत्वसिद्धिरिति भावः । प्रौढवादेना-  
पूर्वं नास्ति इत्याह । तदस्तित्व इति । क्षणिकयागादेः श्रुतस्वर्गा-  
दिहेतुत्वानुपपत्त्या स्थाय्यपूर्वसिद्धिरिति चेन्न, कर्मभिराराधितादो-  
श्वरादेव स्थायिनः फलसिद्धेरित्यर्थः । केवलतर्कशापूर्वं न सिध्यतीति  
भावः ॥

'ह्यता स्वप्नेऽनुश्रयवान्' इत्यत्रोदाहृताभिः 'य इह रमणीयचरणाः'  
इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिरपूर्वसिद्धिश्चेत्तामिरीश्वरस्यापि फलदातृत्वं स्वी-  
कार्यमित्याह । श्रुतत्वाच्चेति सूत्रकारः । अन्नमासमन्तात् प्राणिभ्यो  
ददातीत्यन्नादः । वसुदानो अतो धनदाता, कर्मणोऽपूर्वस्य वा जडत्वे-  
नापकरणशमात्रत्वात् स्वतन्त्र ईश्वर एव फलदातेति सिद्धान्तो दर्शितः ॥

इदानीं पूर्वपक्षयति । धर्ममिति । विधिश्रुतिर्विध्यर्थः । तस्य लिङ-

इत्येवमादिषु वाक्येषु, तत्र च विधिश्रुतेर्विषयभावोपगमाद्यागः  
स्वर्गस्योत्पादक इति गम्यते, अन्यथा ह्यननुष्ठाहको याग  
आपद्येत तत्रास्योपदेशवैयर्थ्यं स्यात् । नन्वनुष्णविनाग्निः  
कर्मणः फलं नोपपद्यत इति परित्यक्तोऽयं पक्षः, नैष दोषः ।  
श्रुतिप्रामाण्यात् । श्रुतिश्चेत् प्रमाणं यथाऽयं कर्मफलसम्बन्धः  
श्रुत उपपद्यते तथा कल्पयितव्यः, न चानुत्पाद्य किमप्यपूर्वं  
कर्म विनश्यत् कालान्तरितं फलं दातुं शक्नोति, अतः कर्मणा  
वा सूक्ष्मा काचिदुत्तरावस्था फलस्य वा पूर्वावस्थाऽपूर्वं नामास्ति  
इति तर्क्यते उपपद्यते चायमर्थः उक्तेन प्रकारेण, ईश्वरस्तु फलं  
ददाति इत्यनुपपन्नं, अविचित्रस्य कारणस्य विचित्रकार्या-  
नुपपत्तर्वैषम्यनैर्घृण्यप्रसङ्गात् तदनुष्ठानवैयर्थ्यापत्तेश्च, तस्माद्ध-  
र्मादेव फलमिति ॥

पूर्वं तु वादरायणो हेतुव्यपदेशान् ॥ ४१ ॥

वादरायणस्वाचार्यः पूर्वोक्तमेवेश्वरं फलहेतुं मन्यते केव-

र्धम्य प्रेरणात्मनो यागो विषयस्तद्वावावगमादयागः स्वर्गसाधनमिति  
गम्यते । यागस्येष्टसाधनत्वाभावे प्रेरणानुपपत्तेरित्यर्थः । अपूर्वद्वारा  
कर्मणः फलमुपपद्यत इत्युक्त्वा सिद्धान्तं दूषयति । ईश्वरस्त्विति ।  
ईश्वरः किं कर्मानपेक्षः फलं ददाति तत्सापेक्षो वा, आद्य आह ।  
अविचित्रस्येत्यादिना । द्वितीये संवेष्टनसंस्कारमात्रात् कटादौ वेष्ट-  
नवत् कर्मापूर्वादेव फलमिद्धेः किमीश्वरेणैति भावः । अत्र वयं वदामः  
चन्दनकण्टकादिदृष्टसम्पत्त्यैव सुखादिसम्भवे कृतं धर्माधर्माभ्यामिति  
स्मृतिबलात् तदपेक्षायां ईश्वरेण किमपराद्धं । अतः ईश्वरानपेक्षात्  
केवलात् कर्मणः फलमित्युक्तमिति ॥

सिद्धान्तयति । पूर्वन्विति । अचेतनस्य कर्मणः स्वतः स्वदृष्ट्ययोगात्

लात् कर्मणोऽपूर्वादा केवलात् फलमित्ययं पक्षस्तु शब्देन व्याव-  
र्त्यते । कर्मापेक्षादपूर्वापेक्षादा यथास्तु तथास्तु ईश्वरात्फल-  
मिति सिद्धान्तः । कुतः, हेतुव्यपदेशात् । धर्माधर्मयोरपि हि  
कारयित्वेनेश्वरो हेतुर्यपदिश्यते । फलस्य च दातृत्वेन 'एष  
ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते एष उ  
एवासाधु कर्म कारयति तं यमघो निनीषते' इति । स्मर्यते  
चायमर्थो भगवद्गीतासु-

“यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयाऽर्चितुमिच्छति ।

तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेव विदधाम्यहं ॥

• स तथा श्रद्धया युक्तस्तस्याराधनमीहते ।

लभते च ततः कामान् मयैव विहितान् हितान्” ॥ इति

सर्ववेदान्तेषु चेश्वरहेतुका एव सृष्टयो व्यपदिश्यन्ते । त

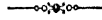
चेश्वरस्य फलहेतुत्वं यत् स्वकर्मानुरूपाः प्रजाः सृजति, वि-  
चित्रकार्यानुपपत्त्यादयोऽपि दोषाः कृतप्रयत्नापेक्षलादीश्वरस्य  
न प्रसज्यन्ते ।

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीशङ्करभगवत्पादकृतौ  
द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ० ॥

सवादित्दृष्टान्तानुसारिश्रुतेर्बलीयस्त्वात् सर्ववेदान्तेष्वीश्वरस्य जगद्धे-  
तुत्वश्रुतेष्वेश्वराधिष्ठितात् कर्मणो जगदन्तर्गतात्फलसिद्धिरिति समु-  
दायाद्यः ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्रजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-  
कृतौ शारीरकव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः  
पादः ॥ \* ॥

## ॐ परमात्मने नमः ।



### सर्ववेदान्तप्रत्ययं चादनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥

व्याख्यातं विज्ञेयस्य ब्रह्मणस्तत्त्वमिदानीन्तु प्रतिवेदान्तं  
विज्ञानानि भिद्यन्ते न वेति विचार्यते । ननु विज्ञेयं ब्रह्म  
पूर्वापरादिभेदरहितं एकमेकरसं सैश्वर्यवधनवदवधारितं, तत्र  
कुतो विज्ञानभेदाभेदचिन्तावतारः । न हि कर्मवज्जलवत्  
ब्रह्मणो वज्जलमपि वेदान्तेषु प्रतिपिपादयिषितमिति शक्यं वक्तुं,  
ब्रह्मण एकत्वात् एकरूपत्वाच्च । न चैकरूपे ब्रह्मण्यनेकरूपाणि

### ॐ विघ्नविनाशाय नमः ।

मार्तण्डं ध्वान्तनाशाय त्रिलोकस्वामिनं मुदे ।  
विघ्नेशं विघ्नविध्वंस्ये प्रणमामि मुहुर्मुहुः ॥

ब्रह्मस्वरूपं निर्धार्य तदज्ञानसाधनोपासनास्वरूपमाह । सर्ववे-  
दान्तप्रत्ययं चादनाद्यविशेषादिति । पादसङ्कतिमाह । व्याख्यातमिति ।  
पूर्वपादे तत्त्वंपदार्थविवेकः कृतः इह तत्फलवाक्यार्थज्ञानमानन्दादयः  
प्रधानस्येति सूत्रेणापुनरुक्तेपेक्षितपदतद्वाच्यार्थापसंहारेण निर्धार्यत  
इति फलफलभावः सङ्कतिः । समुच्चयवाक्यार्थविद्याचिन्ता तु तद्वि-  
द्यानां चिक्तेकाग्र्यद्वारा निर्गुणज्ञानसाधनत्वात् क्रियत इति मन्तव्यं  
सम्प्रति निर्गुणज्ञानं भेदाभेदविद्याविषयेत्येवमिति मन्वान आ-  
क्षिपति । नन्विति । वेद्यभेदविद्याभेदचिन्ता स्यात् ब्रह्मणस्तु वेद्यस्यै-  
क्यात् न चिन्तावसर इत्यर्थः । ब्रह्मैक्येऽपि धर्मभेदाचिन्ता इत्यत आह ।  
एकरूपत्वाच्चेति । निर्धर्मत्वादित्यर्थः । एकरूपेऽपि ब्रह्मण्यनेकप्रकारस-



विज्ञानानि सम्भवन्ति, न ह्यन्यथार्थाऽन्यथाज्ञानमित्यभ्रान्तं भवति । यदि पुनरेकस्मिन् ब्रह्मणि बहूनि विज्ञानानि वेदान्तान्तरेषु प्रतिपिपादयिषितानि तेषामेकमभ्रान्तं भ्रान्तानीतराणीत्यनाश्यासप्रसङ्गे वेदान्तेषु, तस्मात् न तावत् प्रतिवेदान्तं ब्रह्मविज्ञानभेद आशङ्कितुं शक्यते, नाप्यस्य चोदनाद्यविशेषादभेद उच्यते, ब्रह्मविज्ञानस्योदनालक्षणत्वात् । अविधिप्रधानैर्हि वस्तुपर्यवसायिभिर्ब्रह्मवाक्यैर्ब्रह्मविज्ञानं जन्यत इत्यवोचदाचार्यः 'तत्तु समन्वयात्' [वे०अ०१।पा०१।सू०४] इत्यत्र । तत्कथमिमां भेदाभेदचिन्तामारभत इति, तदुच्यते । सगुणब्रह्मविषया प्राणादिविषया चैवं विज्ञान-

म्भवाभेदशङ्का इत्यत आह । न चेद्यादिना । पूर्वपक्षे ज्ञानभेदशङ्कानुपपत्तिमुक्त्वा चोदनाद्यभेदाज्ज्ञानाभेद इति सिद्धान्तोऽप्ययुक्त इत्याह । नाप्यस्येति । एवं पादारम्भमाक्षिप्य समाधत्ते । तदुच्यत इति सगुणविद्याखेव भेदाभेदचिन्ता क्रियते निर्गुणविद्यायां त्वैकं सिद्धमिति वाच्यार्थरूपगुणोपसंहारमात्रं क्रियते वाच्यार्थनिर्यायेति भावः । पश्चात्पिप्राण इह शाखिल्यवैश्वानरादिविद्या मिथोभिन्ना इति 'नानाशब्दादिभेदात्' इत्यत्र वक्ष्यते । अत्र तु मिथोभिन्नास्ताः किं प्रतिशाखं भिद्यन्ते न वेति नामादिभेदाच्चोदनाविशेषाच्च संशयः । पूर्वपक्षे विद्याभेदाद्गुणानुपसंहारः सिद्धान्ते त्वभेदादुपसंहार इति फलभेदः । पूर्वतन्त्रे शाखान्तराधिकरणपूर्वपक्षसूत्रं नामरूपधर्मविशेषपुनरुक्तिनिन्दाशक्तिसमाप्तिवचनप्रायश्चित्तान्तरार्थदर्शनात् शाखान्तरे कर्मभेदः स्यादिति । तत्रोक्त्वा हेतवो नामादयो विद्याभेदार्थमिहेत्यन्ते अथैष ज्योतिरथैष ज्योतिरेतेन सहस्रदक्षिणेन सर्वं यजेतेत्यत्र प्रकृतज्योतिष्टोमानुवादेन सहस्रदक्षिणाभ्यगुणविधिमाशङ्क्य ज्योतिरितिपदस्य कर्मान्तरनामत्वसम्भवे ज्योतिष्टोमलक्षकत्वायोगाद् प्रकरणविच्छेदाच्च

भेदाभेदचिन्तेत्यदोषः । अत्र हि कर्मवदुपासनानां भेदाभेदो  
सम्भवतः, कर्मवदेव चोपासनानि दृष्टफलान्दृष्टफलानि  
चोच्यन्ते क्रममुक्तिफलानि च कानिचित् सम्यग्ज्ञानोत्प-  
त्तिद्वारेण । तेष्वेषा चिन्ता सम्भवति किं प्रतिवेदान्तं विज्ञा-  
नभेद आहोस्मित् नेति । तत्र पूर्वपक्षहेतवस्तावदुपन्यस्यन्ते,  
नास्मस्तावद्भेदप्रतिपत्तिहेतुत्वं प्रसिद्धं ज्योतिरादिषु, अस्ति  
चात्र वेदान्तान्तरविहितेषु विज्ञानेषु अन्यदन्यन्नाम तैत्तिरी-

ज्योतिष्टोमात् कर्मान्तरं विशिष्टदक्षिणात् विधीयत इति नाम्नः कर्म-  
भेदकत्वमुक्तं । ज्योतिरादिष्वित्यादिपदेनाध्वर्यवं ह्यैवमिति संज्ञा-  
भेदात् ज्योतिष्टोमात् कर्मभेदो यादृशः । तप्तं क्षीरं दग्धा कठिनमा-  
मिक्ता, तत्र इव जलरूपं वाजिनमिति भेदः, 'तप्ते पर्यासि दध्यानयति  
सा वैश्वदेव्यामिक्ता वाजिभ्यो वाजिनम्' इत्यत्र वैश्वदेवे आमिक्षायागे  
वाजिनाख्यगुणविधिः वाजिभ्य इति, वैश्वदेवानुवादादित्यत्र वैश्वदेवे,  
आमिक्षायागे वाजिनाख्यगुणविधिः वाजिभ्य इति, वैश्वदेवानुवा-  
दादित्याशङ्कामिक्तां प्रत्यपसरजननेनाक्तविश्वेदेवानां वाजिभ्य इत्यनु-  
वादायोगादुत्पत्तिशिश्यामिक्षावरुद्धे कर्मणि वाजिदश्यानाकाङ्क्षि-  
तस्य विध्ययोगाद्वाजिदेवताको वाजिनयागः कर्मान्तरमिति द्रव्यदे-  
वतास्वरूपभेदात् कर्मभेदः सिद्धान्तितः । आदिपदात् 'एन्द्रं दध्यन्द्रं  
पयः' इति द्रव्यभेदात् यागभेदो यादृशः, एवमिहापि पश्चात्प्रथमदधि-  
रूपभेदात् विद्याभेदो वाजिच्छन्दोगयोः तथा रेतोन्तूना वा यादृशाः  
ह्यन्देशे तत्सहिता वाजिनामिति प्राणविद्याभेदः, कारीरिवाक्का-  
ध्ययने तैत्तिरीयकारणं भूमौ भोजनं धर्मविशेषा नान्येषां, अग्न्यध्ययने  
केषाञ्चिदुपाध्यायार्थमुदकाहरणं धर्मो नान्येषां, अश्वमेधाध्ययनेऽध्या-  
सानयनं केषाञ्चिदेव नान्येषां, न च तान्येव कारीर्यादीनि कर्माणि  
धर्मविशेषमपेक्षन्ते नापेक्षन्ते चेति युक्तं, अतो धर्मविशेषाच्छाखा-  
न्तरे कर्मभेदः शङ्खितकथात्रादि सुखकाध्ययने केषाञ्चिदेव शिरस्य-

यकं वाजसनेयकं कौचुमकं कौशीतकं शाव्यायनकमित्येवमादि,  
तथा रूपभेदोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादकः प्रसिद्धः 'वैश्व-  
देव्याऽऽमिष्ठा वाजिंभ्यो वाजिनम्' इत्येवमादिषु, अस्ति चात्र  
रूपभेदः, तद्यथा केचिच्छाखिनः पञ्चाग्निविद्यायां षष्ठमपरम-  
ग्निमामनन्ति, अपरे पुनः पञ्चैव पठन्ति, तथा प्राणसंवादा-  
दिषु केचिदूनान् वागादीनमनन्ति केचिदधिकान्, तथा  
धर्मविशेषोऽपि कर्मभेदस्य प्रतिपादकः आशङ्कितः कार्या-

कारुपात्रधारणरूपं व्रतं नान्येषामिति विद्याभेदः स्यात्, पुनरुक्तिर-  
भ्यासः । 'समिधो यजति सतृनपातं यजति' इति यजत्वभ्यासः न प्रया-  
जानां भेद उक्तस्तथा शाखान्तरेऽभ्यासाद्विद्याभेदः, आदिपदान्निन्दा-  
दियद्, 'प्रातः प्रातरन्तं ते वदन्ति पुरोदयाञ्जुहति येऽग्निहोत्रम्'  
इत्यनुदितहोमस्य यदुदिते सूर्ये प्रातर्जुह्यात् 'यथातिथये प्रजृताय  
श्रुत्यायावसथायाहार्यं हरन्ति तादृगेव तत्' इत्युदितहोमस्य च नि-  
न्दाश्रुतेर्भेदः, एकस्यैवोदितेऽनुदिते वानुष्ठानाभोगात्, तद्योदितानु-  
दितहोमातिक्रमकृतप्रायश्चित्तादप्यग्निहोत्रभेदः शङ्कितः, एते निन्दा-  
प्रायश्चित्ते वेदान्तविद्यासु न विद्येते इति नोदाश्रियेते, यथा सर्वशा-  
खाविहितस्य कर्मणो घातुं कर्तुं वाऽशक्तेर्भेदस्तथा सर्ववेदान्ताध्यय-  
नज्ञानाद्यशक्तेस्तद्देवान्तविद्याभेदः स्यात्, तथा शाखानां सर्वासा-  
मेकरूपा समाप्तिर्नोप्यते किन्तु कस्याश्चित् क्वचित् कर्मणि समाप्तिरतः  
समाप्तिवचनभेदात् प्रतिशाखं कर्मभेदः शङ्कितः, तथा कस्यचिद्देदा-  
न्तस्योद्धारसार्वात्म्ये समाप्तिः कस्यचिदन्यत्रेति विद्याभेदः, अन्यार्थदर्शन-  
मर्थवादस्तद्देदात् कर्मभेदविद्याभेद इति पूर्वपक्षसूत्रोक्ता हतवो  
दर्शितास्ते केचित् सिद्धान्ते पूर्वपक्षे चात्रोपयुज्यन्त इति तथाशब्दा-  
भ्रंशभ्याससङ्क्राम्यप्रक्रियानामधेयानि कर्मभेदकानि, तत्र नामधेयं  
गुणो रूपमभ्यासश्चेति त्रयं व्याख्यातं, यजेद्दधात् जुह्यादिति प्रकृति-  
शब्दभेदेन धात्वर्थभेदात् तदवच्छिन्नभावनाख्यकर्मभेद उक्तस्तथाऽत्र

दिषु, अस्ति चात्र धर्मविशेषः यथाऽऽथर्वणिकानां त्रिरोत्रतम् इति, एवं पुनरुक्तादयो भेदहेतवो यथासम्भवं वेदान्तान्तरेषु योजयितव्याः, तस्मात् प्रतिवेदान्तं विज्ञानभेद इति । एवं प्राप्ते ब्रूमः सर्ववेदान्तप्रत्ययानि विज्ञानानि तस्मिन् तस्मिन् वेदान्ते तानि तान्येवं भवितुमर्हन्ति । कुतश्चोदनाद्यविशेषात् । आदिग्रहणेन शाखान्तराधिकरणसिद्धान्तसूत्रोद्दिता अभेदहेतव इहाह्वयन्ते, संयोगरूपचोदनाख्याविशेषादित्यर्थः । यथैकस्मिन्नग्निहोत्रे शाखाभेदेऽपि पुरुषप्रयत्नः तादृश एव चोद्यते जुहुयादिति । एवं 'था ह वै ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च वेद' इति वाजसनेयिनां, हन्देगानाञ्च तादृश्येव चोदना, प्रयोजनसंयोगोऽप्यविशिष्ट एव 'ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च स्वानां भवति' इति । रूपमप्युभयत्र

वेदोपास्तइत्यादिशब्दभेदात् विद्याभेदः, 'तिस्र आहुतीर्जुहोति' इति सञ्ज्ञया कर्मभेदवदायुप्राणौ द्वौ संवर्गाविति द्वित्वसञ्ज्ञया संवर्गविद्याभेदः स्यात्, नित्याग्निहोत्रप्रकरणात्, प्रकरणान्तरे कुण्डपायिनामयने 'मासमग्निहोत्रं जुहति' इति अतमग्निहोत्रं प्रकरणान्तरस्यत्वात् कर्मान्तरमिति सिद्धान्तितं । तथा च वेदान्तभेदे प्रकरणभेदादुपान्तिभेद इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तयति । एवमिति । सर्ववेदान्तेः प्रतीयन्त इति सर्ववेदान्तप्रत्ययानि तैर्विहितानीत्यर्थः । उक्तनामादिभिरग्निहोत्रादिकर्मणां प्रतिशाखं भेदे प्राप्ते शाखान्तराधिकरणसिद्धान्तसूत्रं 'एकं वा संयोगरूपचोदनाख्याविशेषात्' इति । तत्र चोदनाविधायकः शब्दस्योदितः प्रयत्नो वा, तस्याः अविशेषमाह । यथैकस्मिन्निति । एकधाख्यर्थहोमावच्छिन्नप्रयत्नैकवदुपास्तिप्रयत्नैकमित्यर्थः । यथा ज्येष्ठत्वादिगुणकप्राक्विद्या सर्वशाखास्तेका तथा पश्चात्प्रविद्यापेका एकसंयोगाद्यविशेषात्, तथान्यापि विद्या भिन्नेत्याह । एवं पश्चाभीति । पूर्व-

तदेव विज्ञानस्य यदुत ज्येष्ठश्रेष्ठादिगुणविशेषणान्वितं प्राणतत्त्वं,  
 यथा च द्रव्यदैवते यागस्य रूपं एवं विज्ञेयं रूपं विज्ञानस्य तेन  
 हि तद्रूप्यते समाख्यापि सैव प्राणविद्येति, तस्मात् सर्ववेदान्त-  
 प्रत्ययत्वं विज्ञानानां । एवं पञ्चाम्निविद्यावैश्वानरविद्याशाण्डिल्य-  
 विद्येत्येवमादिषु योजयितव्यं । ये तु नामरूपादयो भेदहेत्वा-  
 भासास्ते प्रथम एव काण्डे 'न नाम्ना स्यादचोदनाभिधानत्वात्'  
 इत्यारभ्य परिहृताः, इहापि कश्चिद्विशेषमाशङ्क्य परिहरति ॥

भेदान्नेति चेन्नैकस्यामपि ॥ २ ॥

स्थादेतत् सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं विज्ञानानां गुणभेदान्नोपप-  
 द्यते । तथा हि वाजसनेयिनः पञ्चाम्निविद्यां प्रस्तुत्य षष्ठमपर-

यत्तद्देतून्निराचये । ये त्विति । काठकमित्यादिंन्नाम्ना कर्मभेदो न युक्तः  
 कुतः अचोदनाभिधानत्वात् काठकादिशब्दानां यस्यानामतया कर्म-  
 वाचित्वाभावादतो भिन्ननामकशाखाग्रशब्देऽपि तद्विहितं कर्मक-  
 मेव, अल्परूपभेदोऽपि न कर्मैक्यविरोधी, धर्मविशेषस्वध्ययनाङ्गं न क-  
 र्माङ्गमतो न कर्म भेदकं शाखाभेदे पुनरुक्तिरसिद्धा, निन्दान्यार्थद-  
 र्शनयोरपि न भेदकत्वं तत्तद्विधिस्तुतिमात्रत्वात् बडशाखाध्ययनाश-  
 क्तावपि स्वशाखान्तविशेषस्यापेक्षितस्यान्यतो ग्रहसम्भवादशक्तिरभे-  
 दिका एकस्मिन्नापि कर्मण्यङ्गत्वात्पादिना प्रायश्चित्तं सम्भवति एवं समा-  
 तिवचनभेदोऽप्यप्रयोजक इत्येवं कर्माभेदप्रमाणप्राबल्ये भेदहेतवः परि-  
 हृता इत्यर्थः । तर्हि शाखान्तरन्यायेनैव कर्मैक्यवद्विद्यैक्यसिद्धेः पुन-  
 रुक्तिरित्यत आह । इहापीति ॥

रूपस्थात्पञ्चशक्यत्वं विशेषः पञ्चामीन् वेदेत्वाद्युपासनोत्पत्ति-  
 विधिस्यपद्यारन्यादिरूपभेदादुपासनाभेदः स्यादामिच्छावाजिनरूपभे-

मग्निमामनन्ति 'तस्याग्निरेवाग्निर्भवति' इत्यादिना । कृन्दोगास्तु तं नामनन्ति पञ्चसङ्ख्यैव च उपसंहरन्ति 'अथ ह य एतानेवं पञ्चाग्नीन् वेद' इति । येषाञ्च सगुणोऽस्ति येषाञ्च नास्ति तेषां कथमुभयेषामेका विद्योपपद्येत, न चात्र गुणोपसंहारः शक्यते प्रत्येतुं पञ्चसङ्ख्याविरोधात् । तथा प्राणसंवादे श्रेष्ठादन्यांस्तुरः प्राणान् वाक्चक्षुःश्रोत्रभर्मांसि कृन्दोगा आमनन्ति । वाजसनेयिनस्तु पञ्चममप्यामनन्ति 'रेतो वै प्रजापतिः प्रजायते ह प्रजया पशुभिर्य एवं वेद' इति । आवापोद्वापभेदाच्च वेद्यभेदो भवति वेद्यभेदाच्च विद्याभेदो द्रव्यदेवताभेदादिव यागस्येति चेत्, नैष दोषः, यत्र एकस्यामपि विद्यायामेवंजातीयको गुणभेद उपपद्यते । यद्यपि षष्ठ्याग्निरूपसंहारो न सम्भवति तथापि द्युप्रभृतीनां पञ्चानामग्नीनां उभयत्र प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् न विद्याभेदो भवितुमर्हति, न हि पोडशियहणाग्रहणयोरतिरात्रो भिद्यते । पच्यतेऽपि च षष्ठोऽग्निश्चन्द्रेणैः 'तं प्रेतं दिष्टमितोऽ-

दात् कर्मभेदवदित्यधिक्राशङ्कानिरासार्थत्वात् न पौनरुक्त्यमस्याधिकरणस्येति मत्वाशङ्कां व्याचष्टे । स्यादित्यादिना । अस्य एयकशास्त्रत्वात् कर्मन्यायानां मानसविद्यासु विना सूत्रं दुर्योगत्वाच्च पुनरुक्तिगन्धोऽपि नास्तीति मन्तव्यं । ननु तस्य मृतस्य दाहार्थमग्निरन्त्येष्टिगतः षष्ठो यः प्रसिद्धवदाजिभिरुक्तः स चान्देग्ये उपसंहार्य इति न रूपभेदस्तत्राह । न चात्रेति । अस्तु प्रजननगुणवतो रेतसो वाजिनानामावापश्चन्द्रेणानाञ्च तस्योद्वापस्ततः किमित्यत्र आह । आवापेति । चान्देग्ये षष्ठ्याग्न्यभावमङ्गोक्तत्वात्परूपभेदो न विद्यैक्यविरोधीति परिहरति । नैष इत्यादिना । अङ्गीकारं व्यजति । पच्यतेऽपीति । इतोऽस्मात्सोकादिष्टं सोऽन्तरं प्रेतं गतं ज्ञातयोऽप्ये हरन्तीत्यर्थः । ननु हा-

अथ एव हरन्ति' इति । वाजसनेयिनस्तु साम्यादिकेषु पञ्च-  
 खग्निस्वनुवृत्तायाः समिद्धूमादिकल्पनाय नितृत्तये 'तस्याग्नि-  
 रेराग्निर्भवति समित् समित्' इत्यादि समासमन्ति स नित्यानु-  
 वादः । अथाप्युपासनार्थ एष वादस्तथापि स गुणः शक्यते हन्ते-  
 गैरप्युपसंहृतं । न चात्र पञ्चमज्ञाविरोध आशङ्क्यः, साम्यादिका-  
 न्यभिप्राया ह्येषा पञ्चमज्ञा नित्यानुवादभूता न विधिसमवा-  
 यिनोक्त्यदोषः । एवं प्राणसंवादादिष्वप्यधिकस्य गुणस्तेतरत्रोप-  
 संहारो न विरुध्यते । न चावापोद्वापभेदादेद्यभेदो विद्याभे-  
 दस्याशङ्क्यः कस्यचिद्देश्यांशस्यावापोद्वापयोरपि भूयसोर्देद्ये-  
 दिन्नेरभेदावगमात्, तस्मादैकविद्यमेव ॥

स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारेऽधिकाराच्च  
 सर्वच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥

यदप्युक्तमाथर्वणिकानां विद्यां प्रति शिरोव्रताद्यपेक्षणाद-

न्दोम्येऽभिमानं कृतं वाजिभिस्तु समिदादिविशेषः पठ्यते इति रूप-  
 भेदस्तदवस्थान्तराह । वाजसनेयिनस्त्विति । षष्ठाध्यायद्विरोधस्य चानु-  
 वादमात्रत्वेनानुपास्यत्वात् षष्ठाध्याय एवापास्याः उभयत्रेति न रूप-  
 भेद इत्यर्थः । सविशेषस्य षष्ठाध्यायपास्यत्वेन रूपभेद इत्याह । अथा-  
 पीति । युक्तादीनां पश्चानामश्रीनां अमित्वसम्पत्तिविधिनैवार्थात्  
 पञ्चत्वं सम्पत्तिकल्पिताश्रीनां सिद्धमनूयते न ध्येयत्वेन विधीयत  
 इत्यर्थः । हन्तेगैर्वाग्निशाखास्यं देत उपसंहृतयमित्युक्त्वाऽनुपसंहारे-  
 ऽपि न विद्याभेद इत्याह । न चावापेति ॥

एवं रूपभेदो न विद्याभेदक इत्युक्त्वा धर्मविशेषोऽपि न भेदक

न्येषां च तदनपेक्षणाद्विद्याभेद इति, तत्प्रत्युच्यते । स्वाध्यायस्यैष धर्मो न विद्यायाः, कथमिदमवगम्यते यतस्तथात्वेन स्वाध्याय-धर्मत्वेन समाचारे वेदव्रतोपदेशपरि गन्ये आद्यर्वणिका इदंमपि वेदव्रतत्वेन समाख्यातमिति समामनन्ति । नैतदचीर्णव्रतोऽधीते इति चाधिकृतविषयादेतच्छब्दादध्ययनशब्दाच्च स्तोत्रनिषेध-अध्ययनधर्म एवैष इति निर्धार्यते । ननु च 'तेषामेवेतां ब्रह्मविद्यां वदेष्विरोव्रतं विधिवद्यैस्तु चीर्णम्' इति ब्रह्मविद्यासंयोगश्रवणादेकैव सर्वत्र ब्रह्मविद्येति सङ्कीर्येतैष धर्मः, न, तत्राद्येतामिति प्रकृतपरामर्शात् प्रकृतत्वञ्च ब्रह्मविद्याया गन्यविशेषापेक्षमिति गन्यविशेषसंयोगेवैष धर्मः । सरवच्च तन्नियम इति निदर्शननिर्देशः । यथा च सराः होमाः सप्त सौर्यादयः शतौदनपर्यन्ता वेदान्तरोदितत्रेतामन्यनभिसम्बन्धादाद्यर्वणोदितैकागन्यभिसम्बन्धाच्चाद्यर्वणकानामेव नियम्यन्ते तथायमपि धर्मः स्वाध्याय-विशेषसम्बन्धात् तत्रैव नियम्येत, तस्मादप्यनवद्यं विद्यैकत्वं ॥

इत्याह । स्वाध्यायस्येति । गोदानवदध्ययनाङ्गत्वेन शिरोव्रतमाद्यर्वणिकानां सूत्रे विहितं न विद्याङ्गमित्यर्थः । अधिकाराच्चेति व्याचष्टे । नैतदिति । एतत्प्रकृतं मुण्डकमननुष्ठितशिरोव्रतो नरो नाधीत इति श्रुतेर्मुण्डकाध्ययनाङ्गमेव शिरोव्रतमित्यर्थः । ननु विद्याङ्गत्वेनापि इदं व्रतं श्रुतमिति शङ्कते । नन्विति । सर्वशाखासु ब्रह्मविद्यैकैव चेद्विद्यासंयुक्तं व्रतमपि सर्वत्र सम्बध्यत । न च सम्बध्यत इति विद्याभेद इत्यर्थः । प्रकृतग्रन्थवाच्यैतच्छब्दबलाद्ब्रह्मप्रकाशकयज्ञपरौ ब्रह्मविद्याशब्द इति परिहरति । नैति । तस्य शिरोव्रतस्य मुण्डकाध्ययने नियम इत्यत्र सरवादिति दर्शननिर्देशः । सराः होमाः आद्यर्वणैः खसूत्रे उदित एकोऽग्निरेवापि संज्ञया प्रसिद्धस्तस्मिन्नप्यौ कार्या इति यथा नियम्यन्ते तथेत्यर्थः ॥



## दर्शयति च ॥ ४ ॥

दर्शयति च वेदोऽपि विद्यैकत्वं, सर्ववेदान्तेषु वेद्यैकत्वोप-  
 देष्टान्तं 'सर्वे वेदा एतदमात्मनन्ति' इति, तथैतमेव बह्वृचा मह-  
 त्युक्ते मीमांसन् 'एतमग्नावध्वर्यव एतं महाप्रते ह्यन्दोगाः' इति ।  
 तथा महद्भयं वज्रमुद्यतम्' इति काठके । उक्तस्त्वैश्वरगुणस्य  
 भयहेतुत्वस्य तैत्तिरीयके भेददर्शननिन्दायै परामर्शा दृश्यते  
 'यदा ह्येवैव एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवति  
 तत्त्वेव भयं विदुषोऽमन्वानस्य' इति । तथा वाजसनेयके प्रादेश-  
 माचसत्यादितस्य वैश्वानरस्य ह्यन्दोग्ये सिद्धवदुपादानं 'यस्त्वे-  
 तमेवं प्रादेशमाचमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते' इति,  
 तथा सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वेनान्यत्र विहितानामुक्त्यादीनामन्यत्रो-  
 पासनविधानाद्योपादानात् प्रायदर्शनन्यायिनोपासनानामपि  
 सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वसिद्धिः ॥

किञ्च वेद्यैक्येन निर्गुणब्रह्मविद्यैक्यं तावच्छ्रुतिर्दर्शयति, तत्सन्निधि-  
 पाठात् सगुणविद्यानामपि सर्वशाखास्तैक्यसिद्धिरित्याह सूत्रकारः ।  
 दर्शयति चेति । सगुणमप्येकं वेदत्रयवेद्यं दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च  
 शाखान्तरोक्तपदार्थस्य शाखान्तरे सिद्धवत्परामर्शा विद्यैक्यं दर्शय-  
 तीत्याह । तथा महद्भयमित्यादिना । एष नर एतस्मिन्नद्येऽल्पमप्य-  
 न्तरं भेदं यदा यदा पश्यत्यथ तदा तस्य संसारभयं भवति, एवं तस्मा-  
 दिदुषो नरस्य भेददर्शितन्तदेव ब्रह्म भयङ्करं भवति, ब्रह्मैवाहमित्य-  
 मन्वानस्येत्यर्थः । प्रादेशमाचमपास्त इति सिद्धवदुपादानं वैश्वानर-  
 विद्यैक्यं दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च सर्वेषु वेदान्तोषक्यादीनां प्रती-  
 यमानत्वेन हेतुनैतदवगम्यते अन्यत्रोक्तानां तेषामन्यत्रोपास्यर्थमुपा-  
 दानमिति, ततस्तदुपास्तानामपि सर्ववेदान्तप्रमाद्यकत्वेनैक्यं बाह्यत्वेन  
 सिध्यतीत्याह । तथेति । ब्रह्मविद्यैक्यवदुक्त्यादिविद्यैक्यमित्यर्थः ।

उपसंहारेऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥

• इदं प्रयोजनसूत्रम् ॥

- स्थिते चैवं सर्ववेदान्तप्रत्यक्षत्वे विज्ञानानामन्यत्रोदितानां विज्ञानगुणानामन्यत्रापि समाने विज्ञाने उपसंहारो भवति, अर्थाभेदात् । य एव हि तेषां गुणानामेकत्रार्थो त्रिभिष्ट्रिज्ञानोपकारः स एवान्यत्रापि, उभयत्रापि हि तदेवैकं विज्ञानं तस्मादुपसंहारः विधिशेषवत्, यथा विधि-शेषाणामग्निहोत्रादिधर्माणां तदेवैकमग्निहोत्रादि कर्म सर्व-चेत्यर्थाभेदादुपसंहार एवमिहापि । यदि हि विज्ञानभेदो भवेत् ततो विज्ञानान्तरनिबद्धत्वानुष्ठानां प्रकृतिविकृतिभा-वाभावाच्च न स्यादुपसंहारः, विज्ञानैकत्वे तु नैवमिति । अस्यैव च प्रयोजनसूत्रस्य प्रपञ्चः सर्वाभेदादित्यारभ्य भविष्यति ॥

सर्वशाखासु विद्यैक्यचिन्तायाः फलमाह । उपसंहार इति । शा-खाभेदे समानविद्यायां श्रुता गुणा यथाश्रुति व्यवस्थिता उत एकचा-श्रुता इतरशाखात उपसंहरतया इति सन्देहे विद्यैक्येऽपि तत्र तत्रो-क्तैरेव गुणैर्विद्योपकारसिद्धेः शाखाभेदेन गुणा व्यवस्थिता इति पक्षः, तत्र विद्यैक्यचिन्तानैष्कल्यमिति फलसिद्धान्तत्वेन सूत्रं व्याचष्टे । स्थिते चेत्यादिना । गुणानां गुण्यविनाभावादेतच्छाखास्या विद्या शाखान्तरोक्त-तद्विद्यागुणवती तदभिन्नत्वात् तद्विद्यावदित्यनुमानाद्विद्यैक्ये गुणोपसं-हारसिद्धिरित्यर्थः । प्रधानैक्ये तदुपकारकाणामङ्गानामुपसंहारे दृष्टा-न्तमाह । विधिशेषवदिति । उक्तमेव व्यतिरेकमुखेनाह । यदि हीति । न चापेययामावबद्धानां गुणानां ततोऽभिन्ने सौम्ये प्राप्तिवद्विद्यान्तरस्थ-गुणानां विद्यान्तरप्राप्तिः किं न स्यादित्यत आह । प्रकृतीति । प्रकृति-गुणानां विकारे प्राप्तिर्युक्ता विद्यानान्तु प्रकृतिविकृतिभावासिद्धेर्न त-त्प्राप्तिरित्यर्थः । नैवमिति गुणानुपसंहारो नेत्यर्थः । उभरसूत्राणाम-नेन सूत्रेण पानबन्धं वारयति । अस्यैवति ॥

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥

वाजसनेयके 'ते ह देवा ऊचुर्हन्तासुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्य-  
यामेति ते ह वाचमूचुस्त्वं न उद्गाथेति तथा' इति, प्रक्रम्य वागा-  
दीन् प्राणानासुरप्राणविद्वलेन निन्दित्वा मुख्यप्राणपरिग्रहः  
पथते 'अथ हेममासन्यं प्राणमूचुस्त्वं न उद्गाथेति तथेति तेभ्य एष  
प्राण उदगायत्' इति । तथा ऋन्दोऽपि 'तद्देवा उद्गीथमा-  
जहुरनेनैनानभिभविव्यामः' इति प्रक्रम्येतरान् प्राणानासुरपा-  
णविद्वलेन निन्दित्वा तथैव मुख्यप्राणपरिग्रहः पथते 'अथ ह य  
एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे' इति । उभयत्रापि  
च\* प्राणप्रशंसया प्राणविद्याविधिरध्वसीयते । तत्र संशयः कि-

पूर्वं चोदनाद्यविशेषादुत्सर्गतो विद्यैकमुक्तं तस्यापवादं वक्तुमाह ।  
अन्यथात्वमिति । अत्र वाजिनामुद्गीथब्राह्मणं ऋन्दोऽगानामुद्गीथाध्या-  
यश्च विषयमाह । वाजेत्यादिना । 'ते ह देवाः सात्त्विकरुचयः प्राणा  
अन्यान्यमूचुर्हन्तदानीमस्मिन् पक्षे उद्गीथेनोद्गात्रेण कर्मणा रजस्तमो-  
वृत्तिरूपान् गुणानतीत्य देवत्वं गच्छामः' इति ते चैवं निर्दोषमुद्गीथ-  
कर्तारमुपास्यं निर्धारयितुं कृतसंवादाः प्रथमं वाच्यं परीक्ष्यः सः भवं  
आसन्यं मुखमध्यस्थं प्राणमुपास्यं निर्धारितवन्त इत्यर्थः । तत्रान्यान्याभि-  
भवात्मकपुञ्जे प्रवृत्तवन्तस्त्वमोद्गात्रं नौ स्वीकुर्विति तथा त्वयानृतं कृतं  
तथा ब्राह्मणद्वयः श्रावणमनांस्यपि कामेनासुरप्राणाना यस्तानीति निन्दित्वा  
आसन्यभ्यां देवाः पूर्ववदुद्गीथमाहृतवन्तः, अनेनोद्गीथेनैतानसुरान्  
जयेमेत्यर्थः । भेदाभेदानाभ्यां संशयमाह । तत्रेति । अत्र पूर्वाधिकार-  
सिद्धान्तन्यायेनोद्गीथविद्येति संज्ञैक्येन विद्यैक्यमिति पूर्वपक्षे मिथो  
गुणोपसंहारः फलं, सिद्धान्ते संज्ञैक्येऽपि विद्यैक्यापवादादनुपसंहार  
इति, एवं यत्र पूर्वन्यायेन पूर्वपक्षः तत्रापवादिको सङ्गतिरिति मन्तव्यं,

\* प्राप्तेति प्रतीकं वर्ध० पु० नास्ति ।

मत्र विद्याभेदः स्यादाहोस्वित् विद्यैकत्वमिति, किन्तावत् प्राप्तं पूर्वेण न्यायेन विद्यैकत्वमिति । ननु, न युक्तं विद्यैकत्वं प्रक्रमभेदात्, अन्यथा हि प्रक्रमन्ते वाजसनेयिनः अन्यथा हृन्दोगाः 'त्वं न उद्गाय' इति वाजसनेयिन उद्गीथस्य कर्तृत्वेन प्राणमामनन्ति, हृन्दोगा उद्गीथत्वेन तमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे इति तत्कथं विद्यैकत्वं स्यादिति चेत् । नैष दोषः, न ह्येतावता विशेषेण विद्यैकत्वमपगच्छति अविशेषस्याऽपि वज्रतरस्य प्रतीयमानत्वात् । तथा हि देवासुरसङ्ग्रामोपक्रमत्वं असुरात्यायाभिप्राय उद्गीथोपन्यासवागादिसङ्कीर्तनं तन्निन्दया मुख्यप्राणव्यपाश्रयः, तदीर्यासासुरविध्वंसनमश्वत्थोद्गनिदर्शननेत्येवं बहवोऽर्था उभयत्राप्यविशिष्टाः प्रतीयन्ते । वाजसनेयकेऽपि सोद्गीथमामानाधिकरण्यं प्राणस्य श्रुतं 'एष उ वा उद्गीथः' इति । तस्माच्छ्रान्दोऽपि कर्तृत्वं लक्षयितव्यं, तस्माच्च विद्यैकत्वमिति ॥

सूत्रस्थसिद्धान्तिशङ्काभागं याचष्टे । ननु न युक्तमिति । सम्पूर्णोद्गीथकर्मकर्ता प्राणो वाजिनामुपास्यः, उद्गीथेति कर्तृशब्दात् हृन्दोगानानुद्गीथावयव उक्त्वारः प्राणदृष्ट्यापास्यः, उमित्येतदक्षरमुद्गीथमित्यपक्रम्य प्राणमुद्गीथमिति कर्मरूपत्वशब्दात्, तथा कर्तृकर्मणोरुपास्योर्भेदाच्च ययोरन्यथात्वं भेद इति शङ्कार्थः, उद्गीथत्वेनेति उक्त्वारत्वेनेत्यर्थः । अल्परूपभेदे न विद्यैकविरोधीत्युक्तन्यायेन पर्यपक्षं परिहरति । नैष इति । असुरजयाभिप्रायः असुरजयार्थसंवादः, यथा स्थानं प्राप्य लोको विध्वंसते तथा प्राणं हन्तुमागता असुरास्तस्य वीर्यञ्च स्वयमेव ध्वंसा इति श्रुतमुभयत्रेत्यर्थः । अल्परूपभेदमङ्गीकृत्यापि विद्यैकमुक्तं सोऽपि नास्तीत्याह । वाजिति । उद्गीथरूपत्वेन प्राणस्योभयत्र श्रुतत्वादेकत्र श्रुतं कर्तृत्वमप्युभयत्र दृष्टव्यमित्यर्थः ॥

## नवा प्रकरणभेदात् परोवरोयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥

न.वा विद्यैकत्वमत्र न्यायं, विद्याभेद एवात्र न्यायः, कस्मात् प्रकरणभेदात्, प्रक्रमभेदादित्यर्थः । तथा हि इह प्रक्रमभेदो दृश्यते ह्यान्दोग्ये तावत् 'आमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत' इति, एवमुद्गीथावयवसोद्धारस्य उपास्यत्वं प्रस्तुत्य रसतमादिगुणोप-  
 व्याख्यानञ्च तत्र कृत्वा 'अथ खल्वेतस्यैवाक्षरस्योपव्याख्यानं भवति' इति, पुनरपि तमेवोद्गीथावयवसोद्धारमनुवर्त्य देवासुराख्या-  
 यिकादारेण तं प्राणमुद्गीथमुपासाञ्चक्रिरे इत्याह । तत्र यद्युद्गीथशब्देन सकला भक्तिरभिप्रेयत तस्यास्य कर्तृत्वात्किञ्चि-  
 ततं उपक्रमस्योपस्थिते, लक्षणा च प्रसज्येत, उपक्रमतन्त्रेण चैकस्मिन् वाक्ये उपसंहारेण भवितव्यं, तस्मादत्र तावदु-  
 द्गीथावयवे ॐकारे प्राणदृष्टिरूपदिश्यते । वाजसनेयके तु

बहुविरुद्धरूपभेदात् न विद्यैकमिति सिद्धान्तयति । न वेति । एत्तरं विज्ञानमिह । उद्गीथमिति । तदवयवमित्यर्थः । पृथिव्यादिरसानां रस-  
 तम ॐकारः, आप्तिः समृद्धिरिति गुणानुक्ता गुणवत्योद्गारे प्राणदृष्टि-  
 विधानायाख्यायिका प्रस्तुतेत्याह । रसतमेति । ननु वाजिवाक्यैकवाक्य-  
 त्वार्थं ह्यान्दोग्योपक्रमस्यमुद्गीथपदं सम्पूर्णसामभक्तिपरमस्तु, प्राणमु-  
 द्गीथमित्यत्राप्युद्गीथकर्ता प्राण उपास्य इति व्याख्यायतामित्यत्र आह ।  
 तत्र यद्युद्गीथेति । ॐकारोपास्युपक्रमभङ्ग उद्गीथपदे कर्तृलक्षणा चेति  
 दोषद्वयं स्यादित्यर्थः । ननु सिद्धान्तेऽपि तत्पदेऽवयवलक्षणा स्वीकार्या  
 ततो वरं कर्तृलक्षणात् अन्तरानुग्रहात् तथा चोपसंहारे कर्तृप्रा-  
 योपास्तनिश्चयादुपक्रमेऽपि तन्निश्चय इत्यत्र आह । उपक्रमेति । सन्दि-  
 ग्धोपक्रमो हि वाक्यशेषात् निश्चियते । यथोक्ताः प्रकृता इत्यत्राह्न-  
 न-

उद्गीथशब्देनावयवग्रहणकारणाभावात् सकलैव भक्तिरावेद्यते  
त्वं न उद्गाथेत्यपि तस्याः कर्ताद्गातृत्विक् प्राणत्वेन निरूप्यत  
इति प्रस्थानान्तरं । यदपि तत्रोद्गीथसामावाधिकरणं प्राणस्य  
तदप्युद्गातृत्वेनैव दिदर्शयिषितस्य प्राणस्य सर्वात्मत्वप्रतिपाद-  
नार्थमिति न विद्यैकत्वमावहति, सकलभक्तिविषय एव च तत्रा-  
प्युद्गीथशब्द इति वैषम्यं । न च प्राणस्योद्गातृत्वमसम्भवेन हेतुना  
परित्यज्येत उद्गीथभाववदुद्गातृभावस्योपासनार्थत्वेनोपदिश्यमा-

इत्यसन्देहे तेजो घृतमिति श्रेषान्निश्चयः, इह तूपक्रमेऽक्षरस्योपास्यत्वं  
निश्चितं, तत्समानाधिकरणोद्गीथपदस्यावयववत्तन्मा विनिश्चितेति प्रा-  
णमुद्गीथमित्युपसंहारस्तदेकार्थतया नेय इत्यर्थः । एवं छान्दोग्ये  
ॐकार उपास्य उक्तः इतरत्र तु प्राण इत्युपास्यभेदाद्विद्याभेद इत्याह ।  
वाजति । यदुक्तं वाजिश्रुतावपि प्राणस्योद्गीथरूपत्वश्रुतेरुपास्यैकमिति  
तद्दूषयति । यदपीत्यादिना । तत्रोद्गीथ उपास्यतया नोक्तः किन्तूद्गातृत्वं,  
किन्तूद्गीथत्वमेव वाजिभिरपि याज्ञमिथैकमाशङ्काह । न चेति । स  
उद्गाता प्राणस्योपास्य इति यदुक्तं नञ्जतरार्थविशेषाद्भि विद्यैक्यमिति  
सत्राह । न चेति । एकत्रोद्गाता प्राण उपास्योऽन्यत्रोद्गातार इत्यन्तर-  
क्रोपास्यरूपभेदे स्पष्टे सति वहिरङ्गार्थवादसाम्यमात्रेण नोपासनैक्यं  
युक्तमित्यर्थः । वाक्यसाम्यमात्रेणार्थैक्यं नास्तीत्यत्र दृष्टान्तमाह । तथा-  
ह्वाति । 'वि वा एतं प्रजया पशुभिर्वर्द्धयति थ्यार्द्धयत्यस्य भाट्यं यस्य  
हविर्निर्बभं पुरस्ताच्चन्द्रमा अभ्युदेति त्रेधा तदहस्तान् विभजेद्ये स-  
ध्यमाः स्युस्तान्प्रये दाधे पुरोहाशमश्याकपालं कुर्याद्ये स्थविष्ठास्तानि-  
न्द्राय प्रदाधे दधंश्चवं प्राणिष्ठास्तान् विष्णवे शिपिविष्ठाय श्रुते चरुम्'  
इत्यभ्युदयवाक्यं । अस्यार्थः यस्य यजमानस्य चतुर्दश्यामेवाभावाम्नाम्ना-  
न्या दर्शकर्मार्थं प्रवृत्तस्य पुरस्तात् पूर्वं हविस्तखुण्दधिपयोरूपं नि-  
र्बभं दर्शदेवताभ्योऽग्न्यादिभ्यः सङ्कल्पितं चन्द्रमाश्च पश्चादभ्युदेति तमे-  
तं यजमानं कालव्यथयापराधात् तदेव निर्बभं हविः प्रयाजादिनर्द्ध-

नत्वात् प्राणवीर्येषैव चोद्गातौद्गात्रं कर्म करोति इति नाख्यम-  
 भवः । तथा च तत्रैव श्रावितं 'वाचा च ह्येव स प्राणेन चोद-  
 नायत्' इति । न च विवक्षितार्थभेदे गम्यमाने वाक्यच्छायानु-  
 सारमात्रेण समानार्थत्वमध्यवसातुं युक्तं, तथा ह्यभ्युदयवाक्ये  
 पशुकामवाक्ये च 'चेधा तण्डुलान् विभजेत्, पशुकामवाक्ये च 'ये  
 मध्यमाः स्युस्तानग्रये दात्रे पुरोडाशमष्टाकपालं कुर्यात्' इत्या-  
 दिर्निर्देशसाम्येऽप्युपक्रमभेदादभ्युदयवाक्ये देवतापनयोऽध्यवसि-  
 तः, पशुकामवाक्ये तु यागविधिः तथेहाप्युपक्रमभेदाद् विद-  
 भेदः, परोवरीयस्त्वादिवत् । यथा परमात्मदृष्ट्यध्याससाम्येऽपि  
 'श्रुकाशो ह्येवैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणं स एष परोवरीयान्

यति वियोजयति शत्रुं चास्य वर्द्धयति यस्मात् कालभ्रान्तिमान् यज-  
 मानः, ये मध्यमादिभावेन चेधा भूतास्तण्डुला दध्यादिसंहिता निर-  
 मास्तान् विभजेदग्न्यादिभ्यो वियोजयेद्वियोज्य च दाटत्वादिगुणका-  
 ग्न्यादिभ्यो दर्शदेवभिन्नेभ्यो निर्वपेदिति दधन् दधनि स्याव्युत्तण्डुल-  
 चरं श्रुते दुग्धनिष्ठचरमित्यर्थः । अत्र कालापराधे देवान्तरयुक्तं प्रा-  
 यश्चित्तरूपं दर्शाद्भिन्नं कर्म विधीयत इति प्राप्ते तण्डुलवैधात्वाद्यनु-  
 वादेन विभजेदिति हविषः प्रकृतदेववियोगेन तस्मिन्नेव दर्शकर्मणि  
 देवतान्तरसम्बन्धमात्रविधानं न कर्मान्तरमिति सिद्धान्तितं, एवम-  
 भ्युदयवाक्ये कालापराधेनोपक्रमाद्दर्शकर्मण्येव हविषः पूर्वदेवताभ्यो-  
 ऽपनयो वियोगोऽध्यवसितः, पशुकामवाक्ये तु यद्यपि ये स्याविष्ठास्तान-  
 ग्रये प्रकृतदेवोऽष्टाकपालं निर्वपेद्ये मध्यमास्तान् विष्णवे श्रिपिविष्टाय  
 श्रुते चरं ये सोदिष्ठास्तान्द्राय प्रदात्रे दधंस्वरमिति निर्देशोऽभ्युदय  
 वाक्ये सेमोऽस्ति, तथापि यः पशुकामः स्यात् सोऽमावस्यामिद्वा वत्सा-  
 नपाकुर्यादिति निवृत्तं दर्शकर्म समाप्य पुनर्दाहार्थं वत्सापाकरव्यविध्यु-  
 पक्रमात् पशुकामस्य यागान्तरविधिरैव नाभ्युदयवाक्येनार्थक्यमिति

उद्गीथः स एषोऽनन्तः' इति परोवरीयस्त्वादिगुणविशिष्टमुद्गी-  
थोपासनं अत्यादित्यगतहिरण्यगमश्रुत्वादिगुणविशिष्टोद्गीथो-  
पासनाङ्गं, न चेतरेतरगुणोपसंहार एकस्यामपि शाखायां,  
तदङ्गाखान्तरस्येष्वप्येवंजातीयकेषुपासनेष्विति ॥

संज्ञातश्चेत् तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥

अथोच्येत संज्ञैकत्वादिशैकत्वमत्र न्याय्यं उद्गीथविशेष्यभयंजा-  
प्येका संज्ञेति, तदपि नोपपद्यते, उक्तं ह्येतत् नवा प्रकरणभेदात्  
परोवरीयस्त्वादिवदिति, तदेव चात्र न्याय्यतरं, श्रुत्यचरानुगतं  
हि तत्, संज्ञैकत्वं तु श्रुत्यचरवाङ्ममुद्गीथशब्दमात्रप्रयोगात् लौ-  
किकैर्व्यवहर्तृभिरुपचर्यते । अस्ति चैतत् संज्ञैकत्वं प्रसिद्धभेदेष्वपि  
परोवरीयस्त्वाद्युपासनेषु उद्गीथविशेष्येति । तथा प्रसिद्धभेदानामपि  
अग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादीनां काठकैकग्रन्थपरिपठितानां \*का-  
ठकसंज्ञैकत्वं दृश्यते तथेहापि भविष्यति । यत्र तु नास्ति कश्चि-

तथा प्रकृतेऽपि निर्देशसाम्यं न विद्यैक्यप्रबोजकमित्यर्थः । वत्सानपाकुर्वी-  
न्माहदेशात् देशान्तरं नयेदित्यर्थः । सूत्रोक्तं दृष्टान्तं व्याचष्टे । परो-  
वरीयस्त्वादिवदिति । पर इति सकारान्तं परस्तात् परस्मात्सौ वरोऽत्र  
वरतर इति परोवरीयानित्येकं पदं । अन्तश्च आकाशाख्यः परमात्मा  
न दृष्टान्मन्वाद्गुदीयस्तयोक्त इत्यर्थः । आकाशात्मना हिरण्यगमश्रु-  
पुरुषात्मना चोद्गीथोपास्तिसाम्येऽपि विद्याभेदवदिहापि भेद इत्यर्थः ॥

संज्ञैक्यं पूर्वपक्षबोजमुद्गृह्य दूषयति । संज्ञात इति । उपास्यरूप-  
भेदाद्विद्यानानात्वं यदुक्तं तच्छ्रुत्यचरानुगतं बलवत्, संज्ञा तु पौरुषेयी  
दुर्बलेत्यर्थः । संज्ञैक्यं कर्मकथ्यभिचारि चेत्याह । अस्ति चेति । किं

\* काठकैकसंज्ञत्वमिति वर्ध० ।



देवंजातीयको भेदहेतुस्तत्र भवतु संज्ञैकत्वाद्विद्यैकत्वं यथा संव-  
र्गविद्यादिषु ॥

व्याप्तेश्च समञ्जसं ॥ ९ ॥

‘आमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत’ इत्यत्राक्षरोद्गीथशब्दयोः  
सामानाधिकरण्ये श्रूयमाणेऽध्यासापवादैकत्वविशेषणपक्षाणां प्र-  
तिभानात् कतमोऽत्र पक्षो न्याय्यः स्यादिति विचारः । तत्राध्यासो  
नाम द्वयोर्वस्तुभोरनिवर्तितायामेवान्यतरबुद्ध्यावन्यतरबुद्धिरध्य-  
स्यते, यस्मिन्नितरबुद्धिरध्यस्यते अनुवर्तत एव तस्मिंस्तदुद्धिरध्यस्ता,  
इतरबुद्ध्यावपि यथा नास्ति ब्रह्मबुद्धौ \*अध्यस्तायामप्यनुवर्तत  
एवं नामबुद्धिर्न ब्रह्मबुद्ध्या निवर्त्यते । यथा वा प्रतिमादिषु वि-  
धवादिबुद्ध्यास एवमिहाप्यक्षरे उद्गीथबुद्धिरध्यस्या उत उद्गीथे  
वाऽक्षरबुद्धिरिति । अपवादो नाम यत्र कस्मिंश्चिदस्तुनि पूर्व-  
निविष्टायां मिथ्याबुद्धौ निश्चितायां पंश्चाद्गुपजायमाना यथार्था  
बुद्धिः पूर्वनिविष्टाया मिथ्याबुद्धेर्निवर्तिका भवति, यथा देहे-  
न्द्रियसङ्घाते आत्मबुद्धिरात्मन्येवात्मबुद्ध्या पश्चाद्भाविन्या ‘तत्त्व-

संज्ञैक्यं सर्वत्रापमाशमेव नेत्याह । यत्र त्विति । असति बाधके संज्ञैक्य-  
मपि मानं यथा संवर्गविद्येति संज्ञैक्यात् सर्वशाखासु तद्विद्यैक्यं, तथा  
पश्चाद्गत्यादिविद्यैक्यमित्याद्यसूत्रे दर्शितमित्यर्थः ॥

व्याप्तेश्च समञ्जसं सामानाधिकरण्यं विषयीकृत्य संशयमाह । उमित्येतदिति । अध्यासादिपदार्थान् व्याचष्टे । तत्राध्यास इत्यादिना । बुद्धि-  
पूर्वकाभेदारोपोऽध्यासः, बाधोऽपवादः, एकत्वं वास्तवाभेदः, विशेष्यं  
व्यावर्तकमिति विवेकः । पूर्वमुद्गाटकमात्मकोद्गीथावयवत्वमोक्षारस्य

ममि' इत्यनया यथार्थबुद्ध्या निवर्त्यते, यथा वा दिग्भ्रान्ति-  
बुद्धिर्दिग्गार्थबुद्ध्या निवर्त्यते, एवमिहाप्युत्तरबुद्धोद्गीथबुद्धि-  
निवर्त्यते उद्गीथबुद्ध्या वाऽत्तरबुद्धिः, एकत्वन्तु अचरोद्गीथ-  
शब्दयोरनतिरिक्तार्थवृत्तित्वं, यथा दिजोत्तमो ब्राह्मणो भूमि-  
देव इति । विशेषणं पुनः सर्ववेदव्यापिनः ॐमित्येतस्यात्तरस्य  
ग्रहणप्रसङ्गे औद्गात्रविषयस्य समर्पणं, यथा नीलं यदुत्पलं  
तदानयेति, एवमिहाप्युद्गीथो य ॐकारस्तमुपासीतेति, एव-  
मेतस्मिन् मामानाधिकरणवाक्ये विमृश्यमाणे एते पक्षाः प्रति-  
भ्रान्ति, तत्रान्यतमनिर्धारणे कारणाभावादनर्धारणप्राप्ताविद-  
मुच्यते । व्याप्तेश्च समञ्जसमिति । अशब्दोऽयं तुशब्दस्याननि-  
वेशी परपक्षत्रयव्यावर्तनप्रयोजनः । तदिह त्रयः पक्षाः सावद्या  
इति पर्युदस्यन्ते विशेषणपक्ष एवैको निरवद्य इत्युपादीयते, तत्रा-  
ध्यासे तावत् या बुद्धिरितरत्राध्यस्यते तच्छब्दस्य लक्षणावृत्तित्वं  
प्रसज्येत फलञ्च कल्प्येत । श्रूयत एव फलं 'आपयिता ह वै का-  
मानां भवतीत्यादि' इति चेत्, न, तस्यान्यफलत्वात् । \*आप्यादि-

ध्येयस्य विशेषणं सिद्धवत्कृत्य ध्येयभेदाद्विद्याभेदः सिद्धान्तितः स न  
युक्त इत्याक्षेपसङ्कत्या पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अत्र पूर्वपक्षे पूर्वाह्नसि-  
द्धान्तासिद्धिः फलं सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति मत्वा सिद्धान्तसूत्रं व्याचष्टे ।  
अशब्द इत्यादिना । पक्षत्रयस्य दुष्टत्वं प्रतिज्ञायाध्यासपक्षे दोषमाह ।  
तत्राध्यास इति । यस्योद्गीथस्य बुद्धिरोद्गारेऽध्यस्यते तदाचक्रोद्गीथ-  
शब्दोद्गारे लक्षणा स्यात्\* तद्बुद्धिविषयत्वगुणपरत्वात् तथा सम्बन्धा-  
ऽप्यसिद्धः कल्पनीयः, प्रतीकोपास्तेः फलञ्च कल्प्यमिति गौरवं स्यादि-  
त्यर्थः । फलं न कल्प्यमिति शङ्कते । श्रूयत इति । आप्यादीति ॐकार

\* आप्यादीनि वर्षे ।

दृष्टिफलं हि तत्, नोद्गीथाद्यासफलं । अपवादेऽपि समानः फलाभावः । मिथ्याज्ञाननिवृत्तिः फलमिति चेत्, न, पुरुषार्थापयोगानवगमात् । न च कदाचिदप्योङ्कारादोङ्कारबुद्धिनिवर्तते उद्गीथादोद्गीथबुद्धिः । न चेदं वाक्यं वस्तुतत्त्वप्रतिपादनपरं उपामनविधिपरत्वात् । नाप्येकत्वपक्षः सङ्गच्छते, निष्प्रयोजनं हि तदा शब्दद्वयोच्चारणं स्यात्, एकेनैव विवक्षितार्थमर्पणात्, न च ह्यौत्रविषये वाऽऽध्वर्यवविषये वाऽऽचरे ॐकारशब्दवाच्ये उद्गीथप्रसिद्धिरस्ति, नापि मकलायां माम्ना द्वितीयायां भक्तादुद्गीथशब्दवाच्यायामोङ्कारशब्दप्रसिद्धिः, येनानतिरिक्तार्थता स्यात् । परिशेषाद्विशेषणपक्षः परिगृह्यते, व्याप्तेः सर्ववेदसाधारण्यात् । सर्वव्याप्यत्वरमिह मा प्रसञ्जीत्यत उद्गीथशब्देनाचरं विशिष्यते, कथं नामोद्गीथावयवभूत ॐकारो गृह्येत इति । नन्वस्मिन्नपि पक्षे समाना लक्षणा उद्गीथशब्दस्यावयव\*लक्षणार्थ-

व्याप्तिः सम्यङ्इति, 'य उपास्ते स कामानाप्नोति' इति श्रुतं फलं नाध्यासस्तेत्यर्थः । उद्गीथोङ्कारयोः न्यतः बुद्धान्यतः बुद्धान्यादम, क्रियान्यतरमिथ्याबुद्धिनिवृत्तिवैफल्यमुक्तं सम्प्रत्यन्यतरबुद्धेरभ्रान्तित्वान्नापवाद इत्याह । न च कदाचिदपीति । भ्रान्तिश्चेत् निवर्तत न तु निवर्तत इत्यभ्रान्तिरित्यर्थः । किञ्च तत्त्वबोधकादाक्याङ्कान्यपवादो भवति नेह वाक्यं तत्त्वपरत्वमित्याह । न चेति । घटकुम्भशब्दयोरिवोङ्कारोद्गीथशब्दयोः पर्यायत्वपक्षं दूषयति । नापीति । पर्यायत्वमपि नास्ति इत्याह । न चेति । परिशिष्टविशेषणपक्षे सूत्रं योजयति । व्याप्तेरिति । ॐमित्यक्षरमुपासीत इत्युक्ते सर्ववेदस्याप्योङ्कार इहोपासकौ प्रसज्येत तन्निरासार्थमुद्गीथावयवत्वं विशेषणं समञ्जसमित्यर्थः ।

त्वात् । सत्यमेवमेतत्, लक्षणायामपि तु सन्निकर्षविप्रकर्षौ भवत  
एव, अध्यासपक्षे ह्यर्थान्तरबुद्धिरर्थान्तरे निक्षिप्यत इति विप्रकृष्टा  
लक्षणा, विशेषणपक्षे त्ववयविवचनेन शब्देनावयवः समर्थत इति  
सन्निकृष्टा लक्षणा । समुदायेषु हि प्रवृत्ताः शब्दा अवयवेष्वपि  
वर्तमाना दृष्टाः पटयामादिषु । अतश्च व्याप्तेर्हेतोरो\*मित्येत-  
स्याङ्गीयमित्येतद्विशेषणमिति समञ्जसमेतन्निरवयवमित्यर्थः ॥

सर्वभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥

वाजसनेयिनां कन्दोमानाञ्च प्राणसंवादे श्रेष्ठ्यगुणान्वितस्य  
प्राणस्योपास्यत्वमुक्तं वागादयोऽपि तत्र वसिष्ठत्वादिगुणान्विता  
उक्ताः, ते च गुणाः प्राणे पुनः प्रत्यर्पिताः 'यद्वा अहं वसिष्ठो-  
ऽस्मि त्वं तद्वसिष्ठोऽसि' इत्यादिना । अन्येषामपि तु शाखिनां

अध्यासपक्षे तद्बुद्धिविषयत्वगुणयोगरूपः सम्बन्धः कल्प्य इति विप्रकृष्टा  
लक्षणा, अवयवलक्षणा तु सन्निकृष्टा अवयववाचयविसम्बन्धस्य क्लृप्त-  
त्वात्, पटावयवे दग्धे पटो दग्ध इति लोके प्रयोगाच्च । नामार्दां ब्रह्म-  
शब्दस्य त्वगत्या ब्रह्मबुद्धिग्राह्यत्वगुणलक्षणाऽऽश्रिता तत्र प्रतीकोपास्ते-  
र्विवक्षितत्वात्, इह तु प्रतीकोपास्तिविधिकल्पने व्याख्यादिगुणकारणारे  
प्राणदृष्टिविधाने च वाक्यभेदः स्यात्, अतः सर्ववेदस्थाप्योद्धारनि-  
रासेनाद्धारि प्राणदृष्टिविधानार्थं विशेषणमेव समञ्जसं कल्पनाला-  
घवादिति सिद्धं ।

सर्वभेदादन्यत्रेमे । विषयं वक्तुं सम्मतमर्थमाह । वाजसनेयिनामिति ।  
वाचो वसिष्ठत्वं गुणं, वाग्मिनः सुखवासदर्शनात्, चक्षुषः प्रतिष्ठा गुणः  
चक्षुष्यतः पादप्रतिष्ठादर्शनात् । आर्चं सम्यद्गुणकं अवकात् सर्वार्थ-  
सम्पत्तेः । मनश्चायतनत्वं गुणं तस्य वृत्तिद्वारा सर्वभोग्याश्रयत्वात् । ते

\* अमित्येतद्वचरमित्येतस्याङ्गीयमित्येतदिति वधे० ।

कौषीतकिप्रभृतोऽनं प्राणसंवादेषु 'अथातो निःश्रेयसादानमेता  
ह वै देवता अहंश्रेयसे विवदमानाः' इत्येवञ्जातीयकेषु प्राणस्य  
श्रेष्ठ्यमुक्तं नलिमे' वसिष्ठत्वादयो गुणा उक्ताः । तत्र संशयः  
किमेते वसिष्ठत्वादयो गुणाः क्वचिदुक्ता अन्यत्राप्यस्यैरनुत ना-  
स्यैरन्निति । तत्र प्राप्तं तावन्नास्यैरन्निति । कुतः, एवंशब्द-  
प्रयोगात् । "तथा एवं विद्वान् प्राणे निःश्रेयसं विदित्वा'  
इति हि तत्र तत्रैवंशब्देन वेद्यं वस्तु निवेद्यते, एवंशब्दस्य  
सन्निहितावलम्बनो न शाखान्तरपरिपठितमेवञ्जातीयकं गुण-  
जातं शक्नोति निवेदयितुं, तस्मात् स्वप्रकरणस्यैरेव गुणैर्नि-  
राकाङ्क्षत्वमित्येवं प्राप्ते प्रत्याह, अस्यैरन्नमे गुणाः क्वचिदुक्ता  
वसिष्ठत्वादयोऽन्यत्रापि, कुतः सर्वाभेदात् । सर्वत्रैव हि तदेवैकं  
प्राणविज्ञानमभिन्नं प्रत्यभिज्ञायते प्राणसंवादादिसारूप्यात्,

अ गुणाः प्राणस्य श्रेष्ठं निश्चित्य वागादिभिस्तस्मिन्नपि ता इति श-  
खाद्वयसम्भवेऽर्थः । विषयमाह । अन्येषामित्यादिना । निःश्रेयसस्य  
श्रेष्ठस्यादानं निर्धारणं प्रस्तूयते इत्यर्थः । देवता वागादयोऽहंश्रेयसे  
स्वश्रेष्ठ्यायेत्यर्थः । एवंशब्दाच्छ्रेष्ठ्यगुणकप्राणप्रत्यभिज्ञानाच्च संशयमाह ।  
तत्रेति । गुणानामनुपसंहारोपसंहारावेव पूर्वोत्तरपक्षयोः फलं उद्गी-  
यत्वविशेषणादोद्धारस्य सर्ववेदव्याप्तिव्याप्तिसिवत् प्रकृतगुणमात्रग्राह-  
कैवंशब्दाच्छाखान्तरगुणव्यावृत्तिरिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । तत्र  
प्राप्तमिति । यथा वागादिभ्यः प्राणश्रेष्ठं सिद्धमथो तथा य एवं श्रेष्ठ्यगुणं  
विद्वानुपास्ते स प्राणे श्रेष्ठं विदित्वा ध्यात्वा श्रेष्ठो भवति इति श्रुत्यर्थः ।  
एवंजातीयकविद्यैश्चात् प्राप्तमार्थिकं वसिष्ठत्वादिगुणजातमेवंशब्दो  
न गृह्णाति श्रुतावलम्बित्वादिति प्राप्ते सिद्धान्तयति । अस्यैरन्निति ।

\* तथा हि अथो य एवं इति नु० पु० । अथो तथा य एवमिति तु टीकासम्मतं ।

अभेदे च विज्ञानस्य कथमिमे गुणाः कश्चिदुक्ता अन्यत्र नास्ये-  
रन् । नन्वेवंशब्दस्तत्र तत्र भेदेनैवञ्जातीयकं गुणजातं वेद्य-  
त्वाय समर्पयति इत्युक्तं, अत्रोच्यते । यद्यपि कौषीतकिब्राह्मण-  
गतेनैवंशब्देन वाजसनेयिब्राह्मणगतं गुणजातमसंशब्दितम-  
सन्निहितत्वात्, तथापि तस्मिन्नेव विज्ञाने वाजसनेयिब्राह्म-  
णगतेनैवंशब्देन तस्मंशब्दितमिति न परशाखागतमप्यभिन्न-  
विज्ञानावबद्धं गुणजातं स्वशाखागताद्विशिष्यते । न चैवं सति  
श्रुतहानिरश्रुतकल्पना वा भवति । एकस्यामपि हि शाखायां  
श्रुता गुणाः श्रुता एव सर्वत्र भवन्ति गुणवतो भेदाभावात् ।  
न हि देवदत्तः शौर्यादिगुणत्वेन स्वदेशे प्रसिद्धो देशान्तरगत-  
रुद्रेशस्यैरविभावितशौर्यादिगुणोऽप्यतद्गुणो भवति, यथा च तत्र  
परिचयविशेषाद्देशान्तरेऽपि देवदत्तगुणा विभाव्यन्ते एवम-  
भियोगविशेषाच्छाखान्तरेऽप्युपास्या गुणाः शाखान्तरेऽप्यस्येन् ।  
तस्मादेकप्रधानमस्वद्धा धर्मा एकत्राप्युच्यमानाः सर्वत्रैवोपसं-  
हर्तव्या इति ॥

वाजसनेयिब्राह्मणे तावदेवंशब्देन वसिष्ठत्वादिगुणजातस्य प्राणवि-  
द्यासम्बन्धः सिद्धः सैव विद्या कौषीतकिश्रुता प्रथमिज्ञायते, तथा च  
गुणानां गण्यविनाभावेनार्थतः प्राप्तानामपि श्रुतगुणैरविरोधात् स-  
हैव श्रुतमार्थस्य गुणजातं श्रुत्यर्थाभ्यां सन्निहितत्वाविशेषात् कौषी-  
तकिगतेनैवंशब्देन परामृश्यन्त इत्याह । तथापीति । कौषीतकिश्रु-  
तिस्यः प्राणा वसिष्ठत्वादिगुणकः श्रेष्ठप्राणवत् । वाजिश्रुतिस्यप्राणवदि-  
त्यश्रुतगुणानुमाने सति श्रुतहानिर्नान्ति अविरोधादित्युक्तं स्पष्टयति ।  
न चैवं सति इति । अपरिगमिता अपि गुणा श्रुता एवेत्यत्र दृष्टान्त-  
माह । न हीति । फलितमाह । तस्मादिति ॥

## आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥

ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरासु, श्रुतिव्यानन्दरूपत्वं विज्ञान-  
घनत्वं सर्वगतत्वं सर्वात्मकत्वमित्येवंजातीयका ब्रह्मणो धर्माः  
क्वचित् केचित् श्रूयन्ते । तेषु संशयः किमानन्दादयो ब्रह्मधर्मा  
यावन्तो यत्र श्रूयन्ते तावन्त एव तत्र प्रतिपत्तव्याः किं वा  
सर्वे सर्वत्रेति । तत्र यथा श्रुतिविभागं धर्मप्रतिपत्तौ प्राप्ताया-  
मिदमुच्यते, आनन्दादयः प्रधानस्य ब्रह्मणो धर्माः सर्वे सर्वत्र  
प्रतिपत्तव्याः, कस्मात् सर्वाभेदादेव । सर्वत्र हि तदेवैकं प्रधानं  
विशेष्यं ब्रह्म न भिद्यते । तस्मात् सार्वत्रिकत्वं ब्रह्मधर्माणां ते  
नैव पूर्वाधिकरणोदितेन देवदत्तश्रीर्यादिनिदर्शनेन । नन्

आनन्दादयः प्रधानस्य । ब्रह्मणो ह्ययस्यैक्यात् निर्विशेषत्वाच्च संशय-  
माह । तेषु संशय इति । पूर्वपक्षे सत्यादिपदानुपसंहारादर्थानव-  
धारणं, सिद्धान्ते त्ववधारणमिति फलं । प्रागस्य सविशेषत्वात्, क्तः शा-  
खान्तरोपसिद्धत्वाद्युपसंहारश्च, ब्रह्मणस्तु निर्विशेषत्वात् स्वशाखागत-  
पक्षरेव प्रमितिसिद्धेरर्थः पदान्तरोपसंहार इति प्रत्युदाहरणेन पूर्व-  
पक्षः । सिद्धान्तमाह । इदमिति । आनन्दत्वसत्यत्वज्ञानत्वादिसामा-  
न्यानि ब्रह्मणि कल्पिता धर्मास्तेषां सर्वशाखासूपसंहारो नाम तद्वाच-  
कानन्दादिपदानामेकवाक्यतयोच्चारणं आनन्दः सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म  
शुद्धमद्वयमात्मैति तानि च समानाधिकरणानि पदानि विशुद्धधर्म-  
त्वाङ्गेन सर्वाधिष्ठानभूतामेकामवगाः गतिं ब्रह्मयन्ति । न चैकेनैव पदेन  
लक्ष्यसिद्धेः पदान्तरं व्यर्थमिति वाच्यं, एकस्मिन् पदे विरोधाभावेन  
लक्ष्यान्वयवतारात् । यद्यपि पदद्वयेऽपि लक्षणाऽवतरति तथाप्यानन्दो  
ब्रह्मेत्युक्ते दुःखत्वात्पत्वभ्रान्तिनिरासे व्यसनत्वजडत्वादिभ्रमे भवेत् अत-  
स्तन्निरासाद्ये सत्यज्ञानादिपदानि प्रयोक्तव्यानि । न च भ्रमस्यानव-

सति प्रियशिरस्त्वादयोऽपि धर्माः सर्वे सर्वत्र सङ्कीर्णरन्, तथा हि  
 तैत्तिरीयके आनन्दमयमात्मानं प्रकृत्याखायते 'तस्य प्रियमेव  
 शिरो मोदो दक्षिणः पक्षः प्रमोद उत्तरः पक्षः आनन्द आत्मा  
 ब्रह्म पुच्छं प्रतिष्ठा' इति, अत उत्तरं पठति ॥

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरूपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥

प्रियशिरस्त्वादीनां धर्माणां तैत्तिरीयके आत्मातानां ना-  
 स्यन्यत्र प्राप्तिः यत्कारणं प्रियं मोदः प्रमोद आनन्द इत्येते  
 परस्परापेक्षया भोक्तान्तरापेक्षया \*वापचितापचितरूपा उप-  
 लभ्यन्ते, उपचयापचयौ च सति भेदे सम्भवतः, निर्भेदन्तु ब्रह्म  
 'एकमेवाद्वितीयम्' इत्यादिश्रुतिभ्यः । न चैते प्रियशिरस्त्वाद्यो  
 ब्रह्मधर्माः कोशधर्मास्वेते इत्युपदिष्टमस्माभिः 'आनन्दमयो-  
 ऽभ्यासात्' इत्यत्र [वि०सू०१।१।१२] । अपि च परस्मिन् ब्रह्मणि  
 चित्तावतारोपायमात्रत्वेनैते परिकल्प्यन्ते न द्रष्टव्यत्वेन, एवमपि  
 सुतरामन्यत्राप्राप्तिः प्रियशिरस्त्वादीनां । ब्रह्मधर्मांस्वेतान् कृत्वा

धित्वादाक्यमयं पर्यवसितं स्यादिति वाच्यं, सच्चिदानन्दात्मकं सर्वधर्म-  
 शून्यमद्वयमविकल्पं ब्रह्माहमिति विशेषदर्शने सर्वभ्रमनिरासात् । तच्च  
 विशेषदर्शनं यावद्भिः परैर्भवति तावन्ति पदान्युपसंहर्तव्यानीति भावः ॥

ब्रह्मैक्याच्चेदानन्दत्वादिधर्माणां सर्वत्र प्राप्तिस्तर्हि समुद्यत्ब्रह्मविद्या-  
 गतधर्मप्राप्तिरपि स्यादिति शङ्कानिरासार्थं सूत्रं व्याचष्टे । प्रियेति ।  
 पुत्रदर्शनसुखं प्रियं तदार्तादिना मोदस्तस्य विद्याद्यतिशये प्रमोद इत्येवं  
 तारतम्यवन्तो धर्मास्त्वदयं ह्येते न प्राप्तुवन्ति तेषामब्रह्मस्वरूपाणां ब्रह्म-  
 क्षानानुपयोगादिति भावः । तेषां ब्रह्मधर्मत्वं चासिद्धमित्याह । न



न्यायमात्रमिदमाचार्येण दर्शितं प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरिति, स च  
न्यायोऽन्येषु निश्चितेषु ब्रह्मधर्मेषूपामनाद्योमदिश्वमानेषु नेतव्यः  
सम्पद्धामत्वादिषु सत्यकामत्वादिषु च । तेषु हि सत्यगुणस्य ब्रह्मण  
एकत्वं प्रक्रमभेदादुपामनभेदे सति नान्योन्यधर्माणामन्योन्यत्र  
प्राप्तिः, यथा च द्वे भार्ये एकं नृपतिमुपासाते चामरेणान्या  
कृत्रेणान्या, तत्र चोपास्यैकत्वेऽप्युपामनभेदे धर्मव्यवस्था च भवति  
एवमिहापीति । उपचितापचितगुणत्वं हि सति भेदव्यवहारे  
सगुणे ब्रह्मण्युपपद्यते न निर्गुणे परस्मिन् ब्रह्मणि, अतो न सत्य-  
कामत्वादीनां धर्माणां तच्चिच्छ्रुतानां सर्वत्र प्राप्तिरित्यर्थः ॥

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥

इतरे त्वानन्दादयो धर्माः प्रह्लस्वरूपप्रतिपादनाद्यैवोच्य-  
माना अर्थसामान्यात् प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणा धर्मिण एकत्वात्  
सर्वे सर्वत्र प्रतीयेरन्निति वैषम्यं, प्रतिपत्तिमात्रप्रयोजना हि त  
इति ॥

चेत इति । ब्रह्मणि चित्तावतारोपायत्वेऽपि तेषां प्राप्तिः स्यादित्याश-  
ङ्काह । एवमपीति । अज्ञेयत्वादेषां न ज्ञेये ब्रह्मणि प्राप्तिरित्यर्थः ।  
किमर्थे तर्हि सूत्रमित्यत आह । ब्रह्मधर्मास्त्विति । ब्रह्मधर्मानिति कृत्वा  
चिन्ताफलमाह । स चेति । ज्ञेये ब्राह्मधर्माणामनुपयोगादप्राप्तिरिति  
न्यायात् सम्पद्धामत्वादीनामप्राप्तिरिति सूत्रं व्याख्येयमित्यर्थः । ज्ञाना-  
नुपयोगेऽपि ध्याने तेषां धर्मणामुपयोगादि याशङ्काह । तेषु हीति ।  
ध्यानविधिपरतन्त्राणां धर्माणां यथाविधि व्यवस्थेत्यर्थः ॥

सम्पद्धामत्वादिधर्मैश्च आनन्दादीनां वैषम्यं ज्ञानोपयोगित्वादि-  
त्याह । इतरे त्विति ॥

### आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥

काठके पद्यते 'इन्द्रियेभ्यः परा अर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः' इत्यारभ्य 'पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिः' इति । तत्र संशयः किमिमे सर्वे एवार्थादयस्ततस्ततः परत्वेन प्रतिपाद्यन्ते उत पुरुष एवैभ्यः सर्वेभ्यः परः प्रतिपाद्यत इति । तत्र तावत् सर्वेषामेवेषां परत्वेन प्रतिपादनमिति भवति मतिः । तथा हि श्रूयते 'इदमस्मात् परमिदमस्मात् परम्' इति । ननु बह्वक्षर्येषु परत्वेन प्रतिपादादियिषितेषु वाक्यभेदः स्यात् । नैष दोषः, वाक्यबहुत्वोपपत्तेः । बह्वन्येव ह्येतानि वाक्यानि प्रभवन्ति बह्वनर्थान् परत्वोपेतान् प्रतिपादयितुं, तस्मात् प्रत्येकमेषां परत्वप्रतिपादनमित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, पुरुष एवैभ्यः सर्वेभ्यः परः प्रतिपाद्यत इति युक्तं न प्रत्येकमेषां परत्वप्रतिपादनं, कस्मात् प्रयोजनाभावात् । न हीतरेषु परत्वेन प्रतिपन्नेषु किञ्चित् प्रयोजनं दृश्यते श्रूयते वा, पुरुषे त्विन्द्रियादिभ्यः परस्मिन् सर्वानर्थ-

सत्यज्ञानानन्दात्मब्रह्मशब्दाः पञ्च सर्वत्रोपसंहर्तव्या इति सिद्धेः आध्यानाय वाक्यभेदाभेदानवधारणात् संशयमाह । तत्रेति । पूर्वपक्षे वाक्यभेदादियामेदः सिद्धान्ते वाक्येणादियेकमिति फलं । पूर्वत्र ब्रह्मसूत्रभावानामानन्दादीनामुपसंहार्याणां ब्रह्मज्ञानफलोपायत्वमुक्तं अत्र त्वब्रह्मभावस्यार्थादिपरत्वस्यानुपसंहार्यं स्यादपायत्वमुच्यत इत्येकफलकत्वं सङ्गतिः । तत्परत्वविशिष्टत्वेनार्थादीनामपूर्वतया प्रतिपाद्यानां भेदात् वाक्यभेदा न दोष इति पूर्वपक्षः । 'उत' सूत्रसिद्धान्तं प्रतिज्ञाय । सोऽं हेतुं व्याचष्टे । पुरुष एवेति । फलवत्त्वे सत्यपूर्वत्वात् पुरुषस्यैव प्राधान्येन प्रतिपाद्यत्वं अयकार्यादीनां परत्वं तु तच्छेषत्वेनोच्यत इत्यर्थः ।

प्राप्तातीते प्रतिपक्षे दृश्यते प्रयोजनं मोक्षसिद्धिः । तथा च  
श्रुतिः 'निचाय्य तं मृत्युमुखात् प्रमुच्यते' इति । अपि च पर-  
प्रतिषेधेन काष्ठादिशब्देन च पुरुषविषयमादरं दर्शयन् पुरुष-  
प्रतिपत्त्यर्थं पूर्वापरप्रवाहोक्तिरिति दर्शयति । आध्यानायेति ।  
आध्यानपूर्वकाय सम्यग्दर्शनायेत्यर्थः । सम्यग्दर्शनार्थमेव हीहा-  
ध्यानमुपदिश्यते न त्वाध्यानमेव स्वप्रधानं ॥

### आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥

इतश्च पुरुषप्रतिपत्त्यर्थं वेद्यमिन्द्रियादिप्रवाहोक्तिः, यत्कारणं-  
'एष सर्वेषु भूतेषु गूढोऽऽत्मा न प्रकाशते ।

दृश्यते त्वय्यया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः' ॥ इति-

प्रकृतं पुरुषभाक्तेत्याह । अतश्चानात्मत्वमितरेषां विवक्षित-  
मिति गम्यते, तस्यैव च दुर्विज्ञानतां सुसंस्कृतमतिगम्यतां च  
दर्शयति, तद्विज्ञानायैव च 'यच्छेद्वाङ्मनसो प्राज्ञः' इत्याध्यानं  
विदधाति । तद्वाख्यातं आनुमानिकमण्येकेषामित्यत्र [वे० सू०  
१।४।२] । एवमनेकप्रकारं आशयातिशयः श्रुतेः पुरुषे लक्ष्यते

किञ्च 'पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा' इति वेदः परनिषेधलिङ्गेन  
सर्वबाधावधिलिङ्गेन च पुरुषे तात्पर्यं दर्शयन् पूर्वस्मात् पूर्वस्मादपर-  
म्यापरस्य परत्वोक्तिस्तदर्थेति दर्शयति इत्याह । अपि चेति । अर्था-  
दीनामोक्तिराध्यानाय तत्तत्परत्वध्यानपूर्वकं पुरुषदर्शनायैव । स्वतः  
प्रयोजनाभावादिति सूत्रं योजयति । आध्यानायेति ॥

आत्मत्वादलिङ्गैश्च पुरुष एव प्रतिपाद्य इत्याह । आत्मशब्दाच्चेति ।  
किञ्च 'तद्विष्णोः परमं पदं' 'पुरुषान्न परं किञ्चित्' इत्युपक्रमोपसंहार-

नेतरेषु । अपि च 'सोऽध्वनः पारमाप्नोति तद्विष्णोः परमं पदम्' इत्युक्ते किन्तदध्वनः प्राप्तं विष्णोः परमं पदमित्यस्या-  
माकाङ्क्षायामिन्द्रियाद्यनुक्रमणात् परमपदप्रतिपत्त्यर्थं एवा-  
यमायास इत्यवसीयते ॥

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥

एतरेयके श्रूयते 'आत्मा वा इदमेक एवाय आसीत् नान्यत् किञ्चन मिषत् स ईक्षत लोकान् सृजा इति स इमां लोकानसृज-  
ताम्भो मरीचीर्मर आपः' इत्यादि । तत्र संशयः किं पर एवात्मा  
इहात्मशब्देनाभिलप्यते उतान्यः कश्चिदिति । किं तावत् प्राप्तं न  
परमात्मेहात्मशब्दाभिलष्यो भवितुमर्हतीति । कस्मात्, वाक्या-  
न्वयदर्शनात् । ननु वाक्यान्वयः सुतरां परमात्मविषयो दृश्यते  
प्रागुत्पत्तेरात्मैकत्वावधारणात् ईक्षणपूर्वकसृष्टृत्ववचनाच्च । नेत्यु-

योरेकरूप्यात् ऋतत्ववदेकपुरुषपरत्वेनेकवाक्यत्वनिश्चये सति वाक्य-  
भेदफलभेदकल्पना न युक्ता गौरवादित्याह । अपि चेति ॥

आत्मगृहीतिः । मिषत् बलत् । लोकानाह । अम्भ इति । अम्भः स्वर्गः,  
मरीचयेऽन्तरिक्षलोकः, मरो मर्त्यलोकः, आपः पाताललोक इत्यर्थः ।  
आत्मशब्दस्य ब्रह्मणि सृजात्मनि च प्रयोगात् संशयमाह । तत्रेति ।  
अत्र पूर्वपक्षे वाक्यस्य सूत्रोपान्तिपरत्वात् परब्रह्मधर्माणामानन्दा-  
दीनामैतरेयकोऽनुपसंहारः, सिद्धान्ते ब्रह्मपरत्वादुपसंहार इति फलं,  
पुरुषवाक्याद्भेदप्रसङ्गादर्थादिवाक्यानां नार्थादिप्रतिपादकत्वमित्युक्तं त-  
द्वदिहापि प्रजापते रेतो देवा इति पूर्वस्मात् प्रजापतिवाक्याद्भेदप्रस-  
ङ्गादात्मा वा इत्यादिवाक्यस्य न ब्रह्मपरत्वमिति दृष्टान्तेन पूर्वपक्ष-  
यति । न परमात्मेत्यादिना । वाक्यस्य प्रजापतौ तात्पर्यदर्शनादित्यर्थः ।  
पूर्वपक्षमाक्षिप्य लोकसृष्टृत्वलिङ्गात् प्रजापतौ वाक्यान्वय इत्याह ।

अथे लोकसृष्टिवचनात्, परमात्मनि हि सृष्टिरि परिगृह्यमाणे महाभूतसृष्टिरादौ वक्तव्या लोकसृष्टिस्त्रिभुवावुच्यते, लोकाश्च महाभूतसन्निवेशविशिषाः । तथा चाम्भःप्रभृतीन् लोकत्वेनैव निर्वाक्त 'अदोऽम्भः परेण दिवम्' इत्यादिना । लोकसृष्टिश्च परमेश्वराधिष्ठितेनापरेण केनचिदीश्वरेण क्रियत इति श्रुति-स्यत्पौरुषमभ्यते । तथा हि श्रुतिर्भवति 'आत्मैवेदमय आसीत् पुरुषविधः' इत्याद्या । सृष्टिरपि-

‘स वै शरीरी प्रथमः स वै पुरुष उच्यते ।

आदिकर्ता स भूतानां ब्रह्माये समवर्तत ॥ इति ।

‘एतरेयिणोऽपि ‘अथातो रेतयः सृष्टिः प्रजापते रेतो देवाः’ इत्यत्र पूर्वस्मिन् प्रकरणे प्रजापतिकर्तृकां विचित्रां सृष्टिमाम-  
न्ति । आत्मशब्दोऽपि तस्मिन् प्रयुज्यमानो दृश्यते ‘आत्मैवेदमय आसीत् पुरुषविधः’ इत्यत्र । एकत्वान्वधारणमपि प्रागुत्पत्तेः स्वविकारापेक्षमपपद्यते । ईक्षणमपि तस्य चेतनत्वान्भुपगमादुप-

नन्वित्यादिना । लोका एव महाभूतानीत्यत आह । लोकाश्चेति । लोक-  
शब्दस्य महाभूतेः स्वरूपात् भौतिका एव लोकाः । निर्वाचनाच्चेत्याह ।  
तथा चेति । आम्भो मरीचीर्मरमाप इति सूत्रयित्वा स्वयमेव श्रुतिर्व्याचष्टे ।  
परेण दिवं, दिवः परस्तादिति । प्रतिष्ठितचन्द्रोऽम्भसा व्याप्ता यो लोकः  
तदम्भः अन्तरिक्षं, मरीचयः पृथिवी, मरो आप अधस्तात्ता आप इति ।  
ननु लोकसृष्टिरप्यश्वरादेवास्तु नेत्याह । लोकंति । पुरुषविधो मरा-  
कारः । आत्मा हिरण्यगर्भः, आपिपीलिकाभ्यः सर्वमसृजतेत्यर्थः । भूतानां  
लोकानामित्यर्थः । प्रकरणादपि लोकसृष्टा प्रजापतिरित्याह । एतरे-  
यिणोऽपीति । रेतः कार्यमिति यावत् । ब्रह्मणिज्ञानि प्रजापतौ योज-  
यति । आत्मशब्दोऽपीत्यादिना । किञ्च प्रजाः सृष्ट्वा ताः प्रति भोगार्थं

पक्षं। अपि च ताभ्यो गामानयत् ताभ्योऽश्वमानयत् ताभ्यः पुरुष-  
मानयत् ताद्याब्रुवन् इत्येवंजातीयकौ भूयान् व्यपारविशेषो लौ-  
किकेषु विशेषवत्त्वात्मसु प्रसिद्धं इहानुगम्यते। तस्मात् विशेष-  
वानेव कश्चिदिहात्मा स्यादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, पर एवात्मेहा-  
त्मशब्देन गृह्यते इतरवत्, यथैतरेषु सृष्टिश्रवणेषु 'तस्माद्वा एत-  
स्मादात्मन आकाशः सम्भूतः' इत्येवमादिषु परस्यात्मनो ग्रहणं,  
यथा चैतरस्मिन् लौकिकात्मशब्दप्रयोगे प्रत्यगात्मैव मुख्य आ-  
त्मशब्देन गृह्यते तथेहापि भवितुमर्हति। यत्र तु 'आत्मैवेदमय  
आभोत्' इत्येवमादौ पुरुषविध इत्येवमादि विशेषणान्तरं श्रू-  
यते भवंत् तत्र विशेषवत् आत्मानो ग्रहणं, अत्र पुनः परमात्म-  
ग्रहणानुगुणमेव विशेषणमप्युत्तरमुपलभ्यते 'स ईक्षत लोकास्तु  
सृजे' इति 'स इमाँल्लोकानसृजत' इत्येवमादि। तस्मात् तस्यैव  
ग्रहणमिति न्यायं ॥

अन्वयादिति चेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥

वाक्यान्वयदर्शनात् न परमात्मग्रहणमिति पुनर्यदुक्तं तत्परि-  
हर्तव्यमिति, अत्रोच्यते। स्यादवधारणादिति। भवेदुपपन्नं पर-

गामानयल्लोकसृष्टा तथाऽश्वमानयत् तास्तु गवाश्वप्राया न दत्तास्ततः  
पुरुषशरीरे आनीते ता अब्रुवन् दत्ताः स्म इति। अथश्च व्यवहारो  
लोकसृष्टुः प्रजापतित्वे निष्कृमत्याह। अपि चेति। आत्मशब्दस्य चि-  
दात्मनि मुख्यग्राहबाधकाभावादुत्तरस्येद्यथादेरनुकूलत्वात् परमा-  
त्मग्रहणमिति सिद्धान्तयति। एवं प्राप्त इति। महाभूतसृष्टिपूर्वकं  
लोकानसृजतेति अतिर्याख्येति भावः ॥

पूर्वपक्षबीजमगूय दूषयति। अन्वयादिति। 'आत्मा वा इदमेक

मात्मन इह ग्रहणं, कस्मादवधारणात् । परमात्मग्रहणं हि प्रा-  
 गुत्यन्तेरात्मैकत्वावधारणमाञ्जसमवकल्पते, अन्यथा ह्यनाञ्जसं  
 तत् परिकल्प्येत । 'लोकसृष्टिवचनं तु श्रुत्यन्तरप्रसिद्धमहाभूत-  
 सृष्ट्यन्तरमिति योजयिष्यामि, यथा 'तत्तेजोऽसृजत' इत्येतच्छ्रु-  
 त्यन्तरप्रसिद्धविद्यदायुसृष्ट्यनन्तरमित्ययूयुजं एवमिहापि । श्रु-  
 त्यन्तरप्रसिद्धो हि समानविषयो विशेषः श्रुत्यन्तरेषूपसंहर्तव्यो  
 भवति । योऽप्ययं व्यापारविशेषानुगमनाभ्यां गामानयदित्यादिः  
 सोऽपि विवक्षितार्थावधारणानुगुण्येनैव ग्रहीतव्यः, न ह्ययं स-  
 कलः कथाप्रबन्धे विवक्षित इति शक्यते वक्तुं, तत्प्रतिपत्तौ पुरु-  
 षार्थाभावात्, ब्रह्मात्मत्वं त्विह विवक्षितं । तथा ह्यम्भःप्रभृतीनां  
 लोकानां लोकपालानां चान्यादीनां सृष्टिं शिष्टां करणानि  
 करणायतनञ्च शरीरं उपदिश्य स एव सृष्टा कथं त्विदं मदृते  
 स्यादिति वीक्ष्य इदं शरीरं प्रविक्षेति दर्शयति 'स एतमेव  
 सीमानं विदार्थेतया द्वारा प्रापद्यत' इति । पुनश्च 'यदि

एवाय स्यासौत्' इति 'प्रज्ञानं ब्रह्म' इति चोपक्रमोपसंहारस्यात्मब्रह्मश्रु-  
 तिभ्यामेकत्वावधारणात्, प्रवेशादिलिङ्गैश्च लोकसृष्टत्वादिलिङ्गबाधेन  
 प्रत्यग्ब्रह्म यादृमिति भावः । स परमेस्वरः । एतमेव सीमानं विदार्थं  
 किञ्च कृत्वा । एतया ब्रह्मरन्ध्राख्यद्वारा । लिङ्गविशिष्टः प्रविष्टवानित्यर्थः ।  
 मां विना यदि वागादिभिः स्वस्वयायारुः कृतः, अथ तदा त्वं क इति  
 त्वंपदार्थं विचार्य स्वयमेतमेव शोधितमात्मानं ब्रह्म ततमं व्याप्तममप-  
 श्यत् । तकारलोपः छान्दसः । प्रज्ञा चिदात्मा । नेत्रं नीयतेऽनेनेति निधा-  
 मकं यस्य तत् प्रज्ञानेत्रं चिदात्मनियम्यमित्यर्थः । उक्तव्याख्याने गुणो-  
 पसंहारस्यास्फुटत्वात् न बादसङ्गतिरिति मत्वैव व्याख्यानन्तरमाह ।

वाचाभिव्याहृतं यदि प्राणेनाभिप्राणितम्' इत्येवमादिना करण-  
 व्यापारविवेचनपूर्वकं . 'अथ कोऽहम्' इति वोच्य 'स एतमेव  
 • पुरुषं ब्रह्मततममपश्यत्' इति 'ब्रह्मात्मत्वदर्शनमवधारयति ।  
 तद्योपरिष्ठादपि 'एष ब्रह्मैष इन्द्रः' इत्यादिना समस्तं भेदजातं  
 सह महाभूतेरनुक्रम्य 'सर्वं तेत् प्रज्ञानेचं प्रज्ञाने प्रतिष्ठितं  
 प्रज्ञानेचो लोकः प्रज्ञा प्रतिष्ठा प्रज्ञानं ब्रह्म' इति ब्रह्मा-  
 त्मत्वदर्शनमेवावधारयति, तस्मादिहात्मगृहीतिरित्यनपवादं ।  
 अपरा योजना, आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् । वाजमनेयके  
 'कतम आत्मेति योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यद्यन्तर्ज्योतिः  
 पुरुषः' इत्यात्मशब्देनापक्रम्य तस्यैव सर्वशक्तुविमुक्तत्वप्रतिपादनेन  
 ब्रह्मात्मतामवधारयति, तथा ह्युपसंहरति 'स वा एष महानज  
 आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' इति । कान्दोग्ये तु 'सदेव  
 सोम्येदमथ आभीदेकमेवाद्वितीयम्' इत्यन्तरणैवात्मशब्दमुप-  
 क्रम्य 'उदकं स आत्मा तत्त्वमसि' इति तादात्म्यमुपदिशति । तत्र  
 संशयः, तुल्यार्थत्वं किमनयोरास्मानयोः स्यात् अतुल्यार्थत्वं  
 वेति । अतुल्यार्थत्वमिति तावत् प्राप्तं अतुल्यत्वादास्मानयोः, न

अपरंति । उदकं उपसंहारः । सच्छब्दस्यात्मानात्मसाधारणत्वात् संशय-  
 माह । तत्रेति । पूर्वपक्षे सत्तासामान्यं ब्रह्मात्मत्वसम्पदुपास्तिः कान्दोग्ये  
 वाजिभ्रंता निर्गुणविद्येति भेदान्मियोगुणानुपसंहारः सिद्धान्ते तु-  
 भयत्र निर्गुणविद्येक्यादुपसंहार इति फलभेदः । पदानां आतां शक्ति-  
 ग्रहात् सच्छब्दोऽपि सत्त्वजातिवाचीत्युपक्रमस्य निश्चितार्थत्वादसंजात-  
 विरोध्युपक्रमबलेन तादात्म्यप्रदेशः सम्पत्तिपरतया नेय इति पूर्व-  
 पक्षनिष्कर्षः । पूर्वत्र वाक्येक्यादयादिपरत्वं त्वत्त्वा विद्येक्यमुक्तं इह तु  
 सदात्मशब्दाभ्यां जात्यात्मवाचिभ्यां उपक्रमभेदादात्मभेदे सति विद्या-



आत्मानवैषम्ये सत्यर्थमात्मं युक्तं प्रतिपत्तुं आत्मानतन्त्रत्वाद-  
 र्थपरिग्रहस्य । वाजसनेयके, चात्मशब्दोपक्रमादात्मतत्त्वोपदेश  
 इति गम्यते, छान्दोग्ये त्वूपक्रमविपर्ययादुपदेशविपर्ययः । ननु च  
 छान्दोग्यानामप्यस्ति उदर्के तादात्म्योपदेश इत्युक्तं, सत्यमुक्तमुप-  
 क्रमतन्त्रत्वादुपसंहारस्य न तादात्म्यसम्पत्तिः सेति मन्यते, तथा  
 प्राप्तेऽभिधीयते । आत्मगृहीतिः 'सदेव सोम्येदमद्य आसीत्' इत्यत्र ।  
 छान्दोग्यानामपि भवितुमर्हति इतरवत्, यथा 'कतम आत्मा'  
 इत्यत्र । वाजसनेयिनामात्मगृहीतिस्तथैव । कस्मात्, उत्तरात् ता-  
 दात्म्योपदेशात् । अन्वयादिति चेत्, स्यादवधारणात् । यदुक्तं उप-  
 क्रमान्वयात् उपक्रमे चात्मशब्दश्रवणाभावात् नात्मगृहीतिरिति  
 तस्य कः परिहार इति चेत्, सोऽभिधीयते स्यादवधारणादिति ।  
 भवेदुपपन्नेहात्मगृहीतिः अवधारणात्, तथा हि 'येनाश्रुतं  
 श्रुतं भवति अमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' इति एकविज्ञानेन  
 सर्वविज्ञानमवधार्य तत्सम्बन्धिपादयिषया सदेवेत्याह, तच्चात्म-  
 गृहीतौ सत्यां सम्पद्यते, अन्यथा हि योऽयं मुख्य आत्मा स न

भेद इति प्रत्युदाहरणसङ्गतिः । न चात्मशब्दो जातिवाचकः आत्मव्य-  
 त्तैक्याज्जात्यभावात् किन्तु सर्वान्तरवस्तुवाचकः कल्पितजातिवाचित्वे-  
 ऽप्युपक्रमभेदः स्फुट एव सत्तात्मत्वयोर्भेदादिति मन्त्रं । सिद्धान्तयति ।  
 तद्येत्वादिना । उपक्रमान्वयादिति उपक्रमाधीनत्वादुपसंहारस्येत्यर्थः ।  
 तच्चावधारणं सत्यदेनात्मगृहीतौ सत्यां युज्यत इत्याह । तच्चेति ।  
 सदेकमेवेत्यवधारणं, अनेन जीवेनात्मन इति सदेवताकर्तृको जीवस्या-  
 त्मशब्देन परामर्शः, सुप्तौ जीवः सत्तासम्पन्नो भवति, इति कथनं  
 भूय एव सा भगवान् विज्ञापयत्विति परिचोदना । सदितिपदेन

\*विज्ञायत इति नैव सर्वविज्ञानं सम्पद्येत । तथा प्रागत्यन्तरेक-  
 त्वावधारणं जीवस्य चात्मशब्देन परामर्शः, स्वाभावव्यायां च  
 तत्त्वभावसम्पत्तिकथनं परिचोदनापूर्वकञ्च पुनः पुनः 'तत्त्व-  
 ममि' इत्यवधारणमिति च सर्वमेतत् तादात्म्यप्रतिपादनाया-  
 मेवावकल्पते न तादात्म्यमस्यादनायां । न चात्रोपक्रमतन्त्र-  
 तोपन्यासो न्यायः, न ह्युपक्रमे आत्मत्वसङ्कीर्तनमनात्मत्वस-  
 ङ्कीर्तनं वास्ति, मामान्योपक्रमश्च न वाक्यशेषगतेन विशेषेण  
 विरुध्यते विशेषाकाङ्क्षित्वात् मामान्यस्य, सच्छब्दार्थाऽपि च  
 पर्यालोच्यमानो न मुख्यादात्मनोऽन्यः सम्भवति, अतोऽन्यस्य  
 वस्तुजातस्थारम्भणशब्दादिभ्योऽनृतत्वोपपत्तेः आत्मानवैषम्यमपि  
 ●वैषम्यमर्थवैषम्यमावहति, आहर पात्रं पात्रमाहरेत्यादिस्वर्थ-  
 साम्येऽपि तद्दर्शनात् । तस्मादवजातीयकेषु वाक्येषु प्रतिपादन-  
 प्रकारभेदेऽपि प्रतिपाद्यार्थाभेद इति सिद्धं ॥

सत्तात्रय उच्यते न जातिमात्रं, कर्तृवाचिशब्दप्रत्ययान्तत्वात् । तथा चोप-  
 क्रमे सत्तात्रयसामान्योक्तौ कथात्रय इत्याकाङ्क्षायां वाक्यशेषादात्मैति  
 निश्चीयत इत्याह । न चेति । सच्छब्दस्यासमाधारण्यमपेक्षात् तदपि  
 गच्छन्ति आत्मपदवत् सत्यस्य व्यक्तिवाचित्वात् व्यक्तिच बाधायोग्या  
 चिदात्मैवेति न वाजिक्रन्दागयोरुपक्रमवैषम्यमिद्याह । सच्छब्देति ।  
 वैषम्यमुपेक्षाप्याह । अस्मानेति । वाजिवाक्यत्वमर्थस्य तदर्थपर्यन्तस्य  
 लक्ष्यस्य प्रतिपादनं कान्दोऽप्यवाक्यं तु तदर्थस्य त्वमर्थपर्यन्तस्य प्रति-  
 पादनमिति प्रकारभेदेऽपि वाक्यार्थकादिवैक्यमिति फलितमाह ।  
 तस्मादिति ॥

\* विज्ञायत इति अर्थ० का० टी० ।

## कार्याख्यानादपूर्वं ॥ १८ ॥

हृन्दोगा वाजसनेयिनश्च प्राणसंवादे श्वादिमर्यादं प्राण-  
स्थानं आन्नाय तस्मैत्रापो वास आमनन्ति । अनन्तरं च हृन्दोगा  
आमनन्ति 'तस्माद्वा एतदग्निश्च्यन्तः पुरस्ताच्चोपरिष्ठादग्निः  
परिदधति' इति । वाजसनेयिनश्चामनन्ति 'तद्विद्वांसः श्रोत्रिया  
अग्निश्च्यन्त आचामन्त्यशित्वा चाचामन्ति एतमेव तदनमनग्रं कु-  
र्वन्तो मन्यन्ते तस्मादेवंविदग्निश्च्यन्नाचामेदशित्वा चाचामेदेतमेव  
तदनमनग्रं कुरुते' इति । तत्राचमनमनग्रताचिन्तनं च प्राणस्य  
प्रतीयते । तत् किमुभयमपि विधीयते उताचमनमेवोतानग्र-

कार्याख्यानादपूर्वं । 'मे किमन्नं किं वासः' इति प्रायेण पृष्ठा वागादय-  
उचुः 'यदिदं किं चाश्वभ्य आकृमिभ्यस्तत्तेऽन्नमापो वासः' इति ।  
प्राणिभिर्भुज्यमानं यदिदं प्रसिद्धं श्वादिपर्यन्तमन्नं तत् प्राणस्य त-  
आप आच्छादनमित्युपासकेन चिन्तनीयमित्यर्थः । शाखाद्वयेऽप्यविशे-  
षश्रुतिमुक्त्वा विशेषश्रुतिभेदमाह । अनन्तरं चेति । तस्मादपि प्राणा-  
वस्थत्वादग्निश्च्यन्तोऽशनं कुर्वन्तः श्रोत्रिया एतत् कुर्वन्ति । किं तत्, भोज-  
नात् पूर्वं उर्द्धं चाचामन्ति इति यत् तदग्निः प्राणं परिदधत्याच्छा-  
दयन्तीत्यर्थः । पूर्वोक्तरास्त्राशनसम्बन्धिनीव्यसु प्राणवासस्वचिन्तनरूप-  
मनग्रताथ्यानं कार्यमिति भावः । तत् तस्मात्, इति उक्तार्थं यथा पूर्वं  
विद्वांसोऽशनात् प्राक् उर्द्धं चाचामन्त एतमेवानं प्राणं तत्तेनाचमनेना-  
नग्रमाच्छादितं कुर्वन्तो मन्यन्ते चिन्तयन्ति, तस्मादेवंविदिदानीन्तनी-  
ऽप्युपासक एवं कुर्यादिति वाजिश्रुत्यर्थः । अत्रोभयोरप्यपूर्वत्वात् संश-  
यमाह । तात्वमिति । सन्दिग्धतदुपक्रमस्य वाक्यशेषात् निर्णयवदा-  
चामन्ति इति पदस्य विधित्वसन्देहे आचामेदिति वाक्यशेषाद्विधि-  
त्वनिर्णय इति दृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति । ज्ञान-  
साधनोपासनाङ्गविधिविचारात् पादसङ्कतिर्बोधा । पूर्वपक्षे प्राणवि-

ताच्चिन्तनमेवेति विचार्यते । किं तावत् प्राप्तमुभयमपि विधीयते इति । कुतः उभयस्याप्यवगम्यमानत्वात् । उभयमपि चैतदपूर्वत्वादिध्यर्हं, अथ वाचमनमेव विधीयते, विस्पष्टा हि तंस्मिन् विधिविभक्तिः, तस्मादेवंविदशिष्यस्नाचामेदशिला चाचामेदिति तस्यैव स्तुत्यर्थमनग्रतासङ्कीर्तनमित्येवं प्राप्ते द्रुमः । नाचमनस्य विधेयत्वमुपपद्यते, कार्याख्यानात्, प्राप्तमेव हीदं कार्यत्वेनाचमनं प्रायत्प्रायं स्मृतिप्रसिद्धमन्वाख्यायते । नन्वियं श्रुतिस्तस्याः स्मृतेर्मूलं स्यात्, नेत्युच्यते विषयनानात्वात् । सामान्यविषया हि स्मृतिः पुरुषमाचम्यद्भुं प्रायत्प्रायंमाचमनं प्रापयति, श्रुतिस्तु प्राणविद्याप्रकरणपठिता तद्विषयमेवाचमनं विदधतीति सिद्ध्यात् । न च भिन्नविषययोः श्रुतिस्मृत्यार्मूलमूलिभावोऽवकल्पते, नचयं श्रुतिः प्राणविद्यासंयोग्यपूर्वमाचमनं विधास्यति इति श्रुतिमाश्रयितुं, पूर्वस्यैव पुरुषमाचमंयागिन आचमनस्येह प्रत्यभिज्ञायमानत्वात्, अत एव च नोभयविधानं, उभयविधाने च वाक्यं भिद्येत । तस्मात् प्राप्तमेवाशिशिपतामशितवताश्च

शाङ्ख्येनापूर्वाचमनं विहितमन्यत्रापसंहर्तव्यमिति फलं सिद्धान्ते तस्याविधेयत्वात् नाङ्गत्वेनापसंहार इति विवेकः । उभयविधाने वाक्यभेदः स्थादित्यरुच्या पक्षान्तरमाह । अथ वेति । प्रशस्तं हीदमाचमनं यस्मादनेन प्राणमनुमं मन्यन्त इति स्मृतिः । प्रसिद्धानुवादेनाप्रसिद्धं विधेयमिति न्यायेन सिद्धान्तयति । एवमिति । प्रयतस्य प्रयत्नवतो भावः प्रायत्प्रायं श्रुतिस्तदर्थमित्यर्थः । स्मृत्या श्रुत्यर्थं कार्यत्वेन विहिते सकलकर्मोद्गतया प्राप्ताचमनानुवादे नापूर्वमनग्रताध्यानमेव विधीयते इति सूत्रार्थः । स्मृतमाचमनं श्रुत्या नानूयते किं त्वनया

उभयत आचमनमनूद्य 'एतमेव तदनग्रं कुर्वन्तो मन्यन्ते' इति प्राणस्थानग्रताकरणमङ्गल्योऽनेन वाक्येनाचमनीयास्वप्नु प्राण-विद्यांमन्वन्वित्वेनापूर्वं उपदिश्यते । न चायमनग्रतावाद आचमनस्तुत्यर्थ इति न्याय्यं आचमनस्याविधेयत्वात्, स्वयञ्चानग्रतामङ्गल्यस्य विधेयत्वप्रतीतेः । न चैवं मत्केकस्याचमनस्त्रोभयार्थताभ्युपगता भवति, प्रायत्यार्थता परिधानार्थता चेति क्रियान्तरत्वाभ्युपगमात्, क्रियान्तरमेव ह्याचमनं नाम प्रायत्यार्थं पुरुषस्याभ्युपगम्यते, तदीयासु त्वप्नु वामःमङ्गल्यनं नाम क्रियान्तरमेव परिधानार्थं प्राणस्याभ्युपगम्यत इत्यनवद्यं । अपि च 'यदिदं किं चाशुभ्य आशकुनिभ्य आकृमिभ्य आकोटपतङ्गेभ्यस्तत्त-ऽन्नमिति' अत्र तावन्न सर्वान्नाभ्यवहारोऽद्यत इति शक्यते वक्तुं, अशुभत्वाद्शक्यत्वाच्च, सर्वन्तु प्राणस्थान्नमितोयमन्नदृष्टिश्चाद्यते । तस्माच्चर्याच्चापि वाम इत्येवार्पि नापामाचमं चाद्यते, प्रसिद्धास्त्रवाचमनीयास्वप्नु परिधानदृष्टिश्चाद्यत इति युक्तं

श्रुत्या विहितं स्मृत्या नूद्यत इति शङ्कते । नन्विति । श्रुतिस्मृत्योरनयोर्न मूलमूलिभावः भिन्नविषयत्वादिति परिहरति । नेति । 'द्विजो नित्यमुपस्पृशेत्' इत्याद्या स्मृतिः । आचमनान्तरविधिमुपेत्य मूलमूलित्वं निरस्तं सम्प्रति विधिसिद्ध इत्याह । न चेयं श्रुतिरिति । अत एवेति आचमनविध्यभावादेवेत्यर्थः । अप्यु प्राणवासस्वथानाख्यः सङ्कल्पः प्राणविद्याङ्गत्वेन विधीयत इत्याह । तस्मादिति । स्वयञ्चेति अपूर्वत्वादित्यर्थः । शुद्धार्थं विनियुक्तस्याचमनस्य प्राणाच्छादनार्थत्वं विदुर्दमित्याशङ्क्याह । न चैवं सतीति । आचमनस्याच्छादनार्थत्वमसिद्धमित्यर्थः । किञ्च यथा पूर्ववाक्ये प्राणस्यान्नग्रथानमङ्गं विहितं तथात्र वासोऽध्यानं विधीयते, अन्यथाचमनविधिं पूर्वत्र ध्यानविधि-

न ह्यर्धवैशमं सम्भवति । अपि चाचामन्तीति वर्तमानापदेशित्वा-  
 न्नायं शब्दो विधिलक्ष्णः । ननु मन्यन्त इत्यत्रापि समानं वर्तमाना-  
 पदेशत्वं, सत्यमेव तत्, अवश्यंविधयेत्वमन्यतरस्मिन् वासःकार्या-  
 ख्यानानात् अपां वासःपङ्कलानमेवापूर्वं विधीयते नाचमनं पूर्व-  
 वद्धि तदित्युपपादितं । यदप्युक्तं विस्पष्टा चाचमने विधिविभक्ति-  
 रिति, तदपि पूर्ववत्त्वेनैवाचमनस्य प्रत्युक्तं, अतएवाचमनस्यावि-  
 धित्वित्वादेतमेव तदनमनग्रं कुर्वन्तो मन्यन्त इत्यत्रैव काण्वाः  
 पर्यवस्यन्ति नामनन्ति तस्मादेवंविदित्यादि । तस्मात् माध्य-  
 न्दिनानामपि पाठे आचमनानुवादेन \* एवंविदामेव प्रकृतप्राण-  
 वामोविधित्वं विधीयत इति प्रतिपत्तव्यं । याऽप्ययमभ्युपगमः  
 क्वचिदाचमनं विधीयते क्वचिद्दामोविज्ञानमिति साऽपि न

रुत्तरत्र क्रियाविधिरित्यर्धवैशमं स्यादित्याह । अपि चेति । भक्त्ये-  
 दिति शब्दाभावात् श्वायन्नस्य सर्वस्य मनुष्येणोपासकेन भोक्तुमशक्य-  
 त्वाच्च न पूर्ववाक्ये क्रियाविधिरित्यर्थः । इत्याचमनमत्र न विधेरि-  
 त्याह । अपि चेति । अन्धं मन्यन्त इत्यत्र वासस्त्वथानमपि न  
 विधेयं दोषसाध्यादिति शङ्कते । नन्विति । उभयोरप्यनुवादत्वे वैफल्या-  
 दवश्यमेकानुवादेनैकं विधेयं तच्च विधेयं वासाध्यानमेव वासःकार्य-  
 स्यानधत्वस्याख्यानादपूर्वत्वाच्च इति समाधानार्थः । पूर्ववदिति स्मृत्या  
 प्राप्तमित्यर्थः । आचामेदिति न विधिः किन्तु विष्णुरूपांशु यद्यद्य  
 इति वदनुवाद इत्यत्र लिङ्गमाह । अत एवेति । तस्मादेवंविदशिष्य-  
 न्नाचामेदशित्वा चाचामेदिति वाक्यस्याविधित्वे काण्वैरपठनं लिङ्ग-  
 मित्यर्थः । तर्हि पाठबलान्माध्यन्दिने आचमनविधिरिति कस्यचि-  
 न्तं निराकरोति । याऽपीति ।

\* एवंवत्त्वमेवेति बर्ध० का० सं० ।

† विधीयतामिति का० बर्ध० ।

भाधुः, आपो वाम इत्यादिकाया वाक्यप्रवृत्तेः सर्वत्रैकैककृष्यात् ।  
तस्माद्दामोविज्ञानमेवेह विधीयते नाचमनुमिति न्यायं ॥

समान एवच्चाभेदात् ॥ १८ ॥

वाजमनेचिशाखायामग्निरहस्ये शाण्डिल्यनामाङ्किता विद्या  
विज्ञाता, तत्र गुणाः श्रूयन्ते 'सु आत्मानमुपासीत मनोमयं प्रा-  
णशरीरं भारूपम्' इत्येवमादयः । तस्यामेव शाखायां बृहदा-  
रण्यके पुनः पथते 'मनोमयाऽयं पुरुषो भाः सत्यस्तस्मिन्नन्तर्हृदये  
यथा ब्रौहीर्वा यवो वा स एष सर्वस्वेज्ञानः सर्वस्याधिपतिः सर्व-  
मिदं प्रशास्ति यदिदं किञ्च' इति । तत्र संशयः, किमियमेका  
विद्याऽग्निरहस्यबृहदारण्यकयोर्गुणोपसंहारश्च उत द्वे इमे विद्ये  
गुणानुपसंहारश्चति । किं तावत् प्राप्तं विद्याऽभेदे गुणव्यवस्था  
चेति, कुतः पौनरुक्त्यप्रसङ्गात् । भिन्नासु हि शाखास्यधेतवेदितभे-  
दात् पौनरुक्त्यपरिहारमालोच्य विद्यैकत्वमध्यवसाय एकत्राति-  
रिक्ता गुणा इतरत्रोपसंह्रियन्ते प्राणसंवादादिव्यत्युक्तं । एक-  
स्यां पुनः शाखायामधेतवेदितभेदाभावाद्दशक्यपरिहारे पौन-

समानः । एवच्चाभेदात् शाण्डिल्येन दृष्टा तन्नाम्नाऽङ्किता, अन्तर्हृदये  
ब्रौह्मादिवत् सूक्ष्मं तिष्ठतीत्यर्थः । अभ्यासप्रत्यभिज्ञानाभ्यां संशयमाह ।  
तत्रेति । गुणानुपसंहारोपसंहारौ पूर्वोत्तरपदयोः फलं, पूर्वत्र प्राप्ता-  
चमनानुवादेनानभताधानविधिरुक्तः इह त्वेकशाखायां विप्रकृतदेश-  
स्यवाक्ययोरेकस्य विधित्वमन्यस्यानुवादत्वमित्यनिश्चयात् ह्यथोरपि वि-  
द्याविधित्वमिति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षयति । किं तावदिति । यत्पुनरुक्तं

रुक्तेन विप्रकृत्यदेशस्यैका विद्या भवितुमर्हति । न चात्रैक-  
 माह्वानं विद्याविधानार्थं अपरं गुणविधानार्थमिति विभागः  
 सम्भवति । तदा ह्यतिरिक्ता एव गुणा इतरत्रैतरत्र चान्नायेरन्,  
 असमानाः समाना अपि तु उभयत्रान्नायन्ते मनोमयत्वा-  
 दयः, तस्मान्नान्योन्यगुणोपसंहार इत्येवं प्राप्ते ब्रूमहे, यथा भि-  
 न्नासु शाखासु विद्यैकत्वं गुणोपसंहारस्य भवति एवमेकस्यामपि  
 शाखायां भवितुमर्हति उपास्याभेदात्, तदेव हि ब्रह्म मनोमय-  
 त्वादिगुणकमुभयत्राप्युपास्यमभिन्नं प्रत्यभिजानोमहे, उपास्यञ्च  
 रूपं विद्यायाः नच विद्यमाने रूपाभेदे विद्याभेदमध्यवसातुं  
 शक्नुमः, नापि विद्याऽभेदे गुणव्यवस्थानं । ननु पौनरुक्त्यप्रसङ्गात्  
 विद्याभेदोऽध्यवसितः, नेत्युच्यते अर्थविभागोपपत्तेः, एकं ह्याह्वान  
 विद्याविधानार्थं अपरं गुणविधानार्थं इति न किञ्चिन्नोपप-  
 द्यते । नन्वेवं सति यदपठितमग्निरहस्ये तदेव बृहदारण्यके पठि-  
 तव्यं 'स एष सर्वस्येजानः' इत्यादि । यत्तु पठितमेव मनोमयत्वादि  
 तन्न पठितव्यं, नैष दोषः । तद्वलेनैव प्रदेशान्तरपठितविद्या-

तद्विद्यान्तरमिति न व्याप्तिः प्रागपद्याग्न्यादिविद्यासु अभिचारादित्या-  
 शङ्क्य शाखाभेदे पुनरुक्तिरसिद्धेत्युक्तमित्याह । यथा भिन्नास्त्विति । यथा-  
 ऽग्निहोत्रवाक्ये कर्मणि विधिः, 'दध्ना जुहोति' इति वाक्ये गुणविधिस्त-  
 यात्राप्यस्तु न विद्याभेद इत्याशङ्क्याह । न चात्रैकमिति । उक्तगुणानां पुन-  
 र्कतिर्धया स्यात् अतोऽभ्यासाद्विद्याभेदः प्रयाजभेदवदिति भावः, उक्त-  
 गुणाक्तिर्न तथा कतिपयगुणविशिष्टोपास्याभेदप्रत्यभिज्ञानार्थत्वादत  
 उपास्यरूपाभेदात् भिन्नशाखास्त्वैव समानशाखायामपि विद्यैकमिति



प्रत्यभिज्ञानात् । समानगुणान्दानेन हि विप्रकृत्यदेशं शाण्डिल्य-  
विद्यां प्रत्यभिज्ञाय तस्यामीशानत्वाद्युपदिश्यते, अन्यथा हि  
कथं तंस्यामयं गुणविधिरभिधीयते । अपि चाप्राप्तांशोपदेशे-  
नार्थवति वाक्ये मञ्जाते प्राप्तांशपरामर्शस्य नित्यानुवादतया-  
प्युपपद्यमानत्वात्, न तद्वलेन प्रत्यभिज्ञापेक्षितं शक्यते । तस्मा-  
दत्र समानायामपि शाखायां विद्यैकत्वं गुणोपसंहारस्येत्युप-  
पन्नं ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥

बृहदारण्यके 'मत्स्यं ब्रह्म' इत्युपक्रम्य 'तद्यत्तत् मत्स्यमसौ स  
आदित्यो य एष तस्मिन्मण्डले पुरुषो, यश्चायं दक्षिणोऽचन् पुरुषः'  
इति तस्यैव मत्स्यस्य ब्रह्मणाऽधिदैवतमध्यात्मज्ञायतनविशेष-  
मुपदिश्य व्याकृतिशरीरत्वं च मत्स्याद्य द्वे उपनिषदावुपदिश्येते,  
तस्योपनिषदहरित्यधिदैवतं, तस्योपनिषदहमित्यध्यात्मं । तत्र  
मंशयः किमविभागेनैवाभे अप्युपनिषदावुभयत्रानुसन्धातव्य

सिद्धान्तसूत्रं योजयति । यथेति । सौत्रश्चकारोऽप्यर्थो व्याख्यातः । यत्र  
ब्रह्मो गुणाः श्रुतास्तत्र प्रधानविधिरन्यत्र तदनुवादेन गुणविधिरिति  
निश्चयादाभिरहस्ये प्रधानविधिवदुत्तरत्र गुणविधिरिति भावः ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि । सद्भूतत्रयं त्रिदायाकाशात्मकं, सत्यं परोक्ष-  
भूतात्मकं हिरण्यगर्भास्थं ब्रह्मापक्रम्य, तदुक्तं यत्सत्त्वं तत् स योऽसा-  
वादिद्यः किं मण्डलं न तत्र स्थाने पुरुषः करणात्मकः स एवाध्यात्मम-  
त्तिस्थानस्य इत्युपदिश्य तस्य भूरिति शिरो भुव इति बाहुः स्वरिति  
पादाविति व्याकृतिरूपं शरीरकमूला द्वे उपनिषदा रहस्यदेवता-  
नामनी उपदिश्येते तस्यादित्यमण्डलस्यस्याहरिति नाम प्रकाशकत्वात्

उत विभागेनैकाधिदैवतमेकाध्यात्ममिति । तत्र सूत्रेणैवोपक्रमते  
 यथा श्राष्ट्रियविद्ययां विभागेनाप्यधीतार्यां गुणोपसंहार  
 उक्तः एवमन्यत्राप्येवंजातीयके विषये भवितुमर्हति एकविद्या-  
 भिसम्बन्धात्, एका हीयं सत्यविद्याऽधिदैवमाध्यात्मं चाधीता  
 उपक्रमाभेदात् व्यतिषक्तपाठाच्च, कथं तस्यामुदितो धर्मस्तस्या-  
 मेव न स्यात्, यो ह्याचार्ये कश्चिदनुगमादिराचारश्चादितः  
 सक्रामगते अरण्यगते च तुल्यवदेव भवति । तस्मादुभयोरप्युप-  
 निषदेरुभयत्र प्राप्तिरिति, एवं प्राप्ते प्रतिविधत्ते ॥

न वा विशेषात् ॥ २१ ॥

नैवोभयोरुभयत्र प्राप्तिः, कस्माद्विशेषात्, उपामनस्यानवि-  
 शेषोपनिबन्धादित्यर्थः । कथं स्थानविशेषोपनिबन्ध इति, उच्यते

तस्यान्वित्यस्याहमिति नाम प्रत्यक्तादिति इदं नामदयं विषयस्तत्र ना-  
 मिनः सत्याख्यस्य ब्रह्मण्य एकत्वात् स्थानभेदोक्तेषु संशयमाह । तत्रेति ।  
 पूर्वपक्षे प्रतिस्थानं नामदयानुष्ठानं सिद्धान्ते यथा श्रुतेर्कर्मनामानु-  
 स्थानमिति फलं । दृष्टान्तसङ्ख्या पूर्वपक्षसूत्रं चाचष्टे । यथेति । यथा  
 विद्यैकादुपसंहार उक्तः एवमन्यत्राप्येकविद्यायामुपसंहारो भवितु-  
 मर्हति इत्यर्थः । सत्त्वं ब्रह्मेत्युपक्रमाभेदस्तावेतावस्थादित्युपनिषावन्धो-  
 न्यस्मिन् प्रतिष्ठितौ, आदित्यरश्मीनाश्चक्षुषि चक्षुषंश्चादित्ये प्रतिस्थाना-  
 दिति व्यतिषक्तपाठो मियः संश्लेषपाठान्ताभ्यां विद्यैकसिद्धिः, विद्यैक्येऽपि  
 किं स्यात् तत्राह । कथमिति । विद्यैक्येऽपि स्थानभेदादुपनिषदेर-  
 सङ्करः स्यादित्याशङ्क्यं दृष्टान्तेन परिहरति । यो हीति ।

नामैक्यात् नामसङ्करो युक्तः, तथा चाक्षिप्तोऽहमिति नामवान् सत्य-  
 ब्रह्मत्वादादित्यस्याहमितिनामवदिति प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं योजयति ।

‘य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः’ इति ह्याधिदैविकं पुरुषं प्रकृत्य तस्योपनिषदहरिति आवयति. ‘योऽयं दक्षिणेचन् पुरुषः’ इति चाध्यात्मिकं पुरुषं प्रकृत्य तस्योपनिषदहरमिति तस्येति चैतत् सन्निहितात्मन् सर्वनाम तस्मादायतनविशेषव्यपाश्रयेणैवैते उपनिषदावुपदिश्येते कुत उभयोर्दुभयत्र प्राप्तिः । नन्वेक एवा-  
यमुधिदेवतमध्यात्मञ्च पुरुषः, एकस्यैव सत्यस्य ब्रह्मण आय-  
तनद्वयप्रतिपादनात् । सत्यमेदमेतत्, एकस्याऽपि त्ववस्थाविशे-  
षोपादानेनैवोपनिषद्विशेषोपदेशात् तदवस्थस्यैव सा भवितुम-  
र्हति । अस्ति चायं दृष्टान्तः सत्यप्याचार्यस्वरूपानपाये यदा-  
चार्यस्यासीनस्थानुवर्तनमुक्तं न तत्तिष्ठतो भवति, यच्च तिष्ठत  
उक्तं न तदासीनस्येति । यामारण्ययोस्त्वाचार्यस्वरूपानपायात्  
तत्स्वरूपानुबद्धस्य च धर्मस्य यामारण्यकृतविशेषाभावाद्दुभयत्र  
तुल्यवद्भाव इत्यदृष्टान्तः सः । तस्माद्भावस्याऽनयोरुपनिषदोः ॥

दर्शयति च ॥ २५ ॥

अपि चैवंजातीयकानां धर्माणां व्यवस्थितिर्लिङ्गदर्शनं

न वेति । नामोरुपासनस्थानविविष्टसम्बन्धित्वादित्यर्थः । तस्योपनिषदह-  
रहरमिति च वाक्यद्वयेन तच्छब्दपरामृष्टयोः सन्निहितस्थानविविष्टयोः  
पुरुषयोर्नामसम्बन्धपरयोपसंहारानुमानं बाध्यमिति भावः । विश्वे-  
ष्यान्नामसङ्कर इत्याशङ्क्य स्थानभेदेन विशिष्टपुरुषभेदात् नामव्यव-  
स्थामाह । नन्वित्यादिना । विशिष्टसम्बन्धे दृष्टान्तमाह । अस्तीति ।  
प्रतिदृष्टान्तस्य स्वरूपसम्बन्धित्वात् विशिष्टे ध्येयं प्रकृते दृष्टान्तत्वं  
नास्ति इत्याह । यामेति ॥

भवति 'तस्मैतस्य तदेव रूपं यदमुख्य रूपं यावमुख्य गेष्यौ तौ गेष्यौ यन्नाम तन्नाम' इति । तस्मैतस्य तदेव रूपं यदमुख्य रूपं कथमस्य लिङ्गत्वं तदुच्यते, अद्यादित्यस्मानभिदभिन्नान् धर्मानन्योन्यास्मिन्ननुपसंहार्यान् पश्यन्निहातिदेशेनादित्यपुरुषगतान् रूपादीनक्षिपुरुष उपसंहरति 'तस्मैतस्य तदेव रूपम्' इत्यादिना । तस्माद्भवस्थिते एवैते उपनिषदाविति निर्णयः ॥

सम्भृतियुव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥

'ब्रह्मज्येष्ठा वीर्या सम्भृतानि ब्रह्माये ज्येष्ठं दिवमाततान' इत्येवं राणायनीयानां खिलेषु वीर्यसम्भृतियुनिवेशप्रभृतयो ब्रह्मणो विभृतयः पद्यन्ते । तेषामेव चोपनिषदि शाण्डिल्यविद्याप्रभृतयो ब्रह्मविद्याः पद्यन्ते, तासु ब्रह्मविद्यासु ता ब्रह्मविभृतय उपसंह्रियेरन् न वेति विचारणायां ब्रह्ममन्वाद्युपसंहारप्राप्तौ पठति, सम्भृतियुव्याप्तिप्रभृतयो विभृतयः शाण्डिल्यविद्याप्रभृतियु नोपसंहर्तव्याः, अत एव चायं तन्विशेषयोगात् । तथा हि

उक्तनामश्ववस्थायामतिदेशो लिङ्गमित्याह । दर्शयति चेति । विद्यैकादेवोपसंहारसिद्धावतिदेशो यथा स्यात् तस्मादेकविद्यायामपि स्थानभेदेनोक्तगुणानां विनातिदेशमनुपसंहार इति सिद्धं ।

सम्भृतियुव्याप्त्यपि चातुः । ब्रह्मैव ज्येष्ठं कारणं येषां तानि ब्रह्मज्येष्ठानि, निजोपश्रान्दसः, वीर्याणि पराक्रमविशेषा आकाशेत्पादनादयः, तानि च वीर्याणि सम्भृतानि निर्विघ्नं सम्बद्धानि, सर्वनिःशङ्कः कार्ये विघ्नकर्तुरसत्त्वात् । तच्च ज्येष्ठं ब्रह्माये देवाद्युत्पत्तेः प्रागेव दिवं स्वर्गमाततान आभवत् सदा सर्वथाऽपकमित्यर्थः । सर्वप्राथम्यं स्रष्टा-

शाण्डिल्यविद्यायां हृदयायतनत्वं ब्रह्मण उक्तं 'एष आत्मान्त-  
 हृदयः' इति तद्देव दहरविद्यायामपि 'दहरं पुण्डरीकं वैश्व  
 दहरोऽस्मिन्नन्तर आकाशः' इति । उपकोशविद्यायान्तु अख्या-  
 यतनत्वं 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते' इति । एवं तत्र तत्र तत्त-  
 दाध्यात्मिकमायतनमेतासु विद्यासु प्रतीयते । आधिदैविक्यस्त्वेता  
 विभूतयः सम्भृतिद्युव्याप्तिप्रभृतयः, तासां कुत एतासु प्राप्तिः ।  
 नन्वेतास्त्व्याधिदैविक्यो विभूतयः श्रूयन्ते 'ज्यायान् दिवो ज्या-  
 यानेभ्यो लोकेभ्य एष उ एव भामनोरेष हि सर्वेषु भूतेषु  
 भाति यावान् वायमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश उभे  
 अस्मिन् द्यावापृथिवी अन्तरेव समाहिते' इत्येवमाद्याः । सन्ति  
 चान्या आयतनविशेषहीना अपि ब्रह्मविद्याः षोडशकलाद्याः,  
 सत्यमेवैतन् तथाप्यत्र विद्यते विशेषः सम्भृत्याद्यनुपसंहारहेतुः,

नर्हत्वमिति वाक्यशेषस्या गुणाः प्रभवतिपदग्राह्याः । खिलेष्विति  
 विधिनिषेधशून्यवाक्येऽप्येवार्थः । ब्रह्मसम्बन्धादिदामेदभानाच्च संश-  
 यमाह । तास्त्विति । अनारभ्याधीतब्रह्मविभूतीनां ब्रह्मसम्बन्धेन सर्व-  
 ब्रह्मविद्यासु प्रत्यभिज्ञानादुपसंहार इति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तमाह ।  
 सम्भृतीति । सम्भृतिश्च द्युव्याप्तिश्च सम्भृतिद्युव्याप्ति तदपि सर्वत्र नोप-  
 संहृत्यमुपनिषदारिव व्यवस्थापकविशेषयोगादिति सूत्रयोजना ।  
 आध्यात्मिकायतनविशेषयुक्तविद्यास्याधिदैविक्यविभूतीनां प्रत्यभिज्ञा-  
 ने हेत्वभावात् न प्राप्तिरित्युक्ते हेतुं शक्यते । नन्वेतास्त्विति । आधिदै-  
 विक्यत्वस्यादाध्यात्मिकायतनहीनत्वस्यादा तत्तद्विद्यासु सम्भृत्या-  
 दीनां प्राप्तिरिति शङ्कार्थः । उक्तहेतुद्वयं न गण्यप्रापकमधिदैविक-  
 विद्यानां शाण्डिल्यदहरादीनां आयतनहीनविद्यानाञ्च मिथोगुणसा-  
 ह्यर्थप्रसङ्गात्, तस्मात् कतिपयसमानगुणविशिष्टोपास्यरूपैक्यं विद्यैक्य-

समानगुणास्त्वानेन हि प्रत्युपस्थापितासु विप्रकृष्टदेशास्वपि विद्यासु विप्रकृष्टदेशगुणा उपसंह्रियेरन्निति युक्तं, सम्भृत्यादयस्तु शाण्डिल्यादिवक्तृगोचरास्तु गुणाः परस्परव्यावृत्तस्वरूपत्वात् न प्रदेशान्तरवर्तिविद्याप्रत्युपस्थापनक्षमाः । न च ब्रह्मसम्बन्धमात्रेण प्रदेशान्तरवर्तिविद्याप्रत्युपस्थापनमुच्यते, विद्याभेदेऽपि तदुपपत्तेः, एकमपि ब्रह्म विभूतिभेदैरनेकैरनेकधोपास्यत इति स्थितिः, परावरीयस्त्वादिवद्भेददर्शनात् । तस्मात् वीर्यसम्भृत्यादीनां शाण्डिल्यविद्यादिष्वनुपसंहार इति ॥

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥ .

अस्ति ताण्डिनां पैङ्गिनाञ्च रहस्यब्राह्मणे पुरुषविद्या, तत्र पुरुषो यज्ञः कल्पितः, तदीयमायुस्तेषां विभज्य सवनत्रयं कल्पितं, अग्निशिषादीनि च दीक्षादिभावेन कल्पितानि, अन्ये

मावहद्गुणप्राप्तिहेतुस्तदभावात् न प्राप्तिरिति परिहरति । सत्यमित्यादिना । स्थानविशिष्टभेदात् नास्तीर्थवस्थावत् सम्भृत्यादिगुणविशिष्टस्य ब्रह्मणः शाण्डिल्यादिव्योक्तगुणविशिष्टब्रह्मणश्च मिथो भेदेन रूपभेदात् सम्भृत्यादीनां नोपसंहार इत्युक्तन्यायातिदेशत्वादस्य न संगत्याद्यपेक्षा यथैकस्मिन्नद्वीपे परावरीयस्त्वादिव्योपास्तेर्हरण्यस्तस्यत्वाद्युपास्तिर्भेदत तथैकस्मिन्नपि ब्रह्मणि विद्याभेदोपपत्तेः ब्रह्मप्रत्यभिज्ञा न गुणप्रापिकेत्याह । परावरीयस्त्वादिवदिति । तस्मात् सम्भृत्यादिगुणविशिष्टविद्यान्तरविधिरिति सिद्धं ॥

पुरुषविद्यायां कान्देग्यस्यां विद्यामाह । अस्तीति । 'पुरुषो वा यज्ञस्तस्य यानि चतुर्विंशति वर्षाणि तस्यातःसवनमथ यानि चतुश्चत्वारिं-

च धर्मास्तत्र धर्मधिगताद्याज्ञीर्मन्त्रप्रयोगादयः । तैत्तिरी-  
यका अपि कश्चित् पुरुषयज्ञं कल्पयन्ति 'तस्यैव विदुषो यज्ञ-  
स्थात्मा यजमानः श्रद्धा पत्नी' इत्येतेनाऽुवाकेन । तत्र संग्रहः  
किमितरेषां प्राः पुरुषयज्ञस्य धर्मास्ते तैत्तिरीयकेषूपसंहर्तव्याः  
किं वा नोपसंहर्तव्या इति । पुरुषयज्ञत्वाविशेषादुपसंहारप्राप्ता-  
वाच्यत्वाद्दे नोपसंहर्तव्या इति, कस्मात् तद्रूपप्रत्यभिज्ञानाभा-  
वात् । तदाहाचार्यः पुरुषविद्यायामिवेति । यथैकेषां ग्राखिनां  
ताण्डिनां पैङ्गिनां च पुरुषविद्यायामास्मान् नैवमितरेषां तै-  
त्तिरीयाणामास्मानमस्ति, तेषां हीतरविलक्षणमेव यज्ञम-  
स्यादनं दृश्यते, पत्नीयजमाभवेदवेदिवर्धिर्युपाध्यपश्रुत्विगाद्य-  
नुक्रमणात् । यदपि सवनसम्यादनं तदपीतरविलक्षणमेव 'य-  
त्सायं प्रातर्मध्यन्दिनञ्च तानि सवनानि' इति । यदपि किञ्चि-  
न्मरणावभृद्यत्वादिसामान्यं तदप्यन्पीयस्त्वाद्भूयसा वैलक्षण्येना-  
भिभूयमानं न प्रत्यभिज्ञापनत्तमं । न च तैत्तिरीयके पुरुषस्य

शुद्धर्षाणि तन्माध्यन्दिनं सवनमथ यान्यष्टापत्वारिंशदर्षाणि तत्तृतीयं  
सवनम्' इति यज्ञसाम्यार्थं सवनत्रयं कल्पितं, 'स यदशिश्रियति यत्पि-  
पासति यत् न रमते ता दीक्षा अथ यदश्राति यत्पिबति यद्रमते ता  
उपसदः अथ यद्भसति यज्जहति यन्मैधुनं चरति तानि क्ततश्चस्त्रा-  
णि अथ यत्तपोदानादि सा दक्षिणा मरुत्तमेवावभृथः वस्त्रादिरूपा  
मे प्राणा इदं सवनत्रयं यावदायुरनुसन्तनुते' इत्याश्रीः, 'अक्षितमस्य  
क्तमसि प्राणं संश्रितमसि' इति मन्त्रत्रयप्रयोगः । षोडशाधिकशत-  
वर्षजीविषं पशुमिति दर्शितं । संश्रयार्थं शाखान्तरीयपुरुषविद्यामाह ।  
तैत्तिरीयका इति । अत्र विदुषो यज्ञस्येति वद्याः समानाधिकारस्य-

यज्ञत्वं श्रूयते विदुषो यज्ञस्येति हि न चैते समानाधिकरणे षष्ठी  
 विदानेव यो यज्ञस्येति । न हि पुरुषस्य मुख्यं यज्ञत्वमस्ति  
 व्यधिकरणे त्वेते षष्ठी विदुषो यो यज्ञस्येति । भवति हि पुरु-  
 षस्य मुख्यो यज्ञसम्बन्धः, सत्याश्च गतौ मुख्य एवार्थं आश्रयितव्यो  
 न भाक्तः। आत्मा यजमान इति च यजमानत्वं पुरुषस्य निर्गु-  
 वन् वैयधिकरणेनैवास्व यज्ञसम्बन्धं दर्शयति । अपि च तस्यैवं-  
 विदुष इति सिद्धवदनुवादश्रुतौ सत्यां पुरुषस्य यज्ञभावमा-  
 त्मादीनाञ्च यजमानादिभावं प्रतिपित्समानस्य वाक्यभेदः  
 स्यात् । अपि च संन्यासामात्मविद्यां पुरस्तादुपदिष्टानन्तरं  
 तस्यैवंविदुष इत्याद्यनुक्रमणं पश्यन्तः पूर्वशेष एवैष आह्लायो  
 न स्वतन्त्र इति प्रतीमः। तथा चैकमेव फलं उभयोरप्यनुवाक-

वैयधिकरणानि स्वयात् संशयमाह । तत्रेति । उपसंहारानुपसंहारा-  
 वेव फलं । पूर्वत्रासाधारणगुणप्रत्यभिज्ञानाभावात् सम्भृत्यादौ वि-  
 द्याभेद उक्तः इह त्वसाधारणावभ्येद्यगुणविशिष्टपुरुषयज्ञरूपैकप्रत्य-  
 भिज्ञानात् विद्यैक्यमिति प्रत्यदाहरणं प्राप्ते सिद्धान्तयति । नोपसं-  
 र्तव्या इति । 'तस्यैवंविदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः अज्ञा पत्नी शरीरमि-  
 ध्मुरो वेदिकोमानि बर्हिर्वेदिः शिखा हृदयं यूपः कामः आज्यं मन्युः  
 पशुस्तपोऽग्निर्दमः श्रमयिता दक्षिणा वाग्धोता प्राण उद्राता चक्षुर-  
 भ्यर्युर्मूला ब्रह्मा' इति ब्रह्मतरङ्गमन्त्रैकस्येति रूपैकप्रत्यभिज्ञेत्यर्थः ।  
 वेदः कुशमुष्टिः श्रमयिता दमो दक्षिणेत्यन्वयः । किञ्च ह्यान्देग्ये त्रिधा-  
 विभक्तायुषि सवनत्वकल्पना अत्र तु सायङ्कालादाविति वैकल्पमाह ।  
 यदपीति । वन्मरुतं तदवभ्येद्यो यदमते तदुपसद इति तित्तिरश्रुतौ  
 सारूप्यमपि भातीत्यत आह । यदपि किञ्चिदिति । गताश्रयोऽस्तु-  
 ध्यात्वसारूप्यादिदं सारूप्यं नैकप्रयोजकमित्यर्थः । किञ्च ह्यान्देग्ये



योरुपलभामहे 'ब्रह्मणो महिमानमाप्नोति, इति । इतरेषा-  
न्वनन्येषः पुरुषविद्यान्नायः । आयुरभिवृद्धिफलो ह्यसौ  
'एष ह घोडश्वर्षश्चितं जीवतीति य एवं वेद' इति समभिव्या-  
हारात् । तस्माच्छाखान्तराधीतानां पुरुषविद्याधर्माणामाशी-  
मन्वादीनामप्राप्तिसौत्तरीयके ॥ \*

### वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥

अस्याथर्वणिकानामुपनिषदारम्भे मन्त्रसमाप्तायः 'सर्वे प्र-  
विध्य हृदयं प्रविध्य धमनीः \*प्रवृज्य शिरोऽभिप्रवृज्य त्रिधा विप्र-  
क्तः' इत्यादिः । स ताण्डिनां 'देव सवितः प्रसुव यज्ञम्' इत्यादिः ।

पुरुषयज्ञयोरेकं श्रुतं अत्र तु भेद इति वैरूप्यान्तरमाह । न चेति ।  
यद्यपि निषादस्यपतिन्यायेन सामानाधिकरण्यं घटोर्युक्तं तथाप्य-  
प्रसिद्धैककल्पनागौरवाद्यस्यत्वेति भेदोक्तेरेकस्यैव यज्ञत्वयजमा-  
नत्वविरोधादात्मविदे यो यज्ञः प्रसिद्धस्तस्येति वैयधिकरणमेव  
युक्तं । किञ्च विद्वत्सम्बन्धियज्ञरूपविशेषानुवादेन विद्वदङ्गैरङ्गसम्प-  
दिधावैकवाक्यता प्रतीयते तस्यां सत्यां विशेष्यस्याङ्गानां च एद्यग्वि-  
धिवादिनस्तव वाक्यभेददोषः स्यादित्यर्थः । किञ्च सत्यादिभ्यो न्यास  
एवापरे च वदिति संन्यासमुक्त्वा सर्वैः सर्वमिदं जगदित्येवं तमात्मानं  
ज्ञात्वा भूयोऽवष्टयमुपयाति विद्वानिति संन्यासाध्यायात्मविद्यां पुरस्तात्  
प्राजापत्यानुवाके उपदिश्यान्तरानुवाके तस्यैवंविदुष इत्युक्त्वात्म-  
विद्यानुवादेन प्रसंगार्थत्वेन तच्छेषतया यज्ञसम्पत्तिः क्रियते फलै-  
क्यश्रुतेः, ह्यन्वेषागं तु अतन्मविद्याविधिरित्याह । अपि च सर्वं •  
न्यासाभिति । चिन्ताफलमाह । तस्मादिति ।

वेधाद्यर्थभेदात् । देवतानभिचारकर्ता प्रार्थयते । सर्वमिति । हे देव-  
से मन्त्रियोः सर्वमङ्गं प्रविध्य विदारय विशेषतश्च हृदयं भिन्वि धमनीः

शाखायनिनां 'श्वेताश्वो हरितनीलोऽसि' इत्यादिः। कठानां तै-  
 क्ष्मिरीयकाणां च 'ब्रह्मो मित्रः शं वरुणः' इत्यादिः। वाजसनेयि-  
 नान्कूपनिषदारम्भे प्रवर्ग्यब्राह्मणं पचते 'देवा' ह वै सचं निषेदुः'  
 इत्यादिः। कौषीतकिनामप्यग्निष्टोमब्राह्मणं 'ब्रह्म वा अग्नि-  
 ष्टोमो ब्रह्मैव तदहर्ब्रह्मणैव ते ब्रह्मोपयन्ति तेऽमृतत्वमाप्नुवन्ति  
 य एतदहर्ब्रह्मण्यन्तीति किमिमे सर्वं प्रविध्य' इत्यादयो मन्त्राः  
 प्रवर्ग्यादीनि च कर्माणि विद्यासृष्टपमं ह्येतेरन् किं वा नोप-  
 मं ह्येतेरस्ति मीमांसामहे। किं तावत् नः प्रतिभाति उप-  
 संहार एवैषां विद्यास्त्विति। कुतः, विद्याप्रधानानामुपनिष-  
 द्ग्रन्थानां समीपे पाठात्। नन्वेषां विद्यार्थतया विधानं नोप-  
 संहारमहे। वाङ्, \*अनुपलभ्यमाना अपि त्वनुमास्यामहे सन्नि-  
 धिसामर्थ्यात्, न हि सन्निधेरर्थवन्ते सम्भवत्यकस्मादसावना-

शिराः प्रदृश्यन्नाटय शिखाभिरा नाशय, एवं त्रिधा विष्टो वि-  
 श्विष्टो भवतु मे शत्रुसिन्धुः। हे देव सवितः यज्ञं तत्पतिञ्च प्रसुव  
 निर्वर्तयेत्यर्थः। उक्तेःश्रवाः श्वेतोऽश्वो यज्ञेन्द्रस्य सत्त्वं हरिततल्लवणीलो-  
 ऽसीत्यर्थः। नोऽस्माकं शं सुलकरो भद्रत्वित्यर्थः। अग्निष्टोमो ब्रह्मैव  
 स यस्मिन्नहनि क्रियते तदपि ब्रह्म तस्माद्यत्र तदहःसाध्यं कर्मापय-  
 न्यनुतिष्ठन्ति ते ब्रह्मण्येव साधनेन ब्रह्मोपयन्ति ते च क्रमेणामृतत्वमा-  
 प्नुवन्तीति योजना। मन्त्रादिषु तत्तदुपनिषद्विद्याशेषत्वे प्रमाद्यभावा-  
 भावाभ्यां संग्रहमाह। त्विमिति। फलं पूर्ववत्। ननु तेषां शेषत्वे  
 मानाभावाज्ञोपसंहार इति शङ्कते। नन्वेषामिति। मन्त्रादयस्त-  
 तद्विद्याशेषाः यत्रवद्विद्यासुसिद्धितत्वात्तैस्तिरीयकमत्तदुपनिषद्वदिति  
 समाधत्ते। वाङ्मिति। तथा च दृष्टान्तसङ्गतिः सिद्धान्तिपक्षे। स-  
 न्निधिवैयर्थ्यवाचकमाह। न हीति। अथनमन्त्रादीनां यत्रवद्वेदत्व-

\* अनुपलभ्यमाना इति वर्थ० का०

अयितुं युक्तः । ननु नैषां मन्त्राणां विद्याविषयं किञ्चित् सामर्थ्यं पश्यामः, कथं च प्रवर्ग्यादीनि कर्माणि अन्यार्थत्वेनैव विनियुक्तानि सन्ति विद्यार्थत्वेनापि प्रतिपद्येमहि इति । नैष दोषः, सामर्थ्यं तावन्मन्त्राणां विद्याविषयमपि किञ्चित् शक्यं कल्पयितुं हृदयादिसङ्कीर्तनात् । हृदयादीनि हि प्रायेणोपासनेखाद्यतनादिभावेनोपदिष्टानि तद्द्वारेण च हृदयं प्रविध्येत्येवंजातीयकानां मन्त्राणां उपपन्नमुपासनाङ्गत्वं । दृष्टश्लेषासनेष्वपि मन्त्रविनियोगः 'भूः प्रपद्येऽमुनामुनामुना' इत्येवमादिः । तथा प्रवर्ग्यादीनां कर्मणामन्यत्रापि विनियुक्तानां सत्प्रामविरुद्धो विद्यासु विनियोगे वाजपेय इव वृहस्पतिसवष्टेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, नैषामुपसंहारो विद्यास्त्रिति । कस्मात्, वेधाद्यर्थभेदात् । हृदयं प्रविध्येत्येवंजातीयकानां हि मन्त्राणां

बोधनं सन्निधेरर्थवत्त्वं तत्सम्भवे सत्यकस्मादर्थशून्यत्वेनासौ सन्निधेराश्रयितुं नहि युक्त इत्यर्थः । ननुपाठे त्वकस्माद्धेतुं विनाऽस्मावर्था नाश्रयितुं नहि युक्त इत्यर्थः । ननु मन्त्राणां विद्यासमवेतार्थप्रकाशनसामर्थ्याभावात्तन्निधेरर्थवत्त्वमिति शङ्कते । नन्विति । पुरस्तादुपसदां प्रवर्ग्याणांप्रचरन्तीति वाक्येन प्रवर्ग्यस्य क्रतुशेषत्वं श्रुतं, अस्मिद्योमादिषु अक्षराक्येन स्वर्गाद्यर्थत्वमतो न विद्यार्थत्वमित्याह । कथं चेति । मन्त्राणां विद्यासमवेतहृदयनाद्यादिप्रकाशकत्वमस्तीत्याह । नैष इति । उपास्त्रिषु मन्त्रप्रयोगः कापि न दृष्ट इत्यत आह । दृष्टश्चेति । पुत्रस्य दीर्घायुष्यार्थं ह्यान्दोग्ये त्रैलोक्यस्य कोशत्वैर्नोपास्त्रिभक्ता तत्र पितुरयं प्रार्थनामन्त्रः । तत्रामुनेति पुत्रस्य चिर्याम ऋच्छति अमुना पुत्रेण सह भूरितीमममुश्च प्रपद्ये न मे पुत्रविद्योगः स्यादित्यर्थः । तत्तद्वाक्येनान्यत्र विनियुक्तानामपि कर्मणां सन्निधिना विद्यासु विनियोगो न विरुध्यत

येऽर्थाः हृदयवेधादयो भिक्षाः, अन्नभिसम्बद्धास्त उपनिषदु-  
दिताभिर्विद्याभिः न तेषां ताभिः संगन्तुं सामर्थ्यमस्ति । ननु  
हृदयस्योपासनेष्वप्युपयोगात् तद्द्वारक उपानसं सम्बन्ध उपन्वयः ।  
नेत्युच्यते, हृदयमात्रसङ्कीर्तनस्यैवमुपयोगः कथञ्चिदुत्प्रेक्ष्येत, न  
च हृदयमात्रमत्र मन्त्रार्थः । हृदयं प्रविध्य धमनीः \*प्रवृज्येत्येवं-  
जातीयको हि न सकलो मन्त्रार्थो विद्याभिरभिसम्बध्यते आ-  
भिचारिकविषयो ह्येषोऽर्थः । तस्मादाभिचारिकेण कर्मणा सर्वं  
प्रसिध्येत्यस्य मन्त्रस्याभिसम्बन्धः । तथा 'देव सवितः प्रसुव यज्ञ'

इत्यत्र दृष्टान्तमाह । वाजपेय इति । ब्रह्मवर्चसनामो ऋहस्पतिसर्वेन  
यजेतेति वाक्येन ब्रह्मवर्चसफले विनियुक्तस्यापि ऋहस्पतिसर्वस्य वा-  
जपेयेनेद्वा ऋहस्पतिसर्वेन यजेतेति वाजपेयप्रकरणस्यवाक्येन वाज-  
पेयोत्तराङ्गतया विनियोगवदविरोध इत्यर्थः । यद्येकेन वाक्येन  
प्रकरणान्तरस्य ऋहस्पतिसर्वस्य प्रत्यभिज्ञानमङ्गत्वविधानञ्च कर्तुंमयुक्तं  
वाक्यभेदप्रसङ्गादतो मासाभिज्ञोच्यते कर्मान्तरमेव ऋहस्पतिसर्वाख्य-  
मङ्गलतया विधीयत इति विनियुक्तस्य विनियोग इति भट्टगृह्यतन्त्र-  
हयसिद्धं, तथापि यथा नित्याभिज्ञोच्यस्यान्वयेप्रकरणे वाग्यतस्यैतां  
रात्रिमभिज्ञोच्यं जुहोतीति नाम्ना प्रत्यभिज्ञा, यथावा दर्शनपूर्वमास-  
विक्रतीष्टावाग्यभागौ यजतोत्येकस्मिन् वाक्ये प्रकृतिस्थ्याग्यभागयोः  
पदेन प्रत्यभिज्ञाने वाक्येन विधानं तथात्रापि ऋहस्पतिसर्वपदेन  
प्रत्यभिज्ञानं वाक्येनाङ्गताविधानं किं न स्यात्, न च साध्यभावाद्यं-  
विधायकत्वात्परतन्त्रं नाम पदं न सिद्धकर्मप्रत्यभिज्ञात्तमिति वार्थं,  
सिद्धस्याप्यङ्गतया पुनः साध्यत्वसम्भवेऽन्यथासिद्धाख्यातस्यैव प्रसि-  
द्धार्थकानामपारतन्त्र्यापपत्तेः । न चैवं सति कुण्डपायिसनेऽप्यङ्गत्वेन  
नित्याभिज्ञोच्यस्यैव विधिः स्यादिति वार्थं, इत्यन्तात् । न च पूर्वतन्त्र-  
विरोधः उत्तरतन्त्रस्य बलीयस्त्वात् । पूर्वतन्त्रस्य चतन्त्रपरतन्त्रभावना-

\* प्रवृज्येत्येवं ।

इत्यस्य यज्ञप्रसवसिद्धत्वात् यज्ञेन कर्मणाभिमन्वन्ः, तद्वि-  
शेषसम्बन्धस्तु प्रमाणान्तरादनुसर्तव्यः । एवमन्येषामपि मन्त्रा-  
णां केषाञ्चिन्निकृतेन केषाञ्चिद्वचनेन केषाञ्चित् प्रमाणान्तरे-  
च्छेत्वेवमर्थान्तरेषु विनियुक्तानां रहस्यपठितानामपि मतां न  
सन्निधिमात्रेण विद्याशेषत्वोपपत्तिः, दुर्बलो हि सन्निधिः

भेदे तात्पर्याच्च, तस्मादेकस्यैव वृहस्पतिनामकस्य धात्वर्थस्य ब्रह्म-  
वर्धसे विनियुक्तस्यापि वाजपेयाङ्गतया विनियोग इति भगवत्या-  
दतात्पर्यमस्ति । विनियुक्तस्य विनियोगे सर्वसम्मतमुदाहरणं स्यादि-  
त्यादिकं तस्य क्रतौ विनियुक्तस्य वीर्यादिफलैःपि विनियोगात् । तथा  
मन्त्रकर्मणामन्यत्र विनियुक्तानां विद्याशेषत्वमिति प्राप्ते सिद्धान्त-  
यति । नैषामित्यादिना । विद्यासु हृदयादिसम्बन्धैःपि वेधाद्यर्था-  
नामसम्बन्धोक्तमन्त्रार्थानामभिचारादिसम्बन्धनिकृतेन सन्निधेर्बली-  
यसा अभिचारादेव मन्त्राणां विनियोग इत्यर्थः । 'देव सवितः  
प्रसुव' इति प्रदक्षिणतोऽग्निं पर्युक्षेदिति, वाक्यादग्निपर्युक्षणे 'सावित्रं  
जुहोति कर्मणः पुरस्तात् सवने जुहोति' इति वाक्याद्वाजपेये कर्मविश्र-  
मसम्बन्धोऽस्य मन्त्रस्येत्याह । तद्विशेषेति । उक्तन्यायं श्रुताश्च इत्यादिख-  
तिदिशति । एवमन्येषामिति । प्रमाणान्तरं प्रकरणादिकं । ननु लिङ्गा-  
दिभिरन्यत्र विनियुक्तानामपि सन्निधिना विद्यास्त्वपि विनियोगस्त्ववि-  
रोधादित्युक्तं तत्राह । दुर्बलो ज्ञोति । समवाये समानविषयत्वेन इयो-  
र्विरोधे, परस्य दौर्बल्यं, कुतः अर्थविप्रकर्षात्, स्वार्थबोधने परस्य पूर्व-  
भावधानेन प्रवृत्तिरित्यर्थः । अयमाशयः एकत्र विनियुक्तस्य निरा-  
काङ्क्षत्वादन्यत्र विनियोगाविरुद्ध एव परन्तु विनियोजकप्रमाणयोः  
समबलत्वेऽन्यतरविनियोगत्वायोगादगत्याकाङ्क्षात्पादनेन विनियुक्त-  
विनियोगः स्वीक्रियते 'यथा खादिरो यूपो भवति खादिरं वीर्यकामस्य  
यूपं कुर्यात्' इति वाक्याभ्यां क्रतौ विनियुक्तस्य खादिरत्वस्य वीर्यफले  
विनियोगः । यत्र प्रमाणादयोरनुल्लेखं तत्र न स्वीक्रियते प्रबलप्रमाणेन  
दुर्बलविनियोगबाधात् । यथा 'कदाचनस्तरीरसि नैन्द्रस्य असि' इत्यस्याः

श्रुत्यादिभ्य इत्युक्तं प्रथमे तन्त्रे 'श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानस-  
माख्यानां समवाये पारदौर्बन्धमर्थविप्रकर्षात्' इत्यत्र । तथा  
कर्मणामपि प्रवर्ग्यादीनामन्यत्र विनियुक्तानां न विद्याभेदलो-  
पपत्तिः, न क्षोषां विद्यादिभिः सच्चैकार्थं किञ्चिदस्ति । वाज-  
पेये तु बृहस्पतिमवस्थ स्यष्टं विनियोगान्तरं 'वाजपेयेनेष्टा बृह-  
स्पतिमवेन यजेत' इत्यपि चैकोऽयं प्रवर्ग्यः सकृदुत्पन्ना बलीयसा

ऋचः ऐन्द्रगार्हपत्यमपतिष्ठत इति तृतीयाविभक्तिः श्रुत्यान्यभिरपे-  
क्षया गार्हपत्यापस्थानशेषत्वबाधिका ऐन्द्रप्रकाशनसामर्थ्यरूपलिङ्गप्राप्त-  
मिन्द्रशेषत्वं बाध्यते लिङ्गादिह न साक्षाच्छेषत्वं बाधयति किन्त्वन्द्रः  
प्रकाशमात्रं करोति तेन च लिङ्गानेन मन्त्रेण इन्द्र उपस्थापयितव्य  
इति श्रुतिः कल्पनीया, तथा शेषत्वविरोध इति श्रुतिव्यवधानेन शेष-  
त्वबाधकं लिङ्गं भटिति स्वार्थबाधकश्रुत्या बाध्यं, तथा लिङ्गेन वाक्यं  
बाध्यं यथा श्रोत्रान्ते सदनं करोमि घृतस्य धारया सुवेशं कल्पया-  
मि तस्मिन् सीदाम्यमृते प्रतिष्ठ व्रीहीणां मेघ सुमनस्यमान इति मन्त्र-  
भाग्योः प्रत्येकं सदनकरणे पुरोडाशासादने च तत्प्रकाशनसामर्थ्य-  
लिङ्गेन श्रुतिद्वारा विनियोगे सति प्रतीतमेकवाक्यत्वं बाध्यते, तस्य  
कृच्छेऽपि मन्त्रे सदनकरणप्रकाशनसामर्थ्यं पुरोडाशासादनप्रकाशन-  
सामर्थ्यं च लिङ्गं कल्पयित्वा श्रुतिकल्पनयोभयत्र कृत्स्नमन्त्रविनि-  
योगबाधने द्वाभ्यां लिङ्गश्रुतिभ्यां व्यवधानेन श्रुत्युक्त्यर्वाहृतकमलि-  
ङ्गात् दुर्बलत्वात् । न च सामर्थ्यं न कथ्यमिति वाच्यं, असमर्थस्य  
विनियोगायोगात्, अत एव गङ्गापदस्य तीरबोधविनियोगे कृत्स्नवा-  
रूपं सामर्थ्यं कथ्यते तथा वाक्येन प्रकरणं बाध्यं यथा साङ्गप्रकरण-  
ज्ञातदादशोपसदां दादशादीनस्येति वाक्येनादीनाङ्गत्वबाधकेन प्रक-  
रणाप्राप्तसङ्गत्वबाधादुत्कर्षः प्रधानस्याङ्गकाङ्गारूपं प्रकरणं तस्या-  
ङ्गप्रधानवाक्यैववाक्यतासामर्थ्यश्रुतिभिः कथ्यमानाभिः स्वार्थविनि-  
योगप्रमितौ व्यवधानेनःङ्गसामर्थ्यश्रुत्योर्द्वयोः कल्पकवाक्याद्बलत्वात् ।

प्रमाणेनान्यत्र विनियुक्तो न दुर्बलप्रमाणेनान्यत्रापि विनियोगमर्हति, अग्न्यग्निविशेषत्वे हि प्रमाणयोरेतदेवं स्यात्, न तु बलवदबलवतीः प्रमाणयोरग्न्यग्निविशेषता सम्भवति, बलवदबलवत्ताविशेषादेव । तस्मादेवंजातीयकानां मन्त्राणां कर्मणां वा न मन्त्रिधिपाठमात्रेण विद्याशेषत्वमाशङ्कितव्यं, अरण्यानुवचनत्वादिधर्मसामान्यात् तु मन्त्रिधिपाठ इति सन्नोद्यत्वं ॥

तथा प्रकरणेन सन्निधिर्बाध्यः । यथा राजसूयप्रकरणे तदन्तर्गताभिषेचनीयाख्यसामयागविशेषसन्निधिपाठे प्राप्तं शुनशेषाख्यानादेमभिषेचनीयशेषत्वं बाधित्वा कृत्स्नराजसूयशेषत्वमापादितं सन्निधेः प्रकरणादिकल्पकत्वेन क्लृप्तप्रकरणात् दुर्बलत्वात् तथा सन्निधिना समाख्या बाध्यते । तथा हि पौरोडाशिकसमाख्याके काण्डे व्याघ्रेय-पुरोडाशादिकर्मणां क्रमेण मन्त्रा आम्नातान्तत्र दधिपयोरूपसाम्राज्यसन्निधौ 'शुन्धध्वं दैव्यापकर्मणः' इति मन्त्र आम्नातस्तत्र समाख्याबलेनास्य मन्त्रस्य पुरोडाशपात्रशुन्धनशेषत्वं प्राप्तं सन्निधिना बाधित्वमात्रात्प्रपात्रशुन्धनशेषत्वमापादते । पुरोडाशसम्बन्धिकाण्डं पौरोडाशकमिति पौरुषसमाख्यायाः काण्डान्तर्गतमन्त्रस्य पुरोडाशसम्बन्धसामान्यबोधकत्वेऽपि शेषशेषिभावरूपविनियोगबोधकत्वे सन्निध्याद्यपेक्षत्वेन दुर्बलत्वादिति एवं विरोधे सति श्रुतिर्बाधिकैव समाख्या बाध्यैव मध्यस्थानान्तु चतुर्णां पूर्वबाध्यत्वं परबाधकत्वं परबाधत्वमेति श्रुतिलिङ्गसूत्रार्थः । तस्मात्सिद्धादिनान्यत्र विनियुक्तानां मन्त्राणां दुर्बलसन्निधिना न विद्यासु विनियोग इति सिद्धं । तथा कर्मणामिति कर्मणां विद्योपकारत्वे ताभिः सच्चैकफलत्वे मानं किञ्चित् नास्ति इत्यर्थः । अपि चेत्युक्तार्थः । ननु तर्हि वेदादिवाक्यानामुपनिषद्भिः सह पाठस्य का गतिस्तामाह । आरख्येति । तस्मादेधादिमन्त्रकर्मणां विद्यास्वनुपसंहार इति सिद्धं ॥

हानौ त्वपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्यप-  
गानवत् तदुक्तं ॥ २६ ॥

अस्ति ताण्डिनां श्रुतिः 'अथ इव रोमाणि विधूय पापं चद्र  
इव राहोर्मुखात् तु प्रमुञ्च्य धूत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा  
ब्रह्मलोकमभिसम्भवामि' इति । तथाथर्वणिकानां 'तदा विद्वान्  
पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति' इति । तथा शा-  
व्यायनिनः पठन्ति 'तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां  
द्विषन्तः पापकृत्याम्' इति । तथैव कौषीतकिनः 'तत् सुकृतदु-  
ष्कृते विधुनुते तस्य प्रियाः ज्ञातयः सुकृतमुपयन्त्यप्रिया दुष्कृतम्'  
इति । तदिह क्वचित् सुकृतदुष्कृतयोर्हानं श्रूयते क्वचित्तयोरेव  
विभागेन प्रिदैरप्रियैश्चोपायनं क्वचित्तूभयमपि हानमुपायनञ्च ।  
तद्यत्रोभयं श्रूयते तत्र तावत् न किञ्चिद्वक्तव्यमस्ति यत्राप्युपा-  
यनमेव श्रूयते न हानं तत्राप्यर्थादेव हानं सन्निपतत्यन्यैरात्मी-  
ययोः सुकृतदुष्कृतयोर्हूपेयमानयोरावश्यकत्वात् तद्भानस्य ।

हानौ तृक्तं । यथाऽम्बो रजोयुक्तानि जीर्णरोमाणि व्यक्ता निर्मलो  
भवति तथाहमपि पापं विधूय कृतात्मा निर्मलोकृतचित्तः सन् यथा  
राजप्रत्नश्चन्द्रे राजमुखात् प्रमुञ्च्य स्पष्टो भवति तथा शरीरं धूत्वा  
त्यक्त्वा देहाभिमानान्मुक्तः सुकृतं कूटस्थं ब्रह्मात्मकं लोकं अभि प्रत्यक्षेण  
सम्भवामीत्यर्थः । यथा नद्यः समुद्रं प्राप्य नामरूपे त्यजन्ति तथा वि-  
द्वानित्यर्थः । निरञ्जनः शुद्धः, साम्यं ब्रह्म, तस्य मृतस्य विदुषः, दायं  
धनं, तत्तेन विद्याबलेन सुकृतदुष्कृते त्यजतीत्यर्थः । उपायनं ग्रहणं तस्य  
त्वमपूर्वकत्वात्, अत्यक्तयोर्ग्रहणयोर्मात्यागोऽर्थादायाति । यत्र तु



यत्र तु हानमेव श्रूयते न तदुपायनं तत्रोपायनं सन्निपतेद्वा न  
 वेति विचिकित्सायामश्रवणात् प्रसन्निपातः विद्यान्तरगोचरत्वाच्च  
 शास्त्रान्तरीयस्य श्रवणस्य । अपि चात्मकर्तृकं सुकृतदुष्कृतयोर्हानं  
 परकर्तृकं तदुपायनं तथोरमत्यावश्यकभावे कथं हानेनोपा-  
 यनमीक्षियेत, तस्मादसन्निपातो हानावुपायनस्येत्यस्यां प्राप्ते  
 पठति । हानाविति । हानौ त्वेतस्यां केवलायामपि श्रूय-  
 माणायामुपायनं सन्निपतितुमर्हति तच्छेषत्वात्, हानशब्द-  
 शेषो ह्युपायनशब्दः समधिगतः कौषीतकिरहस्ये । तस्मादन्यत्र  
 केवलहानशब्दश्रवणेऽप्युपायनानुवृत्तिः । यदुक्तमश्रवणात् वि-  
 द्यान्तरगोचरत्वाद्नावश्यकत्वाच्चासन्निपात इति । तदुच्यते,  
 भवेदेषा व्यवसोक्तिर्यद्यनुष्ठेयं किञ्चिदन्यत्र श्रुतमन्यत्र निनीष्येत,  
 न त्विह हानमुपायनं वाऽनुष्ठेयत्वेन सङ्कीर्त्यते, विद्यास्तुत्यर्थं

त्याग एव श्रुतः तत्र हानोपायनयोः सहभावस्यावश्यकत्वानावश्यक-  
 त्वाभ्यां संशयमाह । यत्र त्विति । अत्र पूर्वपक्षे श्रुतिप्रकर्षासिद्धिः  
 सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति फलं । यद्यपि आद्यवङ्गश्रुतेर्निर्गुणविद्यार्थयोः  
 कर्महानमेव श्रुतं नोपायनं तथापि कौषीतकिश्रुते पर्यङ्गस्यसगुणत्रय-  
 विद्यायामुपायनं श्रुतमत्रापसत्तव्यमित्याशङ्क्य विद्याभेदान्नोपसंहार  
 इत्याह । विद्यान्तरेति । किञ्च यथा मन्त्रकर्मणामनावश्यकत्वादिद्या-  
 नमुपसंहार उक्तः तथा परेरुपादानं विनापि हानसम्भवेनोपादा-  
 नस्यावश्यकत्वान्न प्राप्तिरिति दृष्टान्तसङ्ख्या प्राप्ते सिद्धान्तयति । हानौ  
 त्वित्यादिना । उपायनशब्दस्य शेषत्वात् हानशब्देनापेक्षितत्वादिति  
 सूत्रार्थः । अश्वरोमदृष्टान्तेन विधूतयोः पुण्यपापयोः परत्रावस्थान-  
 सापेक्षत्वात् परेरुपादानं वाच्यमिति भावः । विद्याभेदे गुणानुपसंहार  
 इति व्यवस्थाऽनुष्ठानविषया न श्रुतिविषयेत्याह । तदुच्यते इति, मन्यते

त्वयोः सङ्कीर्तनं इत्यं महाभागा विद्या अन्तस्सामर्थ्यादस्य वि-  
दुषः सुकृतदुष्कृते संसारकारणभूते विधूयेते, ते चास्य सुख-  
द्विषसु निविशेते इति। स्तुत्यर्थे चास्मिन् सङ्कीर्तने हाना-  
नन्तरभावितत्वेनोपायनस्य कश्चिच्छ्रुतत्वादित्यत्रापि हानश्रुता-  
वुपायनानुवृत्तिं मन्यते स्तुतिप्रकर्षलाभाय। प्रसिद्धा चार्थ-  
वादान्तरापेक्षा अर्थवादान्तरप्रवृत्तिः 'एकविंशो वा इतोऽभा-  
वादित्यः' इत्येवमादिषु। कथं ही द्वैकविंशताऽऽदित्यस्याभिधी-  
येत अनपेक्ष्यमाणेऽर्थवादान्तरे 'द्वादश मामाः पञ्चतवस्त्रय इमे  
लोका अभावादित्य एकविंशः' इत्येतस्मिन्। तथा 'त्रिष्टुभो भवतः

सूत्रकार इत्यर्थः। ननु अतहानार्थवादेनापि स्तुतिसिद्धान्तो कि-  
मर्थमुपायनवाद आनीयते तत्राह। स्तुतिप्रकर्षलाभायेति। नन्वर्थ-  
वादस्य विधिना सम्बन्धः प्रसिद्धो नार्थवादान्तरेऽप्येत्यत आह। प्रसिद्धा  
चेति। इतो भूलोकादित्यर्थः। हेमन्तशिष्टिरयोरैक्यात् पञ्चतवः।  
यस्यस्य पुरुषरूपकल्पनया सेन्द्रियत्वाय त्रिष्टुभो भवत इत्यक्तं बहुव-  
चाङ्गणे, तत्र त्रिष्टुभश्चन्दोमात्रत्वात् कथमिन्द्रियत्वकल्पनेत्याकाङ्क्षायां  
यजुर्वाक्यं संवाच्यत इत्यर्थः। नन्वमूर्तयोः पृष्ठापापयोः उपादानस्या-  
सम्भवादनुपसंहार इत्यत आह। विद्यःस्तत्पर्यायेति। विद्वद्विष्टयोरेव  
तयोः फलं परे प्राप्नुवन्ति विद्यासामर्थ्यादित्युपयन्तिपदेनोच्यत इत्य-  
र्थः। नन्वन्यनिष्ठकर्मणोरन्यत्र फलसंहारः कथं। ननु वचनवशादिति  
चेत्, न, फलमुपयन्तीति श्रुतेः। न च यथा पुत्रकृतश्राद्धस्य पित्र्यु फलं  
तथात्रेति वाच्यं, यस्य फलमुद्दिश्य यत् कर्म विहितं तस्य न फलमिति  
न्यायेन पितृणां तस्य हेतुन कृतकर्मणो व्यधिकरत्तत्फलत्वेऽपि विदुषः क-  
र्मकालेऽनुद्दिष्टव्यधिकरत्तत्फलायोगात्। किञ्च विदुषो देहपाते कर्मणोऽ-  
सन्त्वात् यावज्जीवं विद्वत्सेवकस्य तद्देहिणो वा फलं स्यादित्यत आह।  
नातीवाभिमिवेद्यमिति। विद्वत्सेवासेवाभ्यां विद्वद्विष्टपुण्यपापे तुल्ये

सेन्द्रियत्वाद्य' इत्येवमादिषु वादेष्वपि 'इन्द्रियं वै त्रिष्टुभम्' इत्ये-  
वमाद्यर्थवादान्तरापेक्षा दृश्यते । विद्यास्तुत्यर्थत्वाच्चास्योपायन-  
वादस्य कथमन्यदौघे सुकृतदुष्कृते अन्यैरभ्युपेयेते इति नाती-  
वाभिनिवेष्टव्यं । उपायनशब्दशेषत्वादिति च शब्दशब्दं समु-  
च्चारयन् स्तुत्यर्थमेव हानातुपायनानुवृत्तिं सूचयति, गुणो-  
पसंहारविवक्षायां ह्युपायनार्थस्यैव हानावनुवृत्तिं ब्रूयात् ।  
तस्मात् गुणोपसंहारविचारप्रसङ्गेन स्तुत्युपसंहारप्रकारदर्शनार्थ-  
मिदं सूत्रं । कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवदित्युपमोपादानं । तद्य-  
था भास्विनां 'कुशा वानस्यत्याः स्य ता मा पात' इत्यस्मिन्निगमे  
कुशानामविशेषेण वनस्यतियोनिवश्रवणे शाव्यायनिनां 'श्रौद-

पुण्यपापे सेवकद्वेषिणोर्जायेते जातयोः फलतः स्त्रीकारः । उपायनमिति  
परिहारस्य सुलभत्वादनयो ह इत्यर्थः । उपायनादेः स्तुतित्वे लिङ्गमाह  
उपायनेति । उपायनविवक्षाया उपायनस्यैवोपसंहारं सूत्रं ।  
ब्रूयादतः शब्दस्य वदन् स्तुतिं सूचयति इत्यर्थः । विद्याविचारात्मकपादे  
स्तुतिविचारस्य का सङ्गतिरिच्छत आह । तस्मादिति । शाखान्तरस्यो  
विशेषः शाखान्तरेऽपि याह्य इत्यत्र दृष्टान्तमाह । कुशेति । कुशा उद्गा-  
तृणां स्तोत्रगणनार्थाः शलाकादारुमय्यः, भो कुशा यूयं वानस्यत्याः वन-  
स्यमहावृक्षो वनस्यतिः तत्प्रभावाः स्य ता इत्यंभूता यूयं मा पात मां  
रक्षतेति यजमानप्रार्थना । अत्र ता इति स्त्रीलिङ्गनिर्देशादौदुम्बर्य  
इति भाष्याच्च शलाकासु कुशाशब्दस्य स्त्रीत्वं मन्तव्यं दर्भविषयस्य  
न स्त्रीत्वं, अस्त्री कुशमित्यनुशासनात् । कुन्दोदृष्टान्तं व्याचष्टे । यथा  
चेति । न चाक्षराणि कुन्दांसि आसुराण्यन्यानि देवानि तेषां क्वचिच्छन्दो-  
भिन्नुवत् इत्यत्राविशेषप्रामौ पैङ्गिवाक्यादिशेषग्रह इत्यर्थः । स्तुतिं  
विरह्येति । यथेति । अतिरात्रे षोडशिनो ग्रहस्याङ्गभूतं स्तोत्रं कदेति  
कुन्दोद्गादीनामाकाङ्क्षायामुदयसमयाविष्टे सूर्ये षोडशिनः स्तोत्रमि-

श्वराः कुशाः' इति विशेषवचनादौदम्बर्यः कुशा आश्रीयन्ते ।  
 यथा च क्वचिद्देवानुरच्छन्दमामविशेषेण पौर्वापर्यप्रसङ्गे 'देव-  
 च्छन्दांसि पूर्वाणि' इति पैङ्गास्त्रांघ्यात् प्रतीयते । यथा च 'षोड-  
 शिस्त्रे केषाञ्चित् कालविशेषप्राप्तौ 'समयाध्युषिते सूर्ये'  
 इत्यार्षाभिःश्रुतः कालविशेषप्रतीतिः । यथैव चाविशेषेणापगानं  
 केचित् समामनन्ति विशेषेण भास्विनो यथैतेषु कुशादिषु  
 श्रुत्यन्तरगतविशेषान्वयः एवं हानावप्युपायनान्वय इत्यर्थः ।  
 श्रुत्यन्तरकृतं हि विशेषं श्रुत्यन्तरेऽनभ्युपगच्छतः सर्वत्रैव विक-  
 ल्पः स्यात् स चान्याय्यः मत्यां गतौ । तदुक्तं द्वादशमलक्षणां 'अपि

त्वात्तश्रुतेः कालविशेषग्रह इत्यर्थः । ऋचोऽधीयत इत्यार्षाः । उप-  
 गानं विभजते । यथेति । 'ऋत्विज उपगायन्ति' इत्यविशेषश्रुतेः  
 'नाध्वयुरुपगायति' इति श्रुत्यन्तरादध्वर्युभिन्ना ऋत्विज उपगायन्ति  
 इत्यर्थः । ननु कुशादिवाक्यानामपि किमिति विशेषश्रुत्यन्तरैक-  
 वाक्यताऽभ्युपगम्यते तत्राह । श्रुत्यन्तरकृतं हीति । सामान्यविशेषयोरै-  
 कवाक्यरूपायां गतौ सत्यां वाक्यभेदं कृत्वा नाध्वयुरिति निषेधा-  
 दविशेषश्रुतेश्चान्वयुरुपनयति चेत्येवं सर्वत्र विकल्पो न युक्तः व्रीहि-  
 यवस्त्वगत्या विकल्प्य आश्रित इत्यर्थः । विकल्पस्यान्याय्यत्वमदृष्टाव-  
 ददृष्टत्वात् । तथा हि यदि व्रीहिवाक्यमाश्रीयते तदा यववाक्यमदृष्टप्रा-  
 माण्यत्यागः, अनिष्टप्रामाण्यस्वीकारः, कदाचित् यववाक्याश्रयणोऽस-  
 त्प्रामाण्यस्वीकारः, स्वीकृतप्रामाण्यत्यागश्चेत्कस्मिन् यववाक्ये चत्वा-  
 रो दोषा भवन्ति, एवं व्रीहिवाक्येऽपि चत्वारो दोषाः इति, एवं  
 दृष्टविकल्पपरिहाराय भिन्नशाखाश्रयोरपि एकवाक्यता जैमिनि-  
 सुम्नतेत्याह । तदुक्तमिति । ज्योतिष्टोमप्रकरणे 'दीक्षितो न जुहोति'  
 इति श्रुतं 'यावज्जावमग्निहोत्रं जुहुयात्' इति चान्यत्र श्रुतं, तत्र यदि  
 न दाक्षितवाक्यं होमप्रतिषेधकं स्यात् तदा कल्पर्थत्वात् निषेधोऽन-

तु वाक्यशेषत्वादितरपर्युदासः स्यात् प्रतिषेधे विकल्पः स्यात्  
इति । अथवेतास्त्रेव विधूननश्रुतिष्वेतेनैव सूत्रेषैतच्चिन्तयि-  
तत्वं किमनेन विधूननवचनेनं सुकृतदुष्कृतयोर्हानमभिधी-  
यते किं वाऽर्थान्तरमिति । तत्रैवं प्रापयित्वा न हानं विधू-  
ननमभिधीयते, धूञ् कल्पन इति स्मरणात्, दोधूयन्ते ध्वजा-  
याणीति च वायुना चाल्यमानेषु ध्वजायेषु प्रयोगदर्शनात् ।  
तस्माच्चालनं विधूननमभिधीयते । चालनम् सुकृतदुष्कृतयोः  
कश्चित्कालं फलप्रतिबन्धनादित्येवं प्रापय्य प्रतिवक्तव्यं, हा-

स्येयः, यावज्जीवविधिना होमो वानुष्ठेय इति विकल्पः स्यात्, स चा-  
न्याय्यः । अपि तु यावज्जीववार्त्तं प्रति न दीक्षितवाक्यस्य श्रेयत्वान्नकार  
इतरपर्युदासार्थकः स्याद्दीक्षितान्यलक्षकः स्यात् न होमप्रतिषेधकः,  
तस्माददीक्षितो यावज्जीवं जुहुयादित्येकवाक्येति न दीक्षिताधिकर-  
णसिद्धान्तसूत्रार्थः । अथ भगवत्यादेः सूत्रमेव पठितं, मिश्रैस्तु पर्युदा-  
साधिकरणसिद्धान्तसूत्रं 'अपि तु वाक्यशेषस्यान्याय्यत्वादिकल्पविधान-  
मेकदेशः स्यात्' इति स्थितं । अत्रार्थतः पठितमित्युक्तं तच्चिन्त्यं, सूत्रा-  
र्थस्तु यद्यमात्रं ये यजामहे इति प्रयोक्तव्यमिति श्रुतं, नानूयाजेषु ये यजा-  
महे इति वाक्यमपि श्रुतं, तत्र नकारस्य निषेधकत्वेऽप्यतिरात्रे घोडश्रिग्र-  
हयाग्रहशयोरिवानूयाजेषु यद्यत्वाविशेषात् प्रयोक्तव्यं निषेधात् न  
प्रयोक्तव्यमिति विकल्पः स्यात्, तस्मात् न्याय्यत्वात् ये यजामहेविधे-  
रेव नानूयाजवाक्यमेकदेशः स्यात्, पर्युदासद्वय्या विधिवत्कण्ठः स्या-  
दिति यावत् । तथा चानूयाजभिन्नेषु यागेषु ये यजामहे इति प्रयो-  
क्तव्यमित्येकवाक्येति बर्त्तकान्तरमह । अथ वा इति । पूर्वत्र विधू-  
ननकर्महानिरिति सिद्धवत्कृत्य उपायनोपसंहार उक्तः अत्र सैव  
साध्यत इति भेदः । उभयत्र कश्चिन्नासाभ्यात् संश्रयमाह । किमिति ।  
विधूननस्य हि पञ्चदशमशरोमादिषु दृष्टं पूर्वस्वभावात् श्रुतिरन्यत्र

नावेवैष विधूननशब्दोऽनुवर्तितुमर्हति उपायनशब्दज्ञेयत्वात्,  
 न हि परपरिग्रहभूतयोरप्रक्षेपयोः सुकृतदुष्कृतयोः परै-  
 रूपायनं सम्भवति । यद्यपीदं परकीययोः सुकृतदुष्कृतयोः  
 परैरुपायनं नाञ्चसं सम्भाव्यते तथापि तत्सङ्कीर्तनात् तावत्  
 तदानुगुण्येन हानमेव विधूननं नामेति निर्णेतुं शक्यते ।  
 क्वचिदपि चेदं विधूननमन्निधावुपायनं श्रूयमाणं कुशाब्धेन्द्रः-  
 सुत्युपगानवद्विधूननश्रुत्या सर्वत्राप्यपेक्ष्यमाणं मार्वाचिकं निर्ण-  
 यकारणं सत्याद्यते । न च चालनं ध्वजाद्यवत् सुकृतदुष्कृत-

संक्रान्तिश्चेति तत्र संक्रान्तिरूपज्ञानिर्लक्षणीया किञ्चाद्युतिरिति सं-  
 शयार्थः । तत्र विधूननशब्दस्य कल्पनं मुख्यार्थं इति तावत्सर्व-  
 सम्मतं । यच्चामूर्तयोः पुण्यपापयोर्न सम्भवति अतस्तयार्थः स्वभावः  
 फलदाट्वशक्तिन्तत्त्वज्ञानं विद्यया प्रतिबन्धात् अतिः सा लक्षणीया  
 न हानिरमूर्तयोरन्यत्र संक्रान्तियोगादन्यसापेक्षत्वाच्चैति पूर्वपक्षार्थः ।  
 सिद्धान्तयति । हानावेवेति । यदि अतिमात्रं लक्ष्यं तदोपयन्ति इत्य-  
 नन्वितं स्यात् । न च यत्र धुनेतेरुपायनशब्दसादृश्यं तत्र हानि-  
 र्लक्ष्यते न केवलधुनेतेर्हानिश्चान्यत्र विद्युषः सेवकादौ तुल्यकर्मसंक्रा-  
 न्तिरिति नासम्भव इति वाच्यं, केवलधुनेतेरपि मुख्यार्थासम्भवेना-  
 न्यत्र लक्ष्यतया बुद्धिस्तद्धानिलक्षणाया एव युक्तत्वादिति भावः । उपा-  
 यनस्यामुख्यत्वाद्वा कापि हानिर्लक्षणावीजत्वमिति शङ्कित्वा पुण्यपा-  
 पयोः फलतः स्वीकारात्मकमुपायनं हानिं विनानुपपन्नं सप्तदश-  
 निर्यायकमिति परिहरति । यद्यपीत्यादिना । यथान्यत्र अतं कैडम्बर-  
 त्वादिकं कुशादिनिर्यायकं तद्येदमुपायनं विधूननस्य हानत्वनिश्चाय-  
 कमित्याह । क्वचिदपीति । विधूननं मुख्यं किमिति नोच्यते तत्राह ।  
 न चेति । तथापि हानं कथं लक्ष्यत इत्याशङ्क्य मुख्यसम्बन्धादित्याह ।  
 अत्रश्चेति । अनुपपत्तिः सम्बन्धलक्षणावीजरूपा बद्धा लक्षकं पदं  
 निर्दिशति । अत्र इवेति । विधूयेति पदं दृष्टान्ते हानपर्यन्तं न दाह्या-

योर्मुखं मन्वति अद्रव्यत्वात् । अश्वश्च रोमाणि विधुन्वानः  
त्यजन् रजः सदैव तेन रोमभ्यपि जीर्णानि शातयति । 'अश्व  
इव रोमाणि विधूय पापम्' इति च ब्राह्मणं । अनेकार्थत्वाभ्यु-  
पगमाच्च धातूनां न स्मरणविरोधः । तदुक्तमिति व्याख्यातं ॥

साम्पराये तर्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥

देवयानेन पथा पर्यङ्कस्य ब्रह्माभिप्रस्यितस्य व्यध्वनि सुकृत-  
दुष्कृतवियोगं कौषीतकिनः पर्यङ्कविद्यायामामनन्ति 'स एतं  
देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति' इत्युपक्रम्य 'स आ-  
गच्छति • विरजां नदीं तां मनसैवात्येति तत् सुकृतदु-  
ष्कृते विधुनते' इति । तत् किं 'यथा श्रुतं व्यध्वन्येव वि-  
योगवचनं प्रतिपत्तयं आहोस्विदादावेव देहादपसर्पणे' इति  
विचारणायां श्रुतिप्रामाण्यात् यथाश्रुतप्रतिपत्तिप्रसक्तौ पठति ।  
साम्पराये' इति । साम्पराये गमन एव देहादपसर्पण इदं-  
विद्यासामर्थ्यात् सुकृतदुष्कृतहानं भवति इति प्रतिजानीते ।

निकेऽपि हानलक्षकमित्यर्थः । यदा हानवाचकमेवास्तु न च धूञ्  
कम्पन इति धातुपाठविरोधस्तस्योपलक्ष्यत्वार्थत्वादित्याह । अनेकेति ।  
शाखान्तरमुपायनं विधुननस्य हानत्वनिश्चायकमित्यत्र जैमिनिस्त्वचं  
तदुक्तमिति गृह्योत्पूर्वं व्याख्यातमित्यर्थः । एवं विधुननस्य हानि-  
त्वसिद्धेः केवलहानावुपायनोपसंहार इति सिद्धम् ॥

साम्पराये अन्ये व्यध्वनि अर्धमार्गं पूर्वाक्तं विधुननस्य हानत्वमुपजीव्य  
हानस्य नदीतरयानन्तर्यश्रुतेरश्व इव रोमाणि इत्यादौ देहत्वागात्  
प्राक्कालत्वश्रुतेश्च संशयमाह । तत्किमिति । ब्रह्मलोकमार्गमध्ये विर-

हेतुं व्याचष्टे, तर्तव्याभावादिति । न हि विदुषः सम्यरेतस्य विद्यया ब्रह्म प्रेक्षतेऽन्तराले सुकृतदुष्कृताभ्यां किञ्चित् प्राप्त-  
व्यमस्ति यदर्थं कतिचित् क्षणानक्षीणे ते कल्प्येयातां, विद्यावि-  
रुद्धफलत्वात् तु विद्यासामर्थ्येन तयोः क्षयः, न च यदैव वि-  
द्याफलाभिमुखी तदैव भवितुमर्हति । तस्मात् प्रागेव भन्नर्थं  
सुकृतदुष्कृतक्षयः पश्चात् पश्यते । तथा ह्यन्येऽपि शाखिनः ता-  
ण्डिनः शाखायनिनश्च प्रागवस्थायामेव सुकृतदुष्कृतहानि-  
मामनन्ति 'अथ इव रोमाणि विधूय पापम्' इति 'तस्य पुत्रा-  
दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विषन्तः पापकृत्याम्' इति च ॥

ह्यन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥

यदि च देहादपसृप्तस्य देवयानेन पथा प्रस्थितस्यार्द्धपथे  
सुकृतदुष्कृतक्षयोऽभ्युपगम्येत ततः पतिते देहे यमनिघमविद्या-

जाख्यनदीमत्वेति 'तत् सुकृतदुष्कृते विधुनतः' इत्यत्र तदिति सर्वना-  
मश्रुत्या तेनेत्यर्थतया सन्निहितनदीतरणस्य कर्महानिहेतुत्वान्नेरर्धपथे  
कर्मक्षय इति पूर्वपक्षः । तत्र विद्यायाः कर्मक्षयहेतुत्वामिद्धिः पूर्व-  
पक्षे, सिद्धान्ते तद्विद्धिरिति मत्वा सिद्धान्तयति । साम्प्रदाय इति ।  
मरणात् प्रागित्यर्थः । सम्यरेतस्य मृतस्य कश्चित्कालं कर्मसत्त्वे फला-  
भावाद्देवयानमार्गप्रवेशायोगाच्चादावैव क्षय इत्यर्थः । क्षयहेतौर्वि-  
द्याया मध्ये मार्गसत्त्वाच्चेत्याह । विद्याविरुद्धेति । नदीतरणानन्तरपा-  
ठस्तु बाध्यः अर्थविरोधादित्याह । तस्मादिति । तदिति सर्वनाम्नापि  
प्रकृतविधैवोच्यत इति भावः ॥

किञ्च मृतस्य ह्यन्दतो यथाकामं विद्यानुष्ठानानुपपत्तेरुभयोर्वि-  
द्याकर्मक्षययोः श्रुतौ हेतुफलभावो विवक्ष्यते । किञ्च सति युक्तत्वे हेतौ



भ्यामात्मकस्य सुकृतदुष्कृतत्रयहेतोः पुरुषप्रयत्नस्येच्छातोऽनुष्ठानानुपपत्तिरेव नुपपत्तिरेव तद्धेतुकस्य सुकृतदुष्कृतत्रयस्य स्यात्, तस्मात् पूर्वमेव मांधकावम्यार्यां ह्यन्दतोऽनुष्ठानं तस्य स्यात्, तत्पूर्वकञ्च सुकृतदुष्कृतद्वयमिति द्रष्टव्यं, एवं निमित्तनैमित्तिकयोरुपपत्तिस्त्वाण्डशास्त्रार्थनिश्रुत्याश्च सङ्गतिरिति ॥

• गतेरर्थवत्त्वमुभयथाऽन्वया हि विरोधः ॥ २९ ॥

क्वचित् पुण्यपापहानसन्निधौ देवयानः पन्थाः श्रूयते क्वचित् न । तत्र संशयः किं हानावविशेषेणैव देवयानः पन्थाः सन्निपतेन उत विभागेन क्वचित् सन्निपतेत् क्वचिन्नेति, यथा तावद्धानावविशेषेणैवोपायनानुवृत्तिरुक्ता एवं देवयानानुवृत्तिरपि भवितुमर्हतीत्यस्यां प्राप्तावाचक्षते । गतेः देवयानस्य पथोऽर्थवत्त्वं उभयथाविभागेन भवितुमर्हति, क्वचिदर्थवती गतिः क्वचिन्नेति नाविशेषेण, अन्यथा ह्यविशेषेणैवैतस्याङ्गतावङ्गीक्रियमाणायां विरोधः स्यात् 'पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं

न कार्यविकल्प इति न्यायोपेततायथादिश्रुतिविरोधस्तव स्यादस्मत्पक्षे त्वविरोध इत्युच्यते । ह्यन्दत इति । तस्मात् कर्महानस्य विद्याफलत्वात् केवलहानावुपायनोपसंहारो विद्यास्तुत इति सिद्धं ॥

गतेरर्थवत्त्वं । क्वचित् सगुणविद्यायां मार्गः श्रूयते निर्गुणविद्यायां न श्रूयते । तत्र हानसन्निधौ मार्गस्य श्रुतत्वादनपेक्षितत्वाच्च संशयदृष्टान्तसंगत्या पूर्वपक्षमाह । यथा तावदिति । उपायनवत् मार्गस्यापि क्वचित् श्रुतत्वात् सर्वत्रोपसंहार इत्यर्थः । अत्र निर्गुणविदोऽपि मुख्यार्थं मार्गापेक्षा पूर्वपक्षे, सिद्धान्ते त्वनपेक्षेति फलं । देशा-

साम्यमुपैति' इत्यस्यां श्रुते देशान्तरप्रापणो गतिर्विद्ध्येत,  
कथं हि निरञ्जनोऽगन्ता देशान्तरं गच्छेत् गन्तव्यं च परमं  
साम्यं न देशान्तरप्राप्त्यायत्तमित्यानर्थक्यमैवात्र गतेर्मन्या-  
महे ॥

उपपन्नस्तत्तत्कार्यार्थोपपन्नार्थोक्तवत् ॥ ३० ॥

उपपन्नस्यायमुभयथाभावः क्वचिदर्थवती गतिः क्वचित्श्रुतिः,  
तत्तत्कार्यार्थोपपन्नार्थः । गतेः कारणभूतो ह्यर्थः पर्यङ्कविद्यादिषु  
सगुणेषूपसनेषूपलभ्यते, तत्र हि पर्याङ्काङ्गोपपन्नं पर्यङ्कस्येन ब्र-  
ह्मणा सह संवदनं विशिष्टगन्धादिप्राप्तिस्त्येवमादि ब्रह्मदेशा-  
न्तरप्राप्त्यायत्तं फलं श्रूयते, तत्रार्थवती गतिः न तु सम्यग्दर्शने  
तत्तत्कार्यार्थोपपन्नश्चिरस्ति । न ह्यात्मैकत्वदर्शनामाप्तकामाना-  
मिहैव दग्धाग्नेपक्रेश्वोजानामारभ्यभागकर्मांशयत्तपणव्यतिरे-  
केणापेक्षितव्यं किञ्चिदस्ति तत्रानर्थिका गतिः, लोकवक्षेप  
विभागो द्रष्टव्यः, यथा लोके यामप्राप्तौ देशान्तरप्रापणः पन्था  
अपेक्ष्यते नारोग्यप्राप्तावेवमिहापीति । भूयश्चैतं विभागं चतु-  
र्थेऽध्याये निपुणतरमुपपादयिष्यामः ॥

दिव्यवहितवस्तुप्राप्तौ मार्गस्यापेक्षेतिन्यायानुष्टुप्तीतश्रुतिविरोधात् ना-  
पसंहार इति सिद्धान्तः । निरञ्जनोऽसङ्गः, साम्यं ब्रह्म ॥

ननु तर्हि सगुणविद्यायामपि मार्गो व्यर्थ इत्यत आह । उपपन्न  
इति । सा गतिर्लक्ष्यं कारणं यस्यार्थस्य स तत्तत्कार्यार्थः ।

अनियमः सर्वानामविरोधः शब्दानुमानाभां ॥ ३१ ॥

सगुणासु विद्यासु गतिरर्थवती न निर्गुणायां परमात्म-  
विद्यायामित्युक्तं । सगुणास्वपि विद्यासु कासुचिद्गतिः श्रूयते  
'यथा पर्यङ्कविद्यायां पञ्चाग्निविद्यायामुपकोशलविद्यायां दह-  
रविद्यायां' इति नान्यासु 'यथा सधुविद्यायां शाण्डिल्यवि-  
द्यायां षोडशकलविद्यायां वैश्वानरविद्यायां' इति, तत्र संशयः  
किं यास्त्वैषा गतिः श्रूयते तास्वेव नियम्येतोतानियमेन  
सर्वाभिरैवैवाजातीयकाभिर्विद्याभिः सम्भ्येतेति । किं तावत् प्राप्तं  
नियम इति । यत्रैव श्रूयते तत्रैव भवितुमर्हति प्रकरणस्य  
नियामकत्वात् । यद्यन्यत्र श्रूयमाणापि गतिर्विद्यान्तरं गच्छेत्  
श्रुत्यादीनां प्रामाण्यं हीयेत, सर्वस्य सर्वार्थत्वप्रसङ्गात् । अपि

अनियमः सर्वासां । अत्राप्यर्षिरादिमार्ग एव विधयस्तत्र विद्या-  
विशेषप्रकरणादविशेषश्रुतेस्तु संशये पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति ।  
सगुणनिर्गुणविद्यासु मार्गस्य भावाभावव्यवस्थावत् सगुणास्वपि व्यव-  
स्थेति दृष्टान्तेन प्राप्ता सिद्धान्ते व्यवस्थापवादात् सङ्गतिनिर्धेनोऽनियम  
उभयत्र फलं । नियमे प्रकरणमुक्त्वा पुनरुक्तिं लिङ्गमाह । अपि चेति ।  
एकत्रोक्तगतेरन्यत्र प्राप्ता पुनरुक्तिर्यथा स्यादित्यर्थः । सिद्धान्तयति ।  
सर्वासामिति । अभ्युदयो ब्रह्मलोकः अविशेषश्रुत्यादिना प्रकरणबोधो  
न दोष इत्याह । नैष इति । तत्र अधिष्ठतानां मध्ये य इत्थं पञ्चा-  
ग्नीन्विदुर्यं चाभी अरण्ये अद्वातप इत्युपासते अद्वातपउपलक्षितं  
ब्रह्म ध्यायन्ति तेऽधिष्ठातृमभिसम्भवन्तीत्यन्वयः । ननु अद्वातपोमात्रश्रु-  
तेस्ताभ्यामेव अर्षिरादिगमने स्यात् न वैश्वानरादिविद्याशीलानामिति  
शङ्कते । कथं पुनरिति । अविदुषां गतिनिषेधाद्ब्रह्मातपःशब्दाभ्यां  
सत्प्राथम्यब्रह्मविद्यालक्षणेति परिहरति । नैष दोष इति । तत् ब्रह्म-

चार्चिरादिकैकैव गतिरूपकोशकविद्यायां पञ्चाग्निविद्यायां च तुल्यवत् पद्यते, तत्सर्वार्थत्वेऽनर्घकं पुनर्वचनं स्यात् । तस्मात् नियम इत्येवं प्राप्ते पठति । अनियम इति । सर्वामामेवाणुदद्य-प्राप्तिफलानां मगुणानां विद्यानामविशेषेणैव देवयानाख्या गति-र्भवितुमर्हति । नन्वनियमाभ्युपगमे प्रकरणविरोध उक्तः, नै-षाऽस्ति विरोधः, शब्दानुमानाभ्यां श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । तथा हि श्रुतिः 'तद्य इत्यं विदुः' इति पञ्चाग्निविद्यावतां देवयानं पन्थानमवतारयन्ती 'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धां तप इत्युपासते' इति विद्यान्तरशीलानामपि पञ्चाग्निविद्याविद्धिः समानमार्गतां गमयति, कथं पुनरवगम्यते विद्यान्तरशीलानामियं गतिश्रुति-रिति । ननु श्रद्धातपःपरायणानामेव स्यात् तस्माच्चश्रवणात् । नैव दोषः, न हि केवलाभ्यां श्रद्धातपोभ्यामनन्तरं विद्याबल-मेवा गतिर्लभ्यते-

'विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।

न तत्र दक्षिणा यन्ति नाविद्वांसस्तपस्विनः' ॥ इति-

श्रुत्यन्तरात् । तस्मादिह श्रद्धातपोभ्यां विद्यान्तरोपलक्षणं ।

लोकस्थानं, परागताः परारुक्ताः, कामक्रोधदोषा न सन्तीति यावत् । दक्षिणाः केवलकर्मिणस्तपस्विनोऽप्यविद्वांसो न गच्छन्ति इत्यर्थः । कस्त-यादोषहीनं वाक्त्वमाह । वाजसनेयिनस्त्विति । किञ्च विद्याकर्मण-स्तत्त्वमागं इत्यभ्यानामधोगतिश्रुतेः वैश्वानराद्युपासकानामर्चिरादि-मार्गप्राप्तिरित्याह । अथ य एताविति । दन्दश्रुकः सर्पः । किञ्च 'अ म-र्त्यातिरहः शुकः षण्मासा उत्तरायणं । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्म-विदो जनाः' इत्यविशेषेणोपासकानामर्चिरादिगतिमुक्तेः अपसं ह दस्मृतेषु

वाजसनेयिनस्तु पञ्चाग्निविद्याधिकारेऽधीयते 'य एवमेतद्विदुर्ये  
 चामी अरण्ये अद्भ्यां सत्यमुपासते' इति, तत्र अद्भ्याल्लवो ये सत्यं  
 ब्रह्मोपासत इति व्याख्येयं, सत्यशब्दस्य ब्रह्मण्यसकृत् प्रयुक्तत्वात् ।  
 पञ्चाग्निविद्याविदां चेत्यंविन्नद्यैवोपात्तत्वात् विद्यान्तरपराय-  
 णानामेवेदमुपादानं न्याय्यं । 'अथ य एतौ पन्थानौ न  
 विदुस्ते कीटाः पतङ्गा यदिदं दन्दशूकं' इति च मार्गद्वय-  
 भ्रष्टानां कष्टामधोगतिं गमयन्तो देवयानपितृयाण्योरवै-  
 तामन्तर्भावयति तत्रापि विद्याविशेषादेशां देवयानप्रतिपत्तिः ।  
 स्मृतिरपि-

• 'शुक्लकृष्णे गतो ह्येते जगतः शाश्वते मते ।

एकया यात्यानावृत्तिमन्यथा वर्तते पुनः' ॥ इति ।

यत्पुनर्देवयानस्य पथोऽर्चिरादेर्द्विरास्मानं उपकोशलवि-  
 द्यायां पञ्चाग्निविद्यायाश्च तदुभयत्राप्यनुचिन्तनार्थं, तस्माद-  
 नियमः ॥

तेषां तत्रापिरित्याह । स्मृतिरिति । शुक्ला गतिरर्चिरादिका, कृष्णा  
 धूमादिका, जगतो विद्याकर्मधिष्ठितस्य, शाश्वते भ्रुवे सम्मते, तत्रैकया शु-  
 क्लया पुनरावृत्तिवर्जनार्थं ब्रह्म गच्छति, अन्यथा स्वर्गे गत्वा पुनरायाति  
 इत्यर्थः । पुनरुक्तिर्दोषं दूषयति । यत्पुनरिति । तत्र तत्र मार्गश्रुति-  
 रन्वहं मार्गचिन्तनार्थं, प्रकरणेन मार्गध्यानस्य विद्याङ्गत्वावगमात् ।  
 तथा च वक्ष्यति सूत्रकारः 'तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च' इति । येषां न  
 श्रुतो मार्गस्ते मार्गध्यानं विनापि विद्यासामर्थ्यात् मार्गं लक्षन्त इति  
 ज्ञापनार्था पुनरुक्तिरित्यर्थः । तस्मात् सर्वोपासनासु प्रतीकभिन्नास्त-  
 र्चिरादिप्रतिरिति सिद्धं ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणां ॥ ३२ ॥

विदुषो वर्तमानदेहपातानन्तरं देहान्तरमुत्पद्यते न वेति चिन्त्यते । ननु विद्यायाः साधनभूतायाः सम्यक्तौ कैवल्यनिर्वृत्तिः स्यान्न वेति नेयं चिन्तोपपद्यते । न हि पाकसाधनसम्यक्तावोदनो भवेत् न वेति चिन्ता सम्भवति, नापि भुञ्जानस्तृष्येत् न वेति चिन्त्यते । उपपन्ना त्वियं चिन्ता, ब्रह्मविद्यामपि केषाञ्चित् इतिहासपुराणयोर्देहान्तरोत्पत्तिदर्शनात् । तथा ह्यपान्तरतमाः नाम वेदाचार्यः पुराणर्षिर्विष्णुनियोगात् कलिद्वापरयोः सन्धौ कृष्णद्वैपायनः सम्भवेति स्मरणं । वसिष्ठश्च ब्रह्मणो मानसः पुत्रः सन्निमिशापादपगतपूर्वदेहः पुनर्ब्रह्मादेशात् मित्रावरुणीभ्यां सम्भवेति । भृग्वेदीनामपि ब्रह्मण एव मानसानां पुत्राणां वारुणे यज्ञे पुनरुत्पत्तिः स्मर्यते । मनन्कुमाराऽपि ब्रह्मण एव मानसः पुत्रः स्वयं रुद्राय वरप्रदानात् स्कन्दत्वेन प्रादुर्भवत् । एवमेव दक्षनारदप्रभृतीनामपि भूयसी देहान्तरोत्पत्तिकथा, तेन तेन निमित्तेन भवति

यावदधिकारं । निगुणविद्यायां गतिर्यथा मुक्तिफलत्वात्, सगुणविद्यासु सर्वत्रार्थवती ब्रह्मलोकफलत्वादिति शक्यमिति, सा न युक्ता, तत्त्वज्ञानिनःमपि इतिहासादेव पुनर्जन्मदर्शनेन ज्ञानस्य मुक्तिफलत्वाभावादिद्वयोक्त्यात् सङ्गतिः, ज्ञानिनां पुनर्जन्मदर्शनं संशयवोजं भाष्ये दर्शितं । पूर्वपक्षे ज्ञानान्मुक्तिश्रुतीनां ज्ञानश्रुतिमात्रत्वेन ज्ञानस्य मुक्तिफलत्वाभावे सति ब्रह्मलोकफलत्वाविशेषादर्शित्यादिमार्गापसंख्यारः फलं, सिद्धान्ते वृत्त्यवस्थानिर्दिष्टिविवेकः । श्रुतावपीति, मेधा-

स्मृतौ । अतावपि मन्त्रार्थवादयोः प्रायेणोपलक्ष्यते । ते च  
केचित् पतिते पूर्वदेहे देहान्तरमाददते । केचित्तु स्थित एव  
तस्मिन् योगैश्वर्यवशादनेकदेहादानन्यायेन, सर्वे चैते समधि-  
गतसकलवेदार्थाः स्मर्यन्ते । तदेतेषां देहान्तरोत्पत्तिदर्शनात्  
प्राप्तं ब्रह्मविद्यायाः पाक्षिकं मोक्षहेतुत्वमहेतुत्वं वेत्यत उत्तर-  
मुच्यते । न, तेषामपान्तरतमः प्रभृतीनां वेदप्रवर्तनादिषु लोका-  
स्त्रितिहेतुस्वधिकारेषु नियुक्तानां अधिकारतन्त्रत्वात् स्थिति-  
यथासौ भगतान् सविता सहस्रयुगपर्यन्तं जगतोऽधिकारं कृ-  
रित्वा तदवसाने उदयास्तमयवर्जितं कैवल्यमनुभवति, 'अथ  
ऊर्द्धं उदेत्य नैवोदेता नास्तमेतैकल एव मध्ये स्याता' इति  
यथा च वर्तमाना ब्रह्मविदः प्रारब्धभोगक्षये कैवल्यमनुभवन्ति  
'तस्य तावदेव चिरं यावत् न विमोक्ष्येऽथ सम्यक्त्ये' इति श्रुतेः ।  
एवमपान्तरतमः प्रभृतयोऽपीश्वराः परमेश्वरेण तेषु तेस्वधि-

तिथिर्भवेति मन्त्रे इन्द्रस्य मेघजन्मोपलभ्यते । वसिष्ठ उर्वशीपुत्रो जात  
इत्येवमर्था वङ्गुचार्थवाद इत्यर्थः । ज्ञानस्य मुक्त्यहेतुत्वं नेति सिद्धान्त-  
यति । ते चेति । पाक्षिकमित्यापाततः अहेतुत्वमेवेति पूर्वपक्षः ।  
लोकस्थवस्थासु स्वामित्वमधिकारः, तत्प्रापकं प्रारब्धं यावदस्ति तावत्  
कालं जावद्भूक्त्येनाधिकारिकाणामवस्थितिः, प्रारब्धक्षये प्रतिबन्धका-  
भावात् विदहकैवल्यमित्यत्र मानमाह । अथेति । अथ प्रारब्धक्षया-  
नन्तरं । तत ऊर्द्धः विजक्ष्यः कैवल्यः ब्रह्मस्वरूपः सन् उदेत्योद्गम्य  
देहं त्यक्तेति यावत् । एकल एव अद्वितीयाः, मध्ये उदासीनात्म-  
स्वरूपे तिष्ठतीत्यर्थः । ननु ज्ञानिनामपि जन्मान्तरश्चेत् कथं मुक्ति-  
रित्यत आह । सद्गतप्रवृत्तमिति । यद् ज्ञानिनां प्रारब्धातिरिक्त-

कारेषु नियुक्ताः सन्तः सत्यपि सम्यग्दर्शने कैवल्यहेतावशील-  
कर्माणो यावदधिकारमवतिष्ठन्ते तदवसाने चापलज्जन्त इत्य-  
विरुद्धं । सङ्गतप्रवृत्तमेव हि तेषाधिकारफलदानाद्य कर्माण्य-  
मतिवाहयन्तः स्वातन्त्र्येण गृहादिव गृहान्तरमन्वमन्त्रं देहं  
सञ्चरन्तः स्वाधिकारनिर्वर्तनायापरिमुषितस्त्रतय एव देहे-  
न्द्रियप्रकृतिवर्धित्वात् निर्माय देहान् युगपत्कमेण बाधिति-  
ष्ठन्ति । न चैते जातिस्मरन् इत्युच्यते, 'त एव ते' इति स्मृतिप्र-  
सिद्धेः । यथा 'सुलभा ब्रह्मवादिनी जनकेन विवदितुकामा  
व्युदस्य स्वं देहं जानकं देहमाविश्य व्युद्यतेन पश्चान्तं समावि-  
वेश' इति स्मर्यते । यदि ह्युपयुक्ते सङ्गतप्रवृत्ते कर्मणि कर्मान्तरं  
देहान्तरारम्भकारणमाविर्भवेत् ततोऽन्यदप्यदग्धवीजं कर्मा-  
न्तरं तददेव प्रसज्येतेति ब्रह्मविद्यायाः पाक्षिकं मोक्षहेतुत्वम-  
हेतुत्वं वा शङ्कोत, न त्वियमाशङ्का युक्ता, ज्ञानात् कर्मबीजदा-  
हस्य श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धत्वात् । तथा हि श्रुतिः—

‘भिक्षते हृदययन्त्रिश्चिद्यन्ते सर्वमंशयाः ।

क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे’ ॥ इति -

‘स्मृतिलक्ष्णे सर्वयन्त्रिणां विप्रमोक्ष’ इति चैवमाद्या । स्मृतिरपि-

कर्माधीनं जन्मान्तरं स्यात् तदा ज्ञानान्मत्तयभावो न्यैत् नतदस्ति  
किन्तु बद्धजन्मफलाय सङ्गदुद्धतं प्रारब्धं ते क्षपयन्ति, जन्मयेहस्येऽपि  
ज्ञानयोगबलान्न शोचन्ति प्रारब्धसमाप्ता मृच्यन्त इत्यर्थः । ज्ञानिनां  
जन्मान्तरस्य पूर्वजन्महेतुप्रारब्धाधीनतायामनुत्पत्तित्वं, यो ह्यज्ञा-  
तिस्मरन्ने सति कर्मान्तराधीनजन्मान्तरवान् अलुप्तस्मृतेरिति ध्यातेः  
ज्ञानिषु व्यापकाभावात् विशिष्टव्यापनाभावसिद्धिः । ननु तेषां



‘यद्यैधांसि समिद्धोऽग्निर्भस्ममात् कुरुतेऽर्जुन ।

ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्ममात् कुरुते तथा’ ॥ इति-

• ‘वीजान्यग्न्युपदग्धानि न रोहन्ति यथा पुनः ।

ज्ञानदग्धैस्तथा क्लेशैर्नात्मा सम्यद्यते पुनः’ ॥ इति—

शैवमाद्या । नचाविद्यादिक्लेशदाहे सति क्लेशबीजस्य कर्मा-  
शयस्यैकदेशदाह एकदेशप्ररोहश्चेत्युपपद्यते, न ह्यग्निदग्धस्य  
शालिवीजस्यैकदेशप्ररोहो दृश्यते । प्रवृत्तफलस्य तु कर्माशयस्य  
मुक्तेषोरिव वेगक्षयात् निवृत्तिः ‘तस्य तावदेव चिरम्’ इति  
शरीरपातक्षेपकरणात् । तस्मादुपपन्ना यावदधिकारमाधिका-  
रिकाण्यभवस्थितिः, न च ज्ञानफलस्यानैकान्तिकता । तथा  
च श्रुतिरविशेषैव सर्वेषां ज्ञानान्मोक्षं दर्शयति ‘तद्यो देवानां  
प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत्तथर्षिणां तथा मनुष्याणाम्’ इति ।  
ज्ञानान्तरेषु चैश्वर्यादिफलैस्वामक्ताः .स्युर्महर्षयः ते पश्चादैश्व-  
र्यक्षयदर्शनेन निर्विर्षाः परमात्मज्ञाने परिनिष्ठाय कैवल्यं  
ययुरित्युपपद्यते ।

जातिस्मरत्वादल्लक्षणसृष्टित्वमन्यथासिद्धमित्यत आह । न चैत इति ।  
तथा च तेषामजातिस्मरत्वरूपविशेषणं सति विशेष्याभावादेव  
विश्लेषाभावात्सिद्धिरित्यर्थः । पूर्वदेहनामप्रत्यभिज्ञानहीनाः परतन्त्राः  
साभिमानां जातिस्मराः, अधिकारिकान्तु पूर्वनामानः स्वतन्त्रा निर-  
भिमाना इति वैषम्यं । तेन जनकेन सह, बुद्ध्या विवादं छात्वेत्यर्थः ।  
विदूषः प्रारब्धातिरिक्तकर्माभावान्नवत्वमिति समर्थमुपपादयति । यदि  
श्रुपयुक्त इत्यादिना । श्रुतिस्मृत्युक्तार्थं युक्तिमप्याह । न चाविद्या इति ।  
विद्यया क्लेशदाहात् तत्कार्यकर्मक्षयश्चेत्तर्हि प्रारब्धस्य कथं स्थितिस्त-

‘ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिसञ्चरे ।

परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदं’ ॥ इति-

स्मरणात् । प्रत्यक्षफलत्वाच्च ज्ञानस्य फलविरहाशङ्कानु-  
पपत्तिः । कर्मफले हि स्वर्गादावनुभवानारूढे स्यादपि कदा-  
चिदाशङ्का भवेद्वा नवेति, अनुभवारूढन्तु ज्ञानफलं ‘यत्साचा-  
दपरोक्षाद्ब्रह्म’ इति श्रुतेः, ‘तत्त्वमसि’ इति च सिद्धवदुपदेशात् ।  
न हि ‘तत्त्वमसि’ इत्यस्य वाक्यस्यार्थः तत्त्वं मृतो भविष्यसि  
इत्येवं शक्यः परिणेतुं । ‘तद्धैतत् पश्यन् ऋषिर्वाग्भदेवः प्रति-  
पेदेऽहं मनुरभवं सूर्यस्य’ इति सम्यग्दर्शनकालमेव तत्फलं सर्वा-  
त्मत्वं दर्शयति । तस्मादेकान्तिकी विदुषः कैवल्यसिद्धिः ॥ .

अक्षरधियां त्वरोधः सामान्यतद्भावाभ्यामैप-

सद्वत् तदुक्तम् ॥ ३३ ॥

वाजमनेयके श्रूयते ‘तद्धैतदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिव-

चाह । प्रत्यक्षफलस्येति । विदुषो देहपातावधिश्रुतेरनुभवाच्च ज्ञा-  
नस्यावरकाज्ञानांशविवर्तकस्य प्राप्त्यवित्तेपस्थित्यनुकूलाज्ञानांशनि-  
वर्तनसामर्थ्याभावसिद्धेर्भागेनैव प्रारब्धक्षय इति भावः । ज्ञानिना-  
मधिकारित्वं कथमिच्छाशङ्का ज्ञानात् प्राकृतेःपासेनादिक्शादित्याह ।  
ज्ञानान्तरेषु चेति । प्रतिसञ्चरो महाप्रलयः, परस्य हिरण्येश्वरस्य,  
अधिकारान्ते साक्षात् कृतात्मनो मयन्ते इत्यर्थः । ब्रह्मभावफलस्याऽपि  
भावित्वमाशङ्क्य तत्त्वमसीति श्रुतिबाधमाह । न ह्यसि । तस्मात् नि-  
गुणविद्यायां मार्गानुपसंहार इति सिद्धम् ॥

अक्षरधियां । अक्षरब्रह्मप्रमापका निधेधशब्दा विषयाः, तेषु

दन्यस्यूलमनखद्वस्त्रमदीर्घे' इत्यादि । तथा चर्वणे श्रूयते 'अथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यते यत्तदद्रे श्शुभया ह्यमगोचमवर्णम्' इत्यादि । तथैवान्यत्रापि विशेषनिराकरणद्वारेणाक्षरं परं ब्रह्म आच्यते, तत्र क्वचित् केचिदतिरिक्ता विशेषाः प्रतिषिध्यन्ते, तासां विशेषप्रतिषेधबुद्धीनां किं सर्वासां सर्वत्र प्राप्तिरुत व्यव-  
स्येति संशये श्रुतिविभागात् व्यवस्थाप्राप्तावुच्यते, अक्षरधियस्तु विशेषप्रतिषेधबुद्धयः सर्वाः सर्वत्रावरोद्धव्याः, सामान्यतद्वा-  
वाभ्यां । समानो हि सर्वत्र विशेषनिराकरणरूपो ब्रह्मप्रतिपा-  
दनप्रकारः, तदेव च हि सर्वत्र प्रतिपाद्यं ब्रह्माभिन्नं प्रत्यभि-  
ज्ञायते, तत्र किमित्यन्यत्र कृता बुद्धयोऽन्यत्र न स्युः । तथा च

यत्र यावन्तः श्रुतास्तत्र तावतामशेषद्वैतनिषेधकत्वं सम्भवासम्भवाभ्यां संशयमाह । तासामिति । यथा निर्गुणविद्यायां मार्गस्यानपेक्षित-  
त्वादानुपसंहारस्तथा श्रुतनिषेधानामुपलक्षणतया सर्वाद्वैतनिषेधस-  
म्भवाच्छाखान्तरीयनिषेधशब्दानामनपेक्षितत्वादानुपसंहार इति दृष्टा-  
न्तेन पूर्वपक्षः, तत्र लाघवं फलं सिद्धान्ते तु दोषद्वयोभावः फलं ।  
तथा हि यदि श्रुतशब्देः श्रुतनिषेधा लक्ष्यन्त तदा लक्षणदोषः, यदि  
न लक्ष्यन्ते तदा सर्वद्वैतनिषेधासिद्धेर्विशेषप्रमित्यभावदोष इति  
विवेकः । अक्षरे धर्मिणि द्वैतनिषेधधियोऽक्षरधियस्तद्वैतवः शब्दा इति  
यावत्, तास्मन्मन्त्रेषु उपसंहार इति सूत्रयोजना । शेषब्रह्मण्यः  
सर्वशास्त्रासि भावात् तत्प्रमितेः समानत्वाच्छेषाणामुपसंहार इति चेत्  
तर्हि न्यायसाभ्यात् पुनरुक्तितादवस्थमिन्व्यत आह । विशेषप्रपञ्चार्थ  
इति । आनन्दादीनां स्वरूपत्वादन्तुपसंहारः निषेधानामनात्मत्वादा-  
नन्याणामुपसंहार इत्यधिकाराशङ्कायां तेषामनात्मत्वेऽपि निर्वि-  
शेषब्रह्मप्रसिद्धार्थादविद्यातज्जनिषेधत्वेन संग्रहसिद्धे च निरपेक्षा

आनन्दादयः प्रधानस्य' इत्यत्र [वे० सू० ३।३।११] व्याख्यातं । तत्र विधिरूपाणि विशेषणानि चिन्तितानि इह प्रतिषेधरूपाणि इति विशेषप्रपञ्चार्थश्चायं चिन्ताभेदः । औपसदवदिति निदर्शनं । यथा यामदग्न्येऽहीने पुरोडाशिनीषूपमसु षोडशितासु पुरोडाशप्रदानमन्त्राणां 'अग्नेर्वैर्हीचं वेरध्वरम्' इत्येवमादीनामुद्गाढवेदात्पन्नानामण्ड्वर्युभिरभिमन्वन्धा भवति, अण्ड्वर्युकर्तृकत्वात् पुरोडाशप्रदानस्य, प्रधानतन्त्रत्वात्साङ्गानां, एवमिहायत्तरतन्त्रत्वात् तद्विशेषणानां यत्र कश्चिदप्युत्पन्नानामचरेण सर्वत्राभिमन्वन्ध इत्यर्थः । तदुक्तं प्रथमे काण्डे 'गुणमुख्यव्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसंयोगः' [जै० सू०] इत्यत्र ॥

स्युक्ता न वाक्यस्या कृता निषेधशब्दानामन्वय अतनिषेधवाक्यकवाक्य-  
तयोपसंहार इति चिन्ता युक्तव्यर्थः । अन्यत्र अतशेषाणां अन्यस्यश-  
घिसम्बन्धे दृष्टान्तं व्याचष्टे । यथेति । तम इति पृष्टिकामस्तुरात्रेण  
यजत इत्युपक्रम्य विहितता जमदग्निना कृता जामदग्निः, अहीनस्तुरात्रः  
क्रतुस्तस्मिन् पुरोडाशिन्य उपसदे भवन्ति इति पुरोडाशसाध्या  
इत्ययः तैत्तिरीयके विहितताः, तासामण्ड्वर्युकर्तृकत्वात् सामवेदात्पन्न-  
मन्त्राणान्तासु विनियोगादण्ड्वर्युर्भव प्रयोगो नोद्गाह्येत्यर्थः । वेदवम-  
बस्य होत्रं अण्ड्वरं च कर्माण्येवत एवेत्याग्न्यामन्वयं-मन्त्रार्थः । उक्त-  
त्तिविधिर्गुणः फलापेक्षत्वादुत्पन्नस्य फले विनियोगविधिर्मुख्ये-सफल-  
त्वात् । तथा च मन्त्राणामुद्गाढत्वे वेदात्पन्नत्वादुद्गाह्या प्रयोगः विनि-  
योगविधिनाण्ड्वर्युर्वा प्रयोग इति गुणमुख्येतिव्यतिक्रमं विरोधे सति  
मुख्येन बलायसा मन्त्राणकवेदस्याण्ड्वर्युर्गा संयोगत उत्पत्तेर्विनियोगा-  
र्थत्वादिति जैमिनिस्त्वार्थः ॥

## इयदामननात् ॥ ३४ ॥

‘द्वा सुपर्णा सयुजा सखायां समानं वृक्षं परिषस्वजाते ।

तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्त्यनन्नन्न्या अभिचाकशीति’ ॥

इत्यध्यात्माधिकारे मन्त्रमाथर्वणिकाः श्वेताश्वतराश्च पठन्ति ।

तथा कथाः—

‘ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके गुह्यं प्रविष्टौ परमे परार्द्धे ।

कायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाग्नयो ये च त्रिणाचिकेताः’ ॥

इति । किमत्र विद्यैकत्वमुत विद्यानानात्वमिति संशयः ।

किं तावत् प्राप्ते विद्यानानात्वमिति । कुतः, विशेषदर्शनात् ।

द्वा सुपर्णेत्यत्र ह्येकस्य भोक्तृत्वं दृश्यते, एकस्य चाभोक्तृत्वं । ऋतं

पिबन्तावित्यत्र त्वभयोरपि भोक्तृत्वं दृश्यते तद्वद्यं रूपं भिद्य-

मानं विद्यां भिन्द्यादित्येवं प्राप्ते ब्रवीति, विद्यैकत्वमिति । कुतः,

यतः उभयोरप्येतयोर्मन्त्रयोरित्यन्तापरिच्छिन्नं द्वित्वापेतं वेद्य-

यद्यपि श्वरभाष्ये वारयन्तीयादिसाम्नामुच्चैः स्वरकसामवेदोत्पन्नत्वा-  
दाधानाङ्गत्वेनाच्चैःस्वरप्रयोगः ‘यत्र वै विद्वान्वारवतीयं गायति यज्ञा-  
यज्ञीयं गायति वामदेव्यं गायति’ इत्याधाने तेषां विनियोगविधिना  
यातुषेक्ष यातुषस्योपांशुस्वरस्य प्रयोग इति गुणमुख्ययोर्विरोधे सत्यत्य-  
क्तैर्विनियोगार्थेषामुख्यविनियोगबलेन साम्नां यजुर्वेदस्वरसंयोग इति  
सूत्रं दृष्टव्यं, तथापि न्यायसाम्यादौपसदमन्त्राः सूत्रविषयत्वेनोदा-  
हृता इत्यविरोधः ॥

इयदामननात् । मन्त्रद्वयेऽपि प्रतिपादनप्रकारभेदात् जिज्ञासैक्य-  
भानाच्च संशयमाह । किमत्रेति । ऋतपानवाक्ये ‘अक्षरं ब्रह्म यत्प-  
रम्’ इति गुणाः श्रुताः, सुपर्णवाक्ये न ऋत्वादयस्तेषां मिथोऽनुप-

रूपमभिन्नमामनन्ति । ननु दर्शिता रूपभेदः, नेत्युच्यते 'उभावप्येतौ मन्त्रौ जीवद्वितीयमोक्षरं प्रतिपादयतो नार्थान्तरं, 'द्वा सृपणा' इत्यत्र तावत् 'अनन्नन्नन्योऽभिचाकर्षाति' इत्यशनायातोतः परमात्मा प्रतिपाद्यते, वाक्यशेषेऽपि च म एव प्रतिपाद्यमानो दृश्यते 'जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमोक्षम्' इति । 'स्रतं पिबन्तौ' इत्यत्र तु जीवे पिबत्यशनायाद्यतीतः परमात्मापि तस्माद्दृश्यत् कृत्रिन्यायेन पिबति इत्युपचर्यते । परमात्मप्रकरणं ज्ञातं, 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मात्' इत्युपक्रमात् तद्विषय एवात्रापि वाक्यशेषो भवति 'यः सेतुरीजानानामचरं ब्रह्म यत्परम्' इति 'गुहां प्रविष्टावात्मानो हि' इत्यत्र चैतत् प्रपञ्चितं । तस्मात् नास्ति वेद्यभेदः तस्माच्च किञ्चैकत्वं । अपि च त्रिव्ययंतपु वेदान्तेषु पौर्वापर्यालाचने परमात्मविद्यैवावगम्यते तादात्म्यविवक्षयैव जीवोपादानं नार्थान्तरविवक्षया, न च परमात्मविद्यायां भेदाभेदविचारावतारोऽस्ति इत्युक्तं । तस्मात् प्रपञ्चार्य एवैव प्रयोगः, तस्माच्चाधिकधर्मोपसंहार इति ॥

संहार इति पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्ते तृपसंसारे ब्रह्मसंख्यपवाक्यार्थक्यादुपसंहार इति विवेकः । अस्तु वेद्ये विद्यक्यात् अन्तरधियामुपसंहारः इह तु वेद्यभेदासौपसंहार इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्षः । नन्वं गुहाधिकरणे निरस्त इति चेत्, सत्यं, किन्तु पिबेत्यदस्य मुक्त्यर्थत्वाय स्वतः कल्पनया च पानकृत्याश्रयोरङ्गीजीवो पिबन्तो यास्या, सृपणा तु जीवेश्वरावित्यधिकाशङ्कायां मन्त्रद्वयेऽपि द्विवचनशब्दसाम्यादात्पत्तिर्द्वित्वविशिष्टतया तुल्यवस्तुदयं प्रत्यभिज्ञानस्य बाधकाभावात् प्रकरणात्तदुदाहः जीवानुवादेनासंसारिब्रह्मणि मन्त्रद्वयं तात्पर्यमिति प्रपञ्चार्यमिदं सूत्रमिति भावः ॥

### अन्तराभूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥

‘यत्साक्षादपरोक्षाद्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरः’ इत्येवं द्विः  
 उषस्त्रिकदोषप्रश्रयानैरन्तर्येण वाजमनेयिनः समामनन्ति । तत्र  
 मंशयः, विद्यैकत्वं वा स्याद्विद्यानानात्वं वेति । किं तावत् प्राप्तं  
 विद्यानानात्वं इति, कुतः, अभ्यासभामर्थ्यात् । अन्यथा ह्यन्यूनाना-  
 तिरिक्तार्थं द्विरास्मानमनर्थकमेव स्यात् । तस्मात् यथाभ्यासात्  
 कर्मभेदः एवमभ्यासात् विद्याभेद इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह, अन्तरा-  
 स्नानाविशेषात् स्वात्मनो विद्यैकत्वमिति । सर्वान्तरो हि स्वा-  
 त्मोभयत्राप्यविशिष्टः पृच्छ्यते प्रत्युच्यते च । न हि द्वावात्माना-  
 नावेकस्मिन् देहे सर्वान्तरौ सम्भवतः, तदा ह्येकस्याञ्चमं सर्वान्-  
 तरत्वं कल्प्येत, एकस्य तु भूतग्रामवन्नेव सर्वान्तरत्वं स्यात्,  
 यथा पञ्चभूतसमूहे देहे पृथिव्या आपोऽन्तराः अद्भ्यश्च तेजो-  
 ऽन्तरमिति सत्यप्यापेक्षिके सर्वान्तरत्वे नैव मुख्यं सर्वान्तरत्वं  
 भवति तथेहापि इत्यर्थः । अथवा भूतग्रामवदिति श्रुत्यन्तरं

अन्तराभूतग्रामवत् स्वात्मनः । घटादिकं चिद्विषयत्वेनापरोक्षं,  
 ब्रह्म तु साक्षादविषयत्वेनापरोक्षमिति, प्रथमार्थं पञ्चमी । अत्र श्रुता-  
 वात्मधर्माऽपरोक्षत्वं ब्रह्मण्युक्तं, ब्रह्मधर्मः सर्वान्तरत्वमात्मन्युक्तं, तेन  
 परोक्षं दृढीकृतं मन्सर्थं, तन्मे व्याचक्षेत्पुषस्त्रिप्रश्ने याज्ञवल्कीयेन प्राणा-  
 दिप्रैरकोऽदृष्ट्यादिसाक्षी प्रतिपादितः । तथैव ‘यदेव साक्षादपरोक्षा-  
 द्ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तन्मे व्याचक्ष्व’ इति कहे।सप्रश्नेऽशनायाद्यतीतः  
 प्रतिपादितः । तत्र ब्राह्मणद्वयेऽपि प्रश्नाद्यभ्यासात् सर्वान्तरत्वप्रत्यभि-  
 क्षानाच्च संग्रहे मन्मयोर्वेद्येष्वास्तु विद्यैकं, इह तु ब्राह्मणयोर्वेद्येष्वाऽपि  
 अभ्यासाद्विद्याभेदः, यजत्वभ्यासात् प्रयाजभेदवदिति प्रत्युदाहरणेन

निदर्शयति यथा 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्व-  
भूतान्तरात्मा' इत्यस्मिन् मन्त्रे मृमस्तेषु भूतयामेवैक एव सर्वा-  
न्तर आत्मा आम्नायते, एवमनयोरपि ब्राह्मणयोरित्यर्थः ।  
तस्माद्देशैकत्वाद्वैकत्वं ॥

अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥

अथ यदुक्तमनभ्युपगम्यमाने विद्याभेदे आम्नायनभेदानु-  
पपत्तिरिति तत्परिहर्तव्यं, अत्रोच्यते नायं दोषः, उपदेशा-  
न्तरवदुपपत्तेः । यथा ताण्डिनामुपनिषदि षष्ठे प्रपाठके 'स  
आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति नवकृत्वोऽप्युपदेशेन विद्याभेदो  
भवति एवमिहापि भविष्यति । कथञ्चन नवकृत्व उपदेशे वि-  
द्याभेदो भवति, उपक्रमापसंहाराभ्यामैकार्थ्यावगमात्, 'भृथ  
एव मा भगवान् विज्ञापयतु' इति चैकस्त्वैवार्थस्य पुनः पुनः प्रति-  
पिपादयिषितत्वेनापत्तेपादाशङ्कान्तरनिराकरणेन चामकदुप-  
देशोपपत्तेः, एवमिहापि प्रश्नरूपाभेदात् । 'अतोऽन्यदार्तम्' इति  
च परिममाप्यविशेषादुपक्रमापसंहारो तावदेकार्थविषयो दृ-  
श्यते । यदेव 'साचादपरोचाद्ब्रह्म' इति द्वितीयेऽपि प्रश्ने एवकारं

पूर्वपक्षः, तत्र मिथो धर्मानुपसंहारः फलं, सिद्धान्ते नृपसंहार इति  
विवेकः । इयोः सर्वान्तरत्वानुपपत्त्या तावद्ब्राह्मणयोरैकवक्तृपरत्वं  
सिद्धं । तथा च वेद्यैक्यात् निर्गुणविद्यैक्येन विवादः ।

अन्यथा । ननु विद्यैक्याङ्गीकार आम्नायानुपपत्तिरिति चेत् । उच्यते,  
स एवाभ्यासः कर्मभेदको यो निरर्थकः, इह नृपसिन्नास्त्रावाकात्मन



प्रयुञ्जानः पूर्वप्रअगतमेवार्थमुत्तरत्राह्वयमाणं दर्शयति । पूर्व-  
स्मिंश्च ब्राह्मणे कार्यकारणव्यतिरिक्तस्यात्मनः सद्भावः कथ्यते,  
उत्तरस्मिंस्तु तस्यैवाशनायादिसंभारधर्मातीतत्वं विशेषः कथ्यते  
इत्यकार्यतापपत्तिः । तस्मादेका विद्येति ॥

व्यतिहारो विशिंपन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥

‘तद्योऽहं सोऽसौ योऽसौ सोऽहम्’ इत्यैतरेयिणः आदित्यपुरुषं  
प्रकृत्य समामनन्ति, तथा जात्रालाः ‘त्वं वा अहमस्मि भगवो  
देवते अहं वै त्वमसि’ इति । तत्र मंत्रायः, किमिह व्यतिहारेणोभ-  
यरूपा मृतिः उत कर्तव्या एकरूपा वेति । एकरूपैवेति तावदाह,  
न ह्यत्रात्मन ईश्वरेणैकत्वं मुक्त्वाऽन्यत् किञ्चित् चिन्तयितव्यमस्ति,  
यदि सैवं चिन्तयितव्यमविशेषः परिकल्प्येत, संसारिणश्चेश्वरा-  
त्मत्वमीश्वरस्य च संसार्थात्मत्वमिति तत्र संसारिणस्तावदीश्व-  
रात्मत्वे उत्कर्षा भवेत्, ईश्वरस्य तु संसार्थात्मत्वे निकर्षः कृतः  
स्यात्, तस्मादेकरूप्यमेव मतेः, व्यतिहारास्त्रायस्तावदेकत्वदृढी-

एवाशनायाद्युत्पन्नरूपविशेषकथनार्थत्वादभ्यासोऽन्यथासिद्धो न वि-  
द्याभेदक इति समुदायार्थः ॥

व्यतिहारः) जनेवेशयोर्मिथो विशेषणविशेष्यभावो व्यतिहारः, तस्य  
श्रुतत्वात्, अल्पदृष्टिर्निकृष्टे कृता फलवतीति न्यायाच्च संशये जीवे  
ईश्वरत्वमतिरेव कार्या उक्तन्यायात्, व्यतिहारश्रुतिस्तु तस्या एव  
दृढीकरणार्थत्वेनाभ्यासवदन्यथासिद्धेति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षः । तत्र  
लाघवं फलं सिद्धान्ते तु श्रुत्यर्थवत्त्वमिति विवेकः । एकैवैव त्वम-  
हमस्मीत्युच्चारणेनैकमतेः कृतत्वादहं त्वमसि इति दृष्ट्या स्यादित्यर्थः ।

करणार्थं इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह, व्यतिहारः । अयमाध्यानायासायते  
 इतरवत्, यद्येतरे गुणाः सर्वात्मत्वप्रभृतय आध्यानायासायन्ते  
 तद्वत् । तथा हि विशिषन्ति समास्रतारं उभयोच्चारण  
 'त्वमहमस्यहस्य त्वमसि' इति । तच्चोभयरूपायां मते कर्तव्या-  
 यामर्थवद्भवति, अन्यथा हीदं विशेषेणाभयास्त्रानमनर्थकं स्यात्,  
 एकेनैव कृतत्वात् । ननुभयास्त्रानस्यार्थविशेषे परिकल्प्यमाने देव-  
 तायाः संमार्थात्मत्वापत्तेर्निकर्षः प्रसज्येतेत्युक्तं । नैष दोषः, ऐका-  
 त्म्यस्यैवानेन प्रकारेणानुचिन्त्यमानत्वात् । नन्वेवं मति म एवै-  
 कत्वदृढीकार आपद्येत, न वयमेकत्वदृढीकारं वारयामः किं  
 तर्हि व्यतिहारणैव द्विरूपा मतिः कर्तव्या वचनप्रामाण्यरत्,  
 नैकरूपेत्येतावदुपपादयामः, फलतस्त्वेकत्वमपि दृढीभवति ।  
 यथा ध्यानार्थेऽपि मत्यकामत्वादिगुणोपदेशे तद्गुणक ईश्वरः  
 प्रसिध्यति तद्वत् । तस्मादयमाध्यातव्यो व्यतिहारः समाने च  
 विषये उपसंहरतव्य इति ॥

उक्तदोषं स्मारयति । नन्दिति । मन्दिग्धेऽर्थन्यायः सावकाशः, इह तु  
 श्रुतत्वादन्धेन्याःत्तत्त्वं ध्येयं, ब्रह्मणि मनामयत्वादिवत् जीवात्मत्वस्य  
 ध्यानार्थं स्मारोपेऽपि निकर्षप्रसङ्गभावादिति परिहरति । नैष दोष  
 इति । ब्रह्मणि निकर्षं हात्वा जीवतादात्म्यध्याने मदुक्तमेवाग्रमिति  
 शङ्कते । नन्वेवमिति । मतेर्द्विरूपत्वं त्वदनुक्तमस्माभिश्चरते ध्यानपरं  
 वाक्यमिदमेकत्वम् । मानान्तराविरोधात् सिध्यति । समाधत्ते । न  
 वयमिति । अहंयहोपास्तिस्त्वयं व्यतिहार उपसंहरतव्य इत्याह ।  
 तस्मादिति ॥

## सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥

‘म यो हैतत्, महद्यत्तं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्म’ इत्यादिना वाजसनेयके सत्यविद्यां सनामाक्षरोपामनां विधायानन्तरमा-  
 न्नायते ‘तद्यत् तत्सत्यमसौ स आदित्यो य एष एतस्मिन्मण्डले  
 पुरुषो यश्चायं दक्षिणेऽक्षन् पुरुषः’ इत्यादि । तत्र संशयः, किं हे  
 एते सत्यविद्ये किं वैकैवेति । हे इति तावत् प्राप्तं, भेदेन हि फल-  
 सम्बन्धो भवति ‘जयतीमांश्लोकान्’ इति पुरस्तात्, ‘हन्ति पा-  
 प्मानं जहाति च’ इत्युपरिष्ठात्, प्रकृताकर्षणं तृपास्यैकत्वादित्येवं  
 प्राप्ते ब्रूमः । एकैवेयं सत्यविद्येति । कुतः, ‘तद्यत् तत्सत्यम्’ इति  
 प्रकृताकर्षणात् । ननु विद्याभेदेऽपि प्रकृताकर्षणमुपास्यैकत्वादुप-

सैव हि सत्यादयः । स यः कश्चिदधिकारी महद्वापकं यत्तं पुरुषं  
 भौतिकेषु प्रथमजमेतत् सच्च तत्तच्चैति सत्यं ब्रह्म हिरण्यगर्भाख्यं  
 वेदोपास्ते तस्य लोकजयः फलमित्यर्थः । सत्यमिति नामाक्षरं सत्  
 त्वमिति, तत्र प्रथमोक्तमक्षरं सत्यं, मध्यस्थमक्षरममृतं, उभ-  
 यतः सत्यंन संप्रटितत्वात् । सत्यप्रायमव भवतीति नामाक्षरोपा-  
 सना सत्याविद्याङ्गत्वेनाह । यत् पूर्वप्रकृतं हृदयाख्यं तत् संप्रत्युक्त-  
 यक्ष्णत्वादिगुणकं, सोसावादिद्वयमण्डलेऽस्ति च पुरुषस्तस्याहिर-  
 ण्यमिति च नामद्वयज्ञानात् पापक्षयः फलमित्यर्थः । अत्र पूर्वा-  
 क्षरवाक्ययोः फलभेदश्रुतेः प्रकृताकर्षणाच्च संशयमाह । तत्रेति ।  
 पूर्वपक्षे गुणानां व्यवस्थयानुष्ठानं, सिद्धान्ते त्वनुष्ठानैक्यमिति फलं ।  
 यथा जीवेश्वरयोरेवोऽन्यात्मत्वं प्रतिश्रुतिभेदात् वैरूप्यमुक्तं, तथाच  
 फलश्रुतिभेदात् विद्याभेद इति दृष्टान्तन पूर्वपक्षयति । हे इति ।  
 विशेष्यब्रह्ममात्राकर्षणमयुक्तं, तद्यत्तदिति सर्वनामभिः पूर्वोक्तगुणवि-  
 शिष्टं ब्रह्म आकाश्यादित्यादिस्थानादिगुणविधानात्, तथा च वा-  
 क्यादेव विदेष्यसिद्धिरिति सिद्धान्तयति । एकैवेति । यथा दहर-

पद्यत इत्युक्तं, नैतदेव यच्च हि विस्पष्टात् कारणान्तरादि-  
द्याभेदः प्रतीयते तृचैतदेवं स्यात्, अत्र तृभयथासम्भवे तद्यत्  
तत्सत्यमिति प्रकृताकर्षणात् पूर्वविद्यासम्बद्धमेव सत्यमुत्तरचा-  
क्ष्यत इत्येकविद्यात्वनिश्चयः । यत्पुनरुक्तं फलान्तरश्रवणात्  
विद्यान्तरमिति । अत्रोच्यते, 'तस्योपनिषदहरहमिति चाङ्गा-  
न्तरोपदेशस्य स्तावकत्वमिदं फलान्तरश्रवणमित्यदोषः । अपि  
चार्यवादादेव फले कल्पयितव्ये सति विद्यैकत्वे चात्रयवेषु श्रूय-  
माणानि बहून्यपि फलान्यत्रयविन्यासैव विद्यायामुपसंहृतं-  
व्यानि भवन्ति, तस्मात् सैवेयमेका सत्यविद्या तेन तेन विशेषेणा-  
पताऽऽश्नायत इत्यतः सर्व एव सत्यादयो गुणा एकस्मिन् प्रथेगे  
उपसंहर्तव्याः । केचित् पुनरस्मिन् सूत्रे इदं वाजमनेयकमत्या-  
दित्यपुरुषविषयं वाक्यं, हान्दाग्ये च 'अथ य एषोऽन्तरादित्य  
हिरण्मयः पुरुषो दृश्यतेऽथ य एषोऽन्तरर्क्षिण पुरुषो दृश्यते'

शाङ्ख्यविद्ययां ब्रह्मैक्यप्रत्यभिज्ञानमात्रं तथात्र नैत्याह । नैतदिति ।  
कारणान्तरं प्रकरणभेदादिकं । एवं विद्याभेदेऽप्येतदुपासकत्वानं स्यात्,  
अत्र तृभयथासम्भवे विद्यैकत्वानात्वसंशये सत्यमित्युपास्यरूपैकत्वज्ञानात्  
विद्यैकनिश्चय इत्यरत्तार्थः । असत्यपवादकारणे रूपैक्यात् विद्यैक्यात्  
सर्गासिद्धिर्न च फलभेदापवादः । अङ्ग फलश्रुतेः श्रुतिमात्रतया फल-  
भेदासिद्धिरित्याह । यत्पुनरित्यादिना । किञ्च यच्च प्रधानविधाविव-  
काम इति फलं श्रुतं, तत्र प्रधानफलैर्नैवाङ्गानां फलाकाङ्क्षानिर्दत्तरङ्गे  
फलश्रुतेः क्लृप्तिमात्रत्वं, इह तु प्रथमजं सत्यं ब्रह्मेति वेदति प्रधान-  
विद्याविधिस्थत्वं लोकत्रयफलस्याभ्युपेक्षास्माभिर्नामरूपाङ्गस्य फलश्रुतेः  
क्लृप्तिसमुक्तं । वस्तुतस्तु प्रधानविधाविव्यवकामपदाभावाद्वा त्रिसप्त-  
न्यादेन फले कल्पनीये सति प्रधानं तदङ्गे वा यत्किञ्चित् फलं श्रुतं

इत्युदाहृत्य सैवेयमच्छादित्यपुरुषविषया विद्योभयत्रैकेति कृत्वा सत्यादिगुणान् वाजसनेयिभ्यः छन्दोगाज्ञामुपसंहार्यान्मन्वन्ते, तन्न साधु लक्ष्यते । छान्दोग्ये हि कर्मसम्बन्धिनीयमुद्गीथव्यपा-  
 श्रया विद्या विज्ञायते, तत्र ह्यादिमध्यावसानेषु कर्मसम्बन्धिचि-  
 ह्नानि भवन्ति 'इयमेवर्गग्निः साम' इत्युपक्रमे 'तस्य ऋक् च साम  
 च गेष्यौ तस्मात् उद्गीथः' इति मध्ये 'य एवं विद्वान् साम  
 गायति' इत्युपसंहारे, नैवं वाजसनेयके किञ्चित् कर्मसम्बन्धि  
 चिह्नमस्ति, तत्र प्रक्रमभेदात् विद्याभेदे मति गुणव्यवस्थैव युक्तेति॥

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः॥ ३५॥

'अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेष्म दहरो  
 ऽस्मिन्नन्तराकाशः' इति प्रस्तुत्य छन्दोगा अधीयते 'एष आत्मा-  
 ऽपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्य-  
 कामः सत्यसङ्कल्पः' इत्यादि, तथा वाजसनेयिनः 'स वा एष

तस्य सर्वस्यापि श्रुतत्वाविशेषाज्जातेष्टिफलन्यायेन समञ्चित्वैकप्रधानफ-  
 लत्वकल्पनात् फलभेदेऽसिद्ध इत्याह । अपि चेति । सूत्र योजयति ।  
 तस्मादिति । एकदेशिष्याख्यामुद्गाय दूषयति । केचिदित्यादिना ।  
 छान्दोग्ये कर्माद्गीद्गीथे हिरण्यपुरुषदृष्टिरित्यत्र लिङ्गमाह । तत्रेति ।  
 पृथिव्यन्यात्मना दृष्टे ऋक्सामे गेष्यौ, तस्मादृक्सामगेष्यत्वात्, पुरुष  
 उद्गीथे इत्येवंविद्वानुद्गाता कर्मफलसद्भिःसमर्थ इति श्रुत्यर्थः ।  
 सत्यविद्या तु न कर्माङ्गाश्चित्याह । नैवमिति । अङ्गविद्यान्तः स्वतन्त्र-  
 हिरण्यगर्भविद्यायामभेदेऽत्र गुणोपसंहार इत्यर्थः ॥

कामादीतरत्र । सगुणनिर्गुणविद्ययोः श्रुताः सत्यकामादयो वशित्वाद्य-  
 खगुणा मिथ उपसंहर्तव्या न वेत्युपसंहारस्य फलभावाभावाभ्यां सन्देहे

महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु य एषोऽन्तर्हृदय  
 आकाशस्तस्मिञ्छेते सर्वस्य वशी' इत्यादि, तत्र विद्यैकत्वं परस्पर-  
 गुणोपयोगश्च किं वा नेति मंशये विद्यैकत्वमिति, तत्रेदमुच्यते ।  
 कामादीति । सत्यकामादीत्यर्थः । यथा देवदत्तो दत्तः सत्या-  
 भामा भामेति । यदेतच्छान्देोग्ये हृदयाकाशस्य सत्यकामत्वा-  
 दिगुणजातमुपलभ्यते तदितरत्र वाजमनेयके 'स वा एष महान-  
 ज आत्मा' इत्यत्र सम्बध्यते । यच्च वाजमनेयके वशिवाद्युपलभ्यते  
 तदपीतरत्र शान्देोग्ये 'एष आत्माऽपहतपाप्मा' इत्यत्र सम्बध्यते,  
 कुतः, आद्यतनादिसामान्यात् । समानं ह्युभयत्राऽपि हृदयमा-  
 यतनं समानञ्च वेद्य ईश्वरः समानञ्च तस्य सेतुत्वं लोकासम्बेद-  
 प्रयोजनमित्येवमादि बद्धतरं सामान्यं दृश्यते । ननु विशेषोऽपि  
 दृश्यते शान्देोग्ये हृदयाकाशस्य गुणयोगो वाजमनेयके त्वाकाश-  
 स्यस्य ब्रह्मणः, इति । न, 'दहर उत्तरेभ्यः' इत्यत्र [वि०सू०१।१।१४]  
 शान्देोग्येऽप्याकाशशब्दं ब्रह्मैवेति प्रतिष्ठापितत्वात् । अयन्वत्र वि-  
 द्यते विशेषः, मगुणा हि ब्रह्मविद्या शान्देोग्ये उपदिश्यते 'अथ य  
 इहात्मानंमनुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान् कामान्' इत्यात्मवत्

---

सत्त्वविद्याया एकत्वाद्गुणसाङ्घैर्येऽप्यत्र विद्ययाः संगुणनिर्गुणरूपभेदेन  
 भेदात् निर्गुणविद्यायां गुणोपसंहारस्य फलाभावाच्चानुपसंहार इति  
 वदितरेव प्राप्ति सिद्धान्तयति । तत्रेदमित्यादिना । एवं विद्याभेदे स्फुटे  
 कथं गुणोपसंहारस्तत्राह । गुणवतस्त्विति । भिन्नविद्यास्थानामपि गुणा-  
 नामायतनादिसाम्येन निर्गुणस्थले ब्रह्मस्थानां कृत्यर्थमुपसंहारो युक्तः,  
 शान्त्यतिप्रकर्षस्याकाङ्क्षितत्वात्, यत्र क्वचित् दृष्टगुणैः क्लृप्तेः कर्तुं

कामानामपि वेद्यत्वश्रवणात्, वाजसनेयके तु निर्गुणमेव परं ब्रह्मोपदिश्यमानं दृश्यते 'अत ऊर्ध्वं विमोक्षायैव ब्रह्मसङ्गो ह्ययं पुरुषः' इत्यादिप्रश्नप्रतिवचनसमन्वयात्, वशित्वादि तु तत्तत्-स्तुत्यर्थमेव गुणजातं वाजसनेयके सङ्कीर्त्यते । तथा चोपरिष्ठात् 'स एष नेति नेत्यात्मा' इत्यादिनां निर्गुणमेव ब्रह्मोपसंहरति । गुणवतस्तु ब्रह्मण एकत्वादिभृतिप्रदर्शनायायं गुणोपसंहारः सूत्रितो नोपासनायेति द्रष्टव्यम् ॥

आदरादलोपः ॥ ४० ॥

कान्दोग्ये वैश्वानरविद्यां पठत्य श्रूयते 'तद्यज्ञं प्रथममा-  
गच्छेत्तद्धोमीयं स यां प्रथमामाहुतिं जुहुयात् तां जुहुयात्  
प्राणाय स्वाहा' इति । तत्र पञ्च प्राणाहुतयो विहिताः, तासु  
च परस्तादग्निहोत्रशब्दः प्रयुक्तः 'य एतदेवंविदानग्निहोत्रं  
जुहोति' इति,

'यद्येह लुधिता बाला मातरं परंपासते ।

एवं सर्वाणि भूतान्याग्निहोत्रमुपासते' ॥ इति ऋ ।

तत्रेदं विचार्यते किं भोजनलोपे लोपः प्राणाग्निहोत्रस्यो-

याग्यत्वात् । यद्यपि संगुणस्यसत्यकामादिषु निर्गुणस्यगुणा अन्तर्भूता एव  
तथापि नोपसंहारोक्तैर्वैयर्थ्यं निर्गुणस्तावकत्वेन श्रुतगुणानामन्यत्राप्य-  
ध्येयत्वमिति शब्दानिरासेनान्तर्भावदर्शयित्वादिजनवद्यं ॥

आदरादलोपः । अत्र यद्ब्रह्मभिहोत्रशब्दाभ्यां संशयमाह । तत्रेदं  
विचार्यत इति । वैश्वानरोपासकेनातिथिभोजनात् प्राक् कार्थत्वेन  
विद्याभिप्रायाभिहोत्रविचारात् पादसङ्कतिः । पूर्वपक्षे भोजनलोपेऽपि

तालोपः इति, 'तद्यद्भक्तं' इति भक्तागमनसंयोगात्, भक्तागम-  
नस्य च भोजनार्थत्वात् भोजनलोपे लोपः प्राणाग्निहोत्रस्येति,  
एवं प्राप्ते न लुपेत इति तावदाह, कस्मात् आदरात् । तथा हि  
वैश्वानरविद्यायामेव जावालानां श्रुतिः 'पूर्वाऽतिथिभ्योऽश्रीयात्  
यथा वै स्वयमङ्गत्वाऽग्निहोत्रं परस्य जुहुयादेवं तत्' इत्य-  
तिथिभोजनस्य प्राथम्यं निन्दित्वा स्वामिभोजनं प्रथमं प्राप-  
यन्ती प्राणाग्निहोत्रे आदरं करोति । या हि न प्राथम्यलोपं  
सहते नतरां सा प्राथम्यवतोऽग्निहोत्रस्य लोपं सहतेति मन्यते ।  
ननु भोजनार्थभक्तागमनसंयोगात् भोजनलोपे लोपः प्रापि-  
तः । न, तस्य द्रव्यविशेषविधानार्थत्वात् । प्राकृतेऽग्निहोत्रे पयः-  
प्रभृतीनां द्रव्याणां नियतत्वादिहाप्यग्निहोत्रशब्दात् कौण्ड-  
पायिनामयनवत् तद्धर्मप्राप्तौ सत्यां भक्तद्रव्यकतागुणविशेष-  
विधानार्थमिदं वाक्यं तद्यद्भक्तमिति, अतो गुणलोपे च न मुख्य-  
स्येत्येवं प्राप्ते भोजनलोपेऽप्यङ्घ्रिरन्येन वा द्रव्येनाविरुद्धेन प्रति-  
निधानन्यायेन प्राणाग्निहोत्रस्थानुष्ठानमित्यत उत्तरं पठति ॥

द्रव्यान्तरेण प्राणाग्निहोत्रानुष्ठानं, सिद्धान्ते तल्लोप इति भेदः । ननु  
यद्भक्तमिति यच्छब्देन भोजनाच्छिप्रभक्तमनूद्य तद्भोमिथमिति होम-  
संयोगविधानादाक्षेपभोजनलोपे तदा भक्ताश्रितहोमलोप इति सि-  
द्धान्तो शङ्कते । तद्यदिति । निर्गुणस्योपास्तिलोपेऽपि क्लृप्त्यर्थं गुणस्यै-  
र्यात् भोजनलोपेऽपि प्राणाग्निहोत्रस्यादरेण क्लृतिनिर्वाहार्थमलोप  
इति दृष्टान्तेन पूर्वपक्षसूत्रेण परिहरति । एवं प्राप्त इति । एवं  
तदिति स्वयं प्राणाग्निहोत्रमङ्गत्वातिथीनां तत्परत्वमित्यर्थः ॥



## उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥

उपस्थिते भोजने अतस्तस्मादेव भोजनद्रव्यात् प्रथमोपनि-  
पतितात् प्राणाग्निहोत्रं निर्वर्तयितव्यं, कस्मात् तद्वचनात् ।  
तथा हि 'तद्यज्ञकं प्रथममागच्छेत् तद्धोमोयम्' इति सिद्धव-  
द्भक्तोपनिपातपरामर्शेन परार्थद्रव्यसाध्यतां प्राणाहुतीनां वि-  
दधाति, ता अप्रयोजकलक्षणापन्नाः सत्यः कथं भोजनलोपे  
द्रव्यान्तरं प्रतिनिधापयेयुः । न चात्र प्राकृताग्निहोत्रधर्मप्रा-  
प्तिरस्ति, कुण्डपायिनामयने हि 'मासमाग्निहोत्रं जुहुति' इति  
विभुद्देशगतोऽग्निहोत्रशब्दस्तद्वद्भावं विधापयेदिति युक्ता तद्-  
र्मप्राप्तिः, इह पुनरर्थवादगतोऽग्निहोत्रशब्दो न तद्वद्भावं वि-  
धापयितुमर्हति । तद्धर्मप्राप्तौ चाभ्युपगम्यमानायामग्युद्धर-

उक्तं स्मारयित्वा परिहरति । न चेत्यादिना । यथा कुण्डपायिसत्र-  
गते मासाग्निहोत्रे अग्निहोत्रशब्दाद्गोमिथ्यग्निहोत्रधर्माणां पयो-  
द्रव्यादीनां प्राप्तिस्तथेहापि प्राणाहुतीष्वग्निहोत्रशब्दात् पयोद्रव्या-  
दीनामत्सर्गतः प्राप्तौ सत्यां भोजनार्थभक्तद्रव्यविधिनापवादः कृतः,  
अतो भक्तविधेरपवादार्थत्वात् भोजनलोपे भक्ताख्यगुणस्याङ्गस्य लो-  
पेऽपि मुख्यस्याग्निहोत्रस्य लोपः, अपवादभावे उत्सर्गप्राप्तपयस्यादि-  
ना तस्य निष्पत्तिसम्भवादिति प्राप्तमित्यर्थः । 'गुणलोपेन मुख्यस्य' इति  
जैमिनिसूत्रं । आधाने सन्ति पदमानेष्टयस्तत्राग्नये पदमानाय पुरो-  
डाशमष्टाकपालं निर्वपेदिति निर्वापः अतस्तदङ्गत्वेनाग्निहोत्रहवन्या  
हवीषि निर्वपेदिति दर्शपूर्णमासाख्यप्रकृता विहित्वाग्निहोत्रहव-  
न्यतिदेशेन प्राया आधानकाले चाग्निहोत्राभावात् तस्या गुणभूताया  
लोपेऽपि मुख्यस्य निर्वापस्य न लोप इत्यर्थः । आरब्धनित्यादिकर्मलो-  
पश्यानुष्ठेयत्वाच्छ्रुतद्रव्यालाभे प्रतिनिहितद्रव्येणापि कर्म कर्तव्यमिति ।

णादयोऽपि प्राणैरन्, न चास्ति सम्भवः अम्युद्धरणं ताव-  
 द्भेमाधिकरणभावाय, न चायमग्नौ होमः भोजनार्थताव्या-  
 घातप्रसङ्गात्, भोजनार्थापनीतद्रव्यसम्बन्धाच्चास्य एवैव होमः ।  
 तथा च जावालश्रुतिः 'पूर्वाऽतिथिभ्योऽश्रोयात्' इति आस्थाधा-  
 रामवेमां होमनिर्वृत्तिं दर्शयति । अत एव चेहापि साक्षा-  
 दिकान्तेवाग्निहोत्राङ्गानि दर्शयति 'उर एव वेदिलीमानि वर्द्धि-  
 हृदयं गार्हपत्यो मनाऽन्वाहार्यपचन आस्यमाहवनीयः' इति ।  
 वेदिश्रुतिश्चात्र स्पण्डिलमात्रोपलक्षणार्था द्रष्टव्या, मुख्याग्नि-  
 होत्रे वेद्यभावात् तदङ्गानाञ्चेह सम्प्रपादयिषितत्वात् । भो-  
 जनेनैव च कृतकालेन संयोगान्नाग्निहोत्रकालावरोधसम्भवः,  
 एवमुक्त्युपस्थानादयो धर्माः केचित् कथञ्चिद्विरुध्यन्ते ।

प्रतिनिधिन्यायः । सिद्धान्तयति । उपस्थित इति । तदघनादिति, तद्भो-  
 मीयमिति तच्छब्देन भोजनार्थं सिद्धभक्तमाश्रित्य होमविधानादि-  
 त्वर्थः । सिद्धवदभक्तोपनिपातः प्रकृतभक्त्यागमनं, तस्य तच्छब्देन परा-  
 मर्शा नेत्यर्थः । आश्रित्य विहितोऽङ्गीनामाश्रयलोपे लोप एव न प्रत्या-  
 न्तराक्षेपकत्वं, यथा क्रतुप्रदुक्ताप्रणयनाश्रितस्य गोदोहनस्य क्रतु-  
 लोपे लोपो न त्वाश्रयान्तरप्रयोजकत्वं तथेति कथितमाह । ता इति ।  
 यदुक्तमग्निहोत्रशब्दात् त्रयान्तरप्राप्तिरिति तत्राह । न चात्रेति ।  
 तद्भावा नित्याग्निहोत्रसादृश्यं अर्थवादमश्रुशब्दस्य क्तुतिल्लोपोपक्षे-  
 त्वर्थः । धर्मप्रापकत्वे दोषमाह । तद्धर्मप्राप्ता चति । अत एवेति तं द-  
 र्मप्राप्तभावादेवेत्यर्थः । प्राप्ता सम्यादनं तथा स्यादिति भावः । मुख्याग्नि-  
 होत्राङ्गानि सम्यायन्ते चेत् कथं तदनङ्गं वेदिरत्र सम्यायते तत्राह ।  
 वेदिश्रुतिश्चेति । मुख्याग्निहोत्रस्याप्युद्धरणवत् सायंप्रातःकालव्यस्य-  
 पि न प्राप्तिरित्याह । भोजनेनेति । उपस्थानपरिस्तरत्वादयोऽप्यगन्व-

तस्मात् भोजनपक्ष एवैते मन्त्रद्रव्यदेवतासंयोगात् पक्ष होमा  
निर्वर्तयितव्याः । यत्त्वादरदर्शनवचनं तज्जु भोजनपक्षे प्राथम्य-  
विधानार्थं, न ह्यस्ति वचनस्यातिभारः । न त्वनेनास्य नित्यता  
अव्यक्ते दर्शयितुं, तस्मात् भोजनसोपे सोप एव प्राणान्निहोत्र-  
स्येति ॥

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्व्यप्रतिबन्धः

फलं ॥ ४२ ॥

सन्ति कर्माङ्गव्यपाश्रयाणि विज्ञानानि 'श्रोमित्येतदचर-  
मुद्गीयमुपासीत' इत्येवमादीनि, किन्तानि नित्यान्वेव स्युः कर्मसु  
पर्यमयीत्वादिवत् उतानित्यानि गोदाहनादिवदिति विच-  
रयामः । किं तावत् प्राप्तं नित्यानीति । कुतः प्रयोगवत्  
परिग्रहात्, अनारम्भाधीतान्यपि चेतान्मुद्गीयादिदारेण वातु-

भावात् न प्राप्रवन्ति इत्याह । एवमिति । यस्मान् तज्जु-प्राथ्यभाव-  
स्तस्मात् भोजनद्रव्येणैव होम इत्युपसंहारे प्राणाय स्वाहा इत्या-  
दयो मताः । ननु स्वामिभोजनस्यात्तरकालत्वं श्रुत्यादिविहितं कथं  
पूर्वाऽतिथिभ्योऽग्नीयादिति वचनेन वाच्यते तत्राह । न ह्यस्तीति ।  
उपासकान्यस्वामिविषयमुत्तरकालत्वविधानमित्यर्थः । न त्विति प्राथ-  
म्यमात्रेणैत्यर्थः । प्राणोपासकस्य प्राप्तभोजनप्राथम्यार्थतयादरस्यान्य-  
थासिद्धौ फलितमाह । तस्मादिति ॥

तन्निर्धारणा । उभयथा दृष्टान्तदर्शनात् संशयमाह । किन्तानीति ।  
यथाऽनारम्भाधीतपर्यमयीत्वं जुहुद्द्वारा कल्पयित्वा कर्मसु नित्यं प्रयु-  
ज्यते, तथाऽज्ञान्तितापामनान्मुद्गीयादिदाराऽङ्गतया नित्यानि उत कल्प-  
यित्वा प्रणयनाश्रयो गोदाहनासंयोगः पशुफलार्थत्वादिनिवृत्तेन यथा  
प्रयुज्यते यथा वा पशुङ्गयूपाश्रयं वैश्वत्वमन्नाद्यफलत्वादिनिवृत्तं तथा

सम्बन्धात् क्रतुप्रयोगवचनेनाङ्गान्तरवत् संसृष्टकौ । अस्त्वेषां  
स्ववाक्येषु फलश्रवणं 'आपयिता इ वै कामानां भवति' इत्यादि,  
तद्वर्तमानापदेशरूपत्वादर्थवादमात्रं अपापस्योक्तश्रवणाद्विषयत्वं न  
फलप्रधानं, तस्मात् 'यथा यस्य पर्णमयो जुह्वर्भवति न स पापं  
स्योक्तं शृणोति' इत्येवमादीनामप्रकरणपठितानामपि जुह्वा-  
दिद्वारेण क्रतुप्रवेशात् स्वप्रकरणपठितवन्नित्यता, एवमुक्तौथाद्यु-  
पासनानामपीत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तन्निर्धारणानिधम इति । यान्ये-  
तान्युक्तौथादिकर्मगुणयाथाक्यनिर्धारणानि 'रसतम आप्तिः समु-  
द्धिर्मुख्यः प्राण आदित्यः' इत्येवमादीनि नैतानि नित्यवत् कर्मसु  
नियम्येरन्, कुतः, तदृष्टेः । तथा ह्यनियतत्वमेवैवजातीयकर्मानां

कर्मसम्यग्वादिफलकत्वादुपासनान्यनङ्गत्वानिधानीति संगयार्थः, पूर्व-  
पक्षे उपासनानां प्रयोगनित्यत्वं, सिद्धान्ते त्वनित्यत्वमिति फलभेदः ।  
अनित्यभाजनाश्रयप्राज्ञासिद्धौत्रस्यानित्यत्वं निरूप्य कर्माङ्गापाप्तामा  
नित्यत्वमिति प्रत्युदाहरणदृष्टान्तेन पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति ।  
उपासनानि कर्माङ्गानि अपफलत्वे सति कर्माङ्गाश्रितत्वात् पर्यत्वादिवत्,  
तथा चाङ्गतेया प्रयोगविधिना नित्येन प्रयुज्येत इति प्राप्ते सिद्धान्त-  
सूत्रे व्याचष्टे । यानीथादिना । उक्तौथादयः कर्मणां गुणाः अङ्गानि  
तेषां याथाक्यं रसतमत्वादिकं तन्निर्धारणानुपासनानि यानि तानि  
कर्मसु नित्यपर्णमयोत्वादिवन्न नियम्यरन्नित्यर्थः । येषां कर्माङ्गत्वे तद्वि-  
नस्याविदुषः कर्म न स्यादङ्गोपात्, तस्मादविदुषोऽपि कर्मकवत्व-  
श्रुतिलङ्घनङ्गत्वानुमानबाध इत्याह । तदृष्टेरिति । तस्मानिधमस्य  
दर्शनादित्यर्थः । तां चद्विद्वान् प्रक्षेप्यति प्रधातव्यं पतित्यतीति  
चाक्रायखेनत्विजामाक्षितत्वादनुपासकानामपि कर्मप्रयोगोऽस्तीत्याह ।  
प्रस्तावादीति । उपासकानां कर्मप्रज्ञात् एवम् फलश्रुतेर्न कर्माङ्गत्वमि-  
त्याह । अपि चेति । तेनोनित्यक्षरेण यच्चतदक्षरमेवं रसतमत्वाद-

दर्शयति श्रुतिः 'तेनोभौ कुरुतो यस्यैतदेवं वेद यस्य न वेद'  
इत्यविदुषोऽपि क्रियाभ्यनुज्ञानात् प्रस्तावदिदेवताविज्ञानवि-  
हीनानामपि प्रस्तोत्रादीनां याजिनाध्यवसानदर्शनात् प्रस्तोतुर्या  
देवता प्रस्तावमन्वायत्ता ताञ्चेदविद्वान् प्रस्तोष्यसि ताञ्चेदवि-  
द्वानुज्ञास्यसि ताञ्चेदविद्वान् प्रतिहरिष्यसि' इति । अपि चैवं-  
जातीयकस्य कर्मव्यपाश्रयस्य विज्ञानस्य पृथगेव कर्मणः फल-  
मुपलभ्यते, कर्मफलमिद्व्यप्रतिबन्धः तत्समृद्धिरतिशयविशेषः  
कश्चित् 'तेनोभौ कुरुतो यस्यैतदेवं वेद यस्य न वेद नाना तु  
विद्या चाविद्या च यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव  
वीर्यवत्तरं भवति' इति । तत्र नाना त्विति विद्वद्विद्वत्प्रया-  
गयोः पृथक्करणात् वीर्यवत्तरमिति च तरप्प्रत्ययप्रयोगात्

रूपेण वेदोपास्ते यस्य न वेद तावुभौ कर्म कुरुत एव यद्यपि तथापि न  
विद्याविद्ययोर्नानात्वं भिन्नफलत्वं । दृष्टं हि मणिक्रये ज्ञानाज्ञानाभ्यां  
बणिग्द्रव्यावरयोः फलवैषम्यं, तस्माद्यदेव कर्म विद्ययोर्दीयःदुपास्त्या  
श्रद्धयास्तत्त्वबुद्धौपनिषदा रश्चस्यदेवताध्यानेन करोति' तदेव कर्म  
फलातिशयवदित्यर्थः । कर्मणो वीर्यवत्त्वं नाम फलवत्त्वं विद्याहीन-  
स्यापि गम्यमानं विद्याया अनङ्गत्वे लिङ्गमिति भावः । नास्ति लो-  
कादिदृष्ट्युपासनेषु कर्मसमृद्धतिरिक्तलोकादिफलश्रुतेषु नाङ्गत्वमि-  
त्याह । तथेति । अस्मि विदुषे कल्पन्ते भोगाय समर्था भवन्ति  
भूमिर्लक्षा लोकाः आरता अधस्तनाश्चेत्यर्थः । तथा हि गुणवाद इति  
फलश्रुतेरर्थवादमात्रत्वे स्तुतिलक्षणा स्यात्, सा न युक्ता, मुख्यवत्या  
मालपरत्वसम्भवात् । प्रयाजानुयाजकर्मणान्तु प्रकरणाद्दर्शयत्यङ्गत्वफला-  
त्त्वाभावात् । अतएव भूतिफलश्रुतेरगत्या स्तुतिलक्षकत्वं, यद्यपि पर्यम-  
योत्वादीनामङ्गत्वबोधकं प्रकरणं नास्ति तथापि तेषु फलश्रुतेः स्तुतित्वं,

विद्याविहीनमपि कर्म वीर्यवदिति गम्यते, तच्चानित्यत्वे विद्याया उपपद्यते, नित्यत्वे तु कथं तद्विहीनं कर्म वीर्यवदभ्यनुज्ञायेत, सर्वाङ्गोपसंहारे हि वीर्यवत् कर्मेति स्थितिः । तथा लोकमान्यादिषु प्रतिनियतानि प्रत्युपासनं फलानि शिष्यन्ते 'कल्पन्ते हाम्ने लोका ऊर्द्धाश्चावृत्ताश्च' इत्येवमादीनि । न चेदं फलश्रवणमर्थवादमात्रं युक्तं प्रतिपत्तुं, तथा हि गुणवाद आपद्यत, फलोपदेशे तु मुख्यवादापत्तिः, प्रयाजादिषु त्वितिकर्तव्यताकाङ्क्षस्य क्रतोः प्रकृतत्वात्तदर्थे सति युक्तं फलश्रुतेरर्थवादत्वं, तथाऽनारम्भाधीतेष्वपि पर्णमयोत्वादिषु, न हि पर्णमयोत्वादीनामक्रियात्मकानामाश्रयमन्तरेण फलमन्वन्त्याऽवकल्पते, गोदाहनादीनां हि प्रकृतापप्रणयनीयाश्रयत्वाभादुपपन्नः फलविधिः । तथा वैल्वादीनामपि प्रकृतयूपाद्याश्रयत्वाभादुपपन्नः फलविधिः,

तेषामक्रियात्वे क्रियामन्वन्धं विना फलहेतुत्वानुपपत्तेरतस्मात् फलार्थक्रियापक्षितत्वात् क्रतोश्च जुहुप्रकृतिव्याकाङ्क्षितत्वात् पर्यमयो जुहुरित्यादिवाक्येनैव प्रकृतिद्वयार्पकेण जुहुद्वारा सद्भिहितकत्वकृत्वमिद्वेयुक्तं फलश्रुतेरर्थवादत्वमिति भावः । अक्रियात्मकगोदाहनादेरपि फलश्रुतेरर्थवादः स्यादत आह । गोदाहनादीनां हीति । यदाऽपःप्रणयनेन पशुकामस्य सतो गोदाहनेन ब्रह्मवर्चमकामस्य काम्येति फलार्थविधिरेव नार्थवादः, गोदाहनादेः कत्वनाकाङ्क्षितत्वेनाङ्गत्वाभावात्, चमसेन निराकाङ्क्षक्रियासम्बन्धतया स्वफलबाधकत्वसम्भवात् । तथा खादिरत्वेन निराकाङ्क्षकत्वद्रुपमाश्रित्य वैल्ममन्नाद्यकामस्य खादिरं वीर्यकामस्येति फलार्थविधिरेवार्थः । पर्यमयोत्वादिषु फलविधिः किं न स्यादत आह । न त्विति । एवंविधो यूपादिस्तन्निराकाङ्क्ष इत्यर्थः । जुहुरेवाश्रय इत्यत आह । वाक्येनेति । जुहुः प्रकृतिः इत्या-

न तु पर्याप्तमयीत्वादिव्येवंविधः कश्चिदाश्रयः प्रकृतोऽस्ति, वा-  
क्येनैव तु जुहुयाद्याश्रयतां विवक्षित्वा फले च विधिं विवक्षितो  
वाक्यभेदः स्यात्, उपासनानान्तु क्रियात्मकत्वात् विशिष्टवि-  
धानोपपत्तेरङ्गीयाद्याश्रयाणां फलविधानं न विरुध्यते, तस्मात्  
यथा क्त्वाश्रयाण्यपि गोदोहनादीनि फलसंयोगादनित्यान्येव-  
मुङ्गीयाद्युपासनान्यपि इति द्रष्टव्यम् । अत एव च कल्पसूत्र-  
कारा नैवजातीयकान्युपासनानि क्रतुषु कल्पयाञ्चक्रुः ॥

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥

.वाजुमनेयके 'वदिय्याम्मेवाहमिति वाग्दध्रे' इत्यत्राध्यात्मं  
वागादीनां प्राणः श्रेष्ठोऽवधारितोऽधिदैवमग्न्यादीनां वायुः ।  
तथा छान्दोग्ये 'वायुर्वाव संवर्गः' इत्यत्राधिदैवमग्न्यादीनां वायुः  
संवर्गोऽवधारितः 'प्राणो वाव संवर्गः' इत्यत्राध्यात्मं वागादीनां  
प्राणः । तत्र संशयः, किं पृथग्वेभौ वायुप्राणानुपगन्तव्यौ स्या

पेक्षित्वात्प्रदानेनैव वाक्येन क्त्वाश्रयतया जुहुप्रकृतिद्रव्यसम्बन्धो विधेयः  
पश्चाद्गिराकाङ्क्षं जुहुमाश्रय तस्यैव प्रकृतिः इत्यस्य फलसंयोगो विधेय  
इति वाक्यभेद इत्यर्थः । पर्यतादिवैलक्षण्यमुपासनानामाह । उपा-  
सनानां त्विति । स्वयं चित्त्वादिकविशिष्टत्वेन विधानोपपत्तिरित्यर्थः ।  
तस्मादिति अङ्गत्वावेदकमानाभावादित्यर्थः । अत एवेति अङ्गत्वा-  
देवेत्यर्थः । तस्मादङ्गीयास्तुभावेऽपि कर्माधिकार इति सिद्धं ॥

प्रदानवदेव तदुक्तम् । वायुप्राणयोर्भेदाभेदवाक्याभ्यां संशयमाह ।  
तत्रेति । अस्तु कर्माङ्गानां तन्सम्बन्धोपास्तीनाञ्च फलभेदादित्यत्त्वानि-  
त्यस्वरूपः प्रयोगभेदः, इह तु वायुप्राणयोः स्वरूपभेदात् तत् स्वरूप-

तामुतापृथग्वेति । अपृथगिति तावत् प्राप्तं, तत्त्वाभेदात्, न चा-  
 भिन्ने तत्त्वे पृथगनुचिन्तनं न्याय्यं । दर्शयति च श्रुतिरध्यात्म-  
 मधिदैवतञ्च तत्त्वाभेदं 'अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्' इत्यारभ्य ।  
 तथा 'अत एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः' इत्याध्यात्मिकानां  
 प्राणानामाधिदैविकीं विभृतिमात्मभृतां दर्शयति । तथान्वचापि  
 तत्र तचाध्यात्ममधिदैवञ्च ब्रह्मधा तत्त्वाभेददर्शनं भवति । क-  
 चिच्च 'यः प्राणः स वायुः' इति विस्पष्टमेव वायुं प्राणस्यैकीक-  
 रोति । तद्योदाहृतेऽपि वाजमनेयिब्राह्मणे 'यतस्योदेति सूर्यः'  
 इत्यस्मिन्नपसंहारश्लोके 'प्राणादा एष उदेति प्राणोऽस्मेति' इति  
 प्राणेनैवोपसंहरत्वेकत्वं दर्शयति । 'तस्मादेकमेव अतश्चदेत् प्राण्या-  
 चैवापान्याच्च' इति च प्राणव्रतनैवैकेनोपसंहरत्वेतदेव द्रढयति ।

प्राणिलक्षणाफलैक्याच्च ध्यानप्रयोगिकमिति पूर्वपक्षवति । अपृथगिति ।  
 'अग्निर्वाक् भूत्वा' इत्यारभ्य 'वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्' इत्यभेदं  
 दर्शयतीत्यर्थः । 'यतस्योदेति सूर्यस्तं वर' इति प्रश्ने सूत्रात्मकवायुर्वायुः  
 वायुस्थाने प्राणः । वदेत्येकत्वं तयोर्दर्शयतीत्याह । तथेति । किञ्च यदि  
 वायुप्राणयोः पृथक् विधानं म्यात् तर्हि ध्यानाङ्गव्रतभेदाऽपि स्यात्  
 इह तु प्राणापाननिरोधात्मकव्रतैक्यव्रतार्थानैक्यमित्याह । तस्मा-  
 दिति, व्रतैक्यस्य प्रशस्तत्वादित्यर्थः । किञ्च वायुप्राणा सखर्गा भेदे-  
 नोपक्रम्य परस्मादाक्यशेषे संवर्गभेदेक्यश्रुतेः प्रयोगिकमित्याह । तथेति ।  
 महात्मनः इति द्वितीयाबलवचनं । चतुरश्रानुःसक्राकान् अपिस्रुत्या-  
 दकचन्द्रानपरांश्च वाक्चक्षुःश्रावमनोरूपानेका देवः, कः प्रजापतिः,  
 जगार जीर्णवानपसंहतवानित्यर्थः । न बधीति भेदमिति शेषः । यथा  
 'अग्निहोत्रं जुहोति' इत्यत्रग्नाग्निहोत्रस्यैकस्यैव दधितगदकादिगुणभेदेन  
 सावंप्रातःकालभेदेन प्रथोगभेदस्तथा 'अपादा भवति य एवं वेद' इत्य-



तथा ह्यान्दोऽपि 'परस्ताम्नहात्मनश्चतुरो देव एकः कः सो जगात्' इत्येकमेव संवर्गं गमयति न ब्रवीत्येक एकेषाञ्चतुर्णां संवर्गोऽचरोऽपरेषां, तस्मादपृथक्क्रमुपगमनस्येत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । पृथगेव वायुप्राणावुपगन्तव्याविति, कस्मात् पृथगुपदेशात् । आध्यानार्था ह्ययमध्यात्माधिदैवविभागोपदेशः सोऽमत्याध्यान-पृथक्त्वेऽनर्थक एव स्यात् । ननूक्तमपृथगनुचिन्तनं तत्त्वाभेदादिति, नैष दोषः, तत्त्वाभेदेऽप्यवस्थाभेदादुपदेशभेदवशेनानुचिन्तनभेदापपत्तेः । श्लोकोपन्यामस्य च तत्त्वाभेदाभिप्रायेणाणुपपद्यमानस्य पूर्वादितध्येयभेदनिराकरणमामर्थ्याभावात् । 'म यथेषां प्राणरतां मध्यमः प्राण एवमेतासां देवतानां वायुः' इति चोपमानोपमेयकरणात् । एतेन व्रतपन्यासो व्याख्यातः । एकमेव व्रतमिति चैवकारो वागादिव्रतनिवर्तनेन प्राणव्रतप्रतिपत्त्यर्थः, भग्नव्रतानि हि वागादीन्युक्तानि 'तानि मृत्युः श्रमो भूलोपयमे' इति श्रुतेः न वायुव्रतनिवृत्त्यर्थः । 'अथातो व्रतमी-

त्यन्नायाः संवर्गविद्यायां एकत्वेऽप्युत्पन्नशिष्टवायुप्राणाख्यगुणभेदात् प्रयोगभेद इत्युत्सृजं सिद्धान्तयति । पृथगेवेति । 'तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ' इत्युपास्यभेदवाक्यस्य प्रयोगभेदपरत्वाद्वाक्यादेव भेदसिद्धिरित्यर्थः । पूर्वपक्ष्युक्तमनुश्रुत्याह । ननूक्तमित्यादिना । उपास्यतया प्रधानभूतसंवर्गगणविशिष्टोपास्यभेदवाक्यविरोधादनुपास्यवायुतत्त्वैक्यवचनं न प्रयोगैक्यप्रापकमिति भावः । सूच्यादयास्तमययोर्वाप्यधीनत्वात्तदभेदाभिप्रायेण प्राणावृत्तौ । ततोऽध्यात्माधिदैवावस्थाभेदेनोक्तस्य ध्येयभेदस्य निरासे 'यत्सोदेति' इति श्लोकस्य न शक्तिरित्याह । श्लोकेति । अस्मामर्थं लिङ्गमाह । सामर्थ्येति । श्लोकोपन्यासवद्भूतैकोपन्यासोऽपि तत्त्वाभेदाभिप्रायेणेत्याह । एतेनेति । नन्वेवकाराद्वायुव्रतनिवृत्तेः प्राण

मांसा' इति प्रसृत्य तुल्यवद्वायुप्राणयोरभ्यव्रतत्वस्य निर्धारित-  
त्वात् । 'एकमेव व्रतश्चरेत्' इति चोक्त्वा 'तेनो एतस्यै देवतायै  
सायुज्यं सलोकतां जयति' इति वायुप्राणिं फलं ब्रुवन् वायुव्रत-  
मनिवर्तितं दर्शयति, 'देवता ह्यत्र वायुः स्यात् अपरिच्छिन्नात्म-  
त्वस्य प्रेषितत्वात्, पुरस्तात् प्रयोगाच्च, 'भैषानस्तमिता देवता य-  
द्वायुः' इति । तथा 'तौ वा एतौ द्वौ संवर्गौ वायुग्रेव देवेषु प्राणः  
प्राणेषु' इति भेदेन व्यपदिशति 'ते वा एते पञ्चान्यं पञ्चान्ये  
दश मन्तस्तत्कृतम्' इति च भेदेनैवोपसंहरति, तस्मात् पृथगेवो-  
पगमनं, प्रदानवत् यथा 'इन्द्राय राज्ञे पुगेडाशमेकादशकपा-  
लमिन्द्रियाधिंराजायेन्द्राय स्वराज्ञे' इत्यस्यां त्रिपुगेडाशिन्या-  
एवैका ध्येयो भातीत्यत आह । एकमेवेति । वदनदर्शनादीनि वाक्-  
चक्षुरादीनां व्रतानि अमरूपस्यैवना भ्रान्तीत्युक्त्वा प्राणस्याभ्यव्रतत्वं  
निर्धारितं, तथा ज्वलनतापादीन्यग्न्यादित्यादीनां व्रतानि भ्रान्ती-  
त्युक्त्वा वायोरभ्यव्रतत्वं निर्धारितं, 'स यशेवां प्राणानां मध्यमः प्राणः  
स्थिरव्रत एवमेतासां देवतानां वायुर्ज्ञाषन्ति ह्यन्या देवता न वायुः  
संघातुनस्तमिता देवता यद्वायुः' इति श्रुतेः, अतो भ्यव्रतनिरासार्थं एव-  
कारो न वायुव्रतनिवृत्त्यर्थं इत्यर्थः । अत्रैवार्थं लिङ्गमाह । एकमिति ।  
उकारश्चार्थः, तेन व्रतेन वाधोः सायुज्यं समानदेहत्वं सलोकताच्च  
जयतीत्यर्थः । नन्वत्र वायुप्राणिनं श्रुतेत्यत्राह । देवतेति । तस्मात्  
तत्त्वाभेददृष्ट्या व्रतैक्यमिति स्थितं, सम्प्रति पूर्वोक्तं पृथगुपदेशं विह-  
योति । तथा तौ वा इति । सौत्रं दृष्टान्तं व्याचष्टे । प्रदानवदिति ।  
त्रयः पुगेडाशाः अस्याः सन्तीति त्रिपुगेडाशिनोऽष्टित्तस्यां किं सह  
प्रदानमुत भेदेनेति सन्देहे पूर्वपक्षमाह । सर्वेषामिति । सर्वेषां  
देवानामभिमुख्येन प्रापयन् हविरवद्यति गृह्णाति, अस्त्वं वट्कारं  
वट्काराख्यदेवभागमित्यर्थः । यद्वा सर्वदेवार्थं युगपदवदानं कार्य-  
मित्यत्र हेतुस्य वट्कारमिति । अथार्थत्वायत्यर्थं हि एकार्थमवदाते

\* देवतेत्यर्थात् वधे का० ।

मिथ्यां 'सर्वेषामभिगमयन्नवद्यत्यच्छं वट्कारम्' इत्यतो वचना-  
दिद्वाभेदाच्च सहप्रदानाशङ्कायां राजादिगुणभेदात् याज्या-  
नुवाक्याव्यत्यासविधानाच्च यथान्यासमेव देवतापृथक्त्वात् प्रदान-  
पृथक्त्वं भवति, एवं तत्त्वाभेदेऽपि आध्येयांशपृथक्त्वादाधान-  
पृथक्त्वमित्यर्थः । तदुक्तं सङ्कर्षे 'नाना वा देवता पृथग्ज्ञानात्'  
इति [जै०सू०] । तत्र तु द्रव्यदेवताभेदात् यागभेदोऽपि  
विद्यते नैवमिह विद्याभेदोऽस्ति उपक्रमोपसंहाराभ्यामध्या-  
त्माधिदैवोपदेशेष्वेकविद्याविधानप्रतीतेः, विद्यैक्येऽपि त्वध्या-  
त्माधिदैवभेदात् प्रवृत्तिभेदो भवति, अग्निहोत्र इव सायंप्रातः-  
कालभेदादित्यभिप्रेत्य प्रदानवदित्युक्तम् ॥

हविषि श्रेष्ठो योगानर्हतया यथा स्यादिति भावः । एवं सहावदन-  
श्रुतेर्देवैक्याच्च पुरोडाशानां सहप्रक्षेपे प्राप्ते पृथक्प्रक्षेप इति सि-  
द्धान्तमाह । राजेति । राजाधिराजस्वराजगुणभेदेन विशिष्टदेवता-  
भेदादित्यर्थः । किञ्चाध्वर्युणा यजेति प्रेषकृते होत्रियो मन्त्रः पथ्यते  
सा याज्या, अनुब्रूहि इति प्रेषानन्तरमन्त्रः पुरोऽनुवाक्येति भेदोऽस्ति,  
तत्रास्यामिष्टौ प्रथमपुरोडाशप्रदाने या क्लृप्ता याज्या सा द्वितीयप्रदाने  
पुरोऽनुवाक्या, या च पूर्वमनुवाक्या सा पश्चात् याज्येति व्यत्यासमन्वा-  
हेति श्रुत्या विधानात्, यथाश्रुति प्रक्षेपपृथक्त्वमित्याह । याज्येति ।  
सङ्कर्षो देवत्वकाण्डं वाशब्दोऽवधारणे, ननैव देवता राजादिगुणभेदेन  
भेदागमादिति सूत्रार्थः । दृष्टान्ते देवताभेदात् कर्मभेदवत् विद्याभेदः  
स्यात् इत्यत आह । तत्र त्विति । कर्मात्प्रवृत्तिवाक्यस्य देवताभेदः  
कर्मभेदे हेतुः, इह त्वन्नादो भवति य एवं वेदेत्युत्पात्तवेकत्वेन ज्ञान-  
विद्यायाः पश्चात् कृतवायुप्राणभेदो न भेदकः, अग्निहोत्रस्येव दध्या-  
दिद्रव्यभेद इत्यर्थः । तर्हि केनांशेन प्रदानस्य दृष्टान्तत्वमित्यत आह ।  
विद्यैक्योपीति । अवस्थाभेदो देवताभेदः प्रयोगभेदश्चेत्यंशेनायं दृष्टान्त  
इत्यर्थः ॥

लिङ्गभूयस्वात् तद्धि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥

वाजसनेयिनोऽग्निरहस्ये 'नैव वा इदमथे सदासीत्' इत्यस्मिन्  
ब्राह्मणे मनोऽधिकृत्याधीयते 'षट्त्रिंशत्तं सहस्राण्यपश्यदात्म-  
नोऽग्नीनर्कान् मनोमयान्मनश्चितः' इत्यादि, तथैव 'वाकितः  
प्राणचित्तश्चक्षितः श्रोत्रचितः कर्मचितोऽग्निचितः' इति ष्टय-  
गग्नीनामनन्ति माम्यादिकान्, तेषु संशयः किमेते मनश्चिदा-  
दयः क्रियानुप्रवेशिनः तच्छेषभृता उत स्वतन्त्राः केवलवि-  
द्यात्मका इति । तत्र प्रकरणात् क्रियानुप्रवेशे प्राप्ते स्वातन्त्र्यं  
तावत् प्रतिजानीते । लिङ्गभूयस्वादिति । भूयामि हि लिङ्गा-  
न्यस्मिन् ब्राह्मणे केवलविद्यात्मकत्वमेवामुपोदलयन्ति दृश्यन्ते

लिङ्गभूयस्वात् । उत्पत्तेः प्राक् इदं सर्वं नैव सदासीन्नाप्यसदित्युपक्रम्य  
मनःस्थितमुक्त्वा 'मन आत्मानमेक्षत तीक्ष्णपूर्वकमग्नीनपश्यत्' इति  
मनोऽधिकृत्य षट्त्रिंशत् इत्यर्थः । पुरुषायुषः कृतशतवर्धान्तर्गतः षट्-  
त्रिंशत्सहस्रैरहोरात्रैरवच्छिन्नतया । मनोऽहोनामसंज्ञायानामपि  
षट्त्रिंशत्सहस्रत्वं । आभिरिष्टकालेन कल्पिताभिमनसैव सम्पादिता  
अप्रथो मनश्चित्तानर्कान् पृथ्यान्मनोमयान्मनोऽहोत्तियु सभादिता-  
नात्मनः स्वस्य सम्बन्धित्वेन मनोऽपश्यत्, तथा वाक्प्राणादयोऽपि स्वस्व-  
रूपरूपानग्नीनपश्यन्नित्याह । तथेति । प्राणो ब्राह्मं, कर्मन्त्रियेषु हस्ता-  
दिना पितः कर्मचितः, अग्निचितस्त्वृक्पूर्वकाश्चपि चयनप्रकरणाः कृताः  
तेऽप्ययः कत्वर्था उत प्राधान्यप्राप्तिकादिभ्रूयस्वात् पुरुषाः यथा वति  
संशयमाह । तेऽस्मिन् । केवलविद्यात्मकाः क्रियादिकं विना भावना-  
मया इत्यर्थः । एकप्रयोगासम्भवादाद्युपप्राणयोरेपि प्रयोगभेदाऽस्तु, इह  
तु मनश्चिदाद्यग्नीनां प्रकरणात् कर्माह्वित्वेनैकप्रयोगत्वमिति प्रापय्य सि-  
द्धान्तमुपक्रमते । तत्रेत्यादिना । पूर्वपक्षे भवनाग्नीनां कत्वत्त्वमित्युक्तो वा

‘तद्यत् किञ्चेमानि भूतानि मनसा सङ्कल्पयन्ति तेषामेव सा कृतिरिति तान् हेतानेवंविदे सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्थपि स्वपते’ इति चैवंजातीयकानि । तद्धि लिङ्गं प्रकरणाद्वलीयः, तदप्युक्तं पूर्वस्मिन् काण्डे ‘श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यानां समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्’ इति [जै० सू० ॥]

पूर्वविकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामा-

नसवत् ॥ ४५ ॥

नैतद्युक्तं स्वतन्त्रा एतेऽग्रयोऽनन्यशेषभृता इति पूर्वस्य क्रियाजयस्याग्नेः प्रकरणात् तद्विषय एवायं विकल्पविशेषोपदेशः स्यान्न स्वतन्त्रः । ननु प्रकरणाल्लिङ्गं बलीयः, सत्यमेव तत्, लिङ्गमपि ल्वेवंजातीयकं न प्रकरणात् बलीयो भवति, अन्यार्थ-

क्रियाभिना विकल्पः समुच्चयो वास्तु सिद्धान्ते पुरुषार्थत्वमिति फलं, तत्र सर्वप्राणिमनोवृत्तिभिर्मया सदाप्रयः श्रीयन्त इति ध्यानदार्ढ्यं सति सर्वभूतानि यत्किञ्चित् मनसा सङ्कल्पयन्ति तेषामेवाग्नीनां सा कृतिः करणमित्येकं लिङ्गं, क्रियाङ्गस्य यत्किञ्चित्करणेन सिद्धदर्शनादित्याह । तद्यदिति । एवंविदे स्वपते जायतेऽपि तदीयाग्नीन् भूतानि सर्वदा चिन्वन्ति इति लिङ्गान्तरं, क्रियाङ्गस्य चोदितकालानुष्ठेयस्य सदा सर्वैरनुष्ठीयमानत्वायोगादित्यर्थः । घटत्रिंशत्सहस्रत्वसङ्ख्याप्यनङ्गत्वे लिङ्गं एवंजातीयकपदेनोक्तं ॥

एवं सिद्धान्तमुपक्रम्य पूर्वपक्षयति । पूर्वेति । पूर्वस्थेऽकाभिरभिचिनुत इत्युक्तस्य स एष त्विष्टकाभिरिति सन्निहितस्यायं विकल्पविशेषोपदेशः सङ्कल्पमयत्वाख्यप्रकारभेदोपदेशः क्रियाभिवात् साङ्ख्यिकाग्रयोऽप्यङ्गमिति यावत्, किं विधिवाक्यस्यं लिङ्गं प्रकरणाद्वलीयः

दर्शनं ह्येतत् साम्यादिकाग्निप्रशंसारूपत्वात् । अन्यार्थदर्शन-  
 द्वाप्त्यामन्यस्यां प्रज्ञौ गुणवादेनाप्युपपद्यमानं न प्रकरणं  
 बाधितुमुत्सहते । तस्मात् साम्यादिका अध्येतेऽग्नयः प्रकरणात्  
 क्रियानुपवेशिन एव स्युः, मानसवत्, यथा द्वादशरात्रस्य दश-  
 मेऽहन्यविवाक्ये पृथिव्या पात्रेण समुद्रस्य सोमस्य प्रजापतये  
 देवतायै गृह्यमाणस्य यद्वणामादनहवनाहरणोपज्ञानभक्षणानि  
 मानसान्येव आह्नायन्ते, स च मानसोऽपि यद्वकल्पः क्रिया-  
 प्रकरणात् क्रियाशेष एव भवति, एवमयमप्यग्निकल्प इत्यर्थः ॥

अर्थवादस्य वाऽऽयमङ्गीकरोति । सत्यमिति । न द्वितीय इत्यन्वह । नि-  
 ङ्गमिति । मानस्याभिधिर्ध्यायार्थवादस्य निष्ठायां स्वार्थप्रापकानामभा-  
 वात् दीर्घस्यमित्यर्थः । सूत्रस्य क्रियापदं षाचष्टे । तस्मादिति । ननु  
 अक्रियारूपाग्नां ध्यानमयानां कथं क्रियाकृतं तत्राह । मानसव-  
 दिति । द्वादशाहन्याहर्दयं त्यक्त्वा मध्यस्यदशरात्रस्यैव रात्रादिषु  
 प्रकृतित्वं, तद्भ्रमाणामिव तेष्वतिदेशात्तस्य मध्यदिनानुष्ठेयस्य सदाच-  
 रनुष्ठीयमानत्वात्, दशरात्रस्य दशमेऽहन्यर्थादेकादशेऽहनि मानस-  
 ग्रहः श्रूयते, अनया त्वा पात्रेण समुद्रं, रसया प्राजापत्यं मनोग्रहं  
 गृह्णाति इति अनया रसया पृथिव्या पात्रेण समुद्रं त्वा प्रजापति-  
 देवताकं मनोग्रहं गृह्णाति इति ग्रहः सोमरसः, मनसा रसत्वेत भा-  
 वितमध्यगुं गृह्णाति इत्यर्थः । ध्यत एवार्त्विजां ध्यायितया विविधवा-  
 क्योद्धारणाभावादवियाक्यसंज्ञा । अङ्गः प्रात्या ग्रहणं नाम सोमपात्र-  
 स्तोपादानं, गृहीतस्य स्वस्थाने स्थापनमाप्तादानं, सोमस्य होमो हवनं  
 ऊतशेषादानं, आहरणं शेषभक्षणाय त्विजां मिथोऽनुज्ञाकरणमुपज्ञानं,  
 ततो भक्षणमित्येतानि मानसान्येवेत्यर्थः । स च मानसो ग्रहो द्वादशा-  
 हादहरन्तरे स्वतन्त्रमित्याशङ्क्य द्वादशाहसंज्ञाविरोधात् नाहरन्तरं  
 किन्तु प्रकरणादवियाक्यस्याङ्गमिति सिद्धान्तमाह । स चेति । कल्पः  
 कल्पनाप्रकारः ।

## अतिदेशश्च ॥ ४६ ॥

अतिदेशश्चेषामग्नीनां क्रियानुप्रवेशमुपोद्दलयति 'षट्त्रिंशत् सप्तस्राष्ट्यग्नयोऽर्कास्तेषामेकैक एव तावान् यावानसौ पूर्वः' इति । सति हि समान्येऽतिदेशः प्रवर्तते ततश्च पूर्वेणैकचितेन क्रियानुप्रवेशिनाऽग्निना साम्यादिकानग्नीनतिदिशन् क्रियानुप्रवेशमेवैषां द्योतयति ॥

## विद्यैव तु निर्धारणात् ॥ ४७ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । विद्यात्मका एवैते स्वतन्त्रा मनसिदादयोऽग्नयः स्युः न क्रियाशेषभृताः, तथा हि निर्धारयति 'ते हैते विद्याचित एव' इति 'विद्यया हैवैत एवंविदस्यिता भवन्ति' इति च ॥

## दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥

दृश्यते चैषां स्वातन्त्र्ये लिङ्गं तत्पुरस्ताद्दर्शितं 'लिङ्गभृयस्त्वात्' इत्यत्र [वे०सू०१।३।४४] । ननु लिङ्गमप्यसत्यामन्यस्यां प्राप्तावसाधकं कस्यचिदर्थस्येत्यपास्य तत्प्रकरणसामर्थ्यात् क्रियाशेषत्वमध्यवसितमिति, अत उत्तरं पठति ॥

केचित्तत्र भाष्ये दशरात्रशब्दो विकृतिपरः, तत्रापि दशमेऽहन्य-विवाक्यसंज्ञके मानसग्रहस्यातिदेशप्राप्ततयाङ्गत्वादित्याहुः । मनसिदादीनां क्रियाङ्गत्वे प्रकरणमुक्त्वा लिङ्गमाह । अतिदेशश्चेति । क्रियाङ्गत्वसादृश्यादतिदेश इत्यर्थः ।

सिद्धान्तमाह । विद्येति ।

श्रुतिलिङ्गवाक्यैः प्रकरणं बाध्यमिति सूत्रत्रयार्थः ।

श्रुत्यादिवलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥

नैवं प्रकरणसामर्थ्यात् क्रियःशेषत्वमध्यवशाय स्वातन्त्र्यपक्षो  
बाधितव्यः, श्रुत्यादिवलीयस्त्वात् । बलीयांश्चि हि प्रकरणात्  
श्रुतिलिङ्गवाक्यानीति स्थितं श्रुतिलिङ्गसूत्रे, तानि चेह स्वातन्त्र्य-  
पक्षं साधयन्ति दृश्यन्ते, कथं, श्रुतिस्त्वावत् 'ते हैते विद्याचित  
एव' इति, तथा लिङ्गं 'सर्वदा सर्वाणि भूतानि चिन्वन्त्यपि स्वपते'  
इति, तथा वाक्यमपि 'विद्यया हैवैत एवंविदश्चिता भवन्ति' इति,  
'विद्याचित एव' इति हि सावधारण्यं श्रुतिः क्रियानुप्रवेशेऽ-  
मीषामभ्युपगम्यमाने बाधिता स्यात् । नन्ववाह्यसाधनत्वाभिप्रा-  
यमिदमवधारणं भविष्यति । नेत्युच्यते, तदभिप्रायतायां हि  
विद्याचित इतीयता विद्यास्वरूपसङ्कीर्तनेनैव कृतत्वादनर्थक-  
मिदमवधारणं भवेत्, स्वरूपमेव ह्येषामवाह्यसाधनत्वमिति ।  
अवाह्यसाधनत्वेऽपि मानसग्रहवत् क्रियानुप्रवेशशङ्कायां तन्निवृ-  
त्तिफलमवधारणमर्थवत् भविष्यति । तथा 'स्वपते जाग्रते सैवं-  
विदे सर्वदा सर्वाणि भूतान्येतानग्नौ चिन्वन्ति' इति सातत्यदर्-  
शनमेतेषां स्वातन्त्र्यैव कल्पते । यथा सात्यादिके वाक्प्राणमये  
अग्निहोत्रे 'प्राणं तदा वाचि जुहोति वाचं तदा प्राणे जुहोति'

तत्रावधारणश्रुतेरन्यथासिद्धिं शङ्कते । नन्ववाह्येति । विद्याचित  
इतिपदेनैवावाह्यसाधनत्वस्य 'नन्वत्वादवधारणं' अर्थमित्याह । नेति ।  
तर्हि कथमस्त्वार्यवत्त्वं तत्राह । अवाह्येति । लिङ्गं श्यनक्ति । तथे-  
ति । अग्नीनां सर्वकाशस्यापित्वेनानङ्गत्वे दृष्टान्तमाह । यथेति ।  
तदा ध्यानकाल इत्यर्थः । होमे यथा भातव्यमुच्यते तत्तदग्नीनां सात-  
त्यदर्शनमित्यन्वयः । यदुक्तमर्थवादस्यत्वाच्छिङ्गं दुर्बलमिति तत्र सर्वदा



तावान् चावानसौ पूर्वः' इति क्रियामयस्याग्नेर्भावात्सं ज्ञान-  
मथानामेकैकस्यातिदिग्मन् क्रियायामनादरं दर्शयति । न च  
सत्येव क्रियासम्बन्धे विकल्पः पूर्वोत्तरेषामिति शक्यते वक्तुं । न  
हि घेन व्यापारेणाहवनीयधारणादिना पूर्वः क्रियाया उप-  
करेति तेनोत्तरे उपकर्तुं शक्नुवन्ति । यत्तु पूर्वपक्षेऽप्यतिदेश  
उत्प्रेक्षक इत्युक्तं सति हि सामान्येऽतिदेशः प्रवर्तत इति, तद-  
स्मात्पक्षेऽप्यग्नित्वसामान्येनातिदेशसम्भवात् प्रत्युक्तं । अस्ति हि  
सायादिकानामप्यग्नीनामग्नित्वमिति । अत्यादीनि च कार-  
णानि दर्शितानि । एवमनुबन्धादिभ्यः \*कारणेभ्यः स्नातन्ध्रं  
मन्त्रिदादीनां प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववत्, यथा प्रज्ञान्तराणि शा-  
ण्डिल्यविद्याप्रभृतीनि स्वेन स्वेनानुबन्धेनानुबध्यमानानि पृथ-

अनुबन्धातिदेशश्चुतिलिङ्गवाक्येभ्य इत्यर्थः । एवमित्यर्थ इति शेषः ।  
मन्त्रिदादीनां स्नातन्ध्रे क्रियाप्रकरणादुत्कर्षः स्यादित्याशङ्क्य स इह  
इत्याह । दृष्टञ्चेति । एकादशे चिन्तितं [माध० जै० न्यायमाला०  
११ । ४ । १] 'राजा खारान्यकामो राजसूयेन यजेत' इति प्रष्ट-  
त्यावेष्टिर्नाम काचिदिष्टिरप्रज्ञाताः 'आघेयोऽष्टाकपालो हिरण्यं  
दक्षिणा, बार्हस्पत्यश्चरुदिति पृथ्वी दक्षिणा, ऐन्द्रमेकौदशकपाल-  
मृगभो दक्षिणा' इति, तस्यां वर्षभेदेन प्रयोगभेदः श्रूयते 'यदि  
ब्राह्मणो यजेत बार्हस्पत्यं मध्ये निधायाऽऽतिमाऽऽतिं ऊत्वाभिघार-  
येत् यदि वैश्या वैश्वदेवं चरुं मध्ये निदध्यात् यदि राजन्यस्तदैन्द्रमि-  
त्याघेयैन्द्रं पुरो ऽग्नेयोर्मध्ये बार्हस्पत्यं चरुं निर्वपेदित्यर्थः । अत्राघे-  
यादिचरुषु अङ्गानां तन्मेष प्रयोगो भाति मध्ये निधानलिङ्गात् प्रयो-  
गभेदमध्ये निधानायोगादेतयाज्ञाद्यकामं याजयेदित्येकवचनाच्च, स  
च तन्मप्रयोगो राजसूयकतुवाङ्गायामग्राद्यकामवर्षत्रयकर्तृकायामेवा-  
वेष्टौ श्रेयः न तु क्तत्वन्तर्गतार्था । ननु किमत्र नियामकं क्तवर्थाया-

मेव कर्त्तव्यः प्रज्ञानरेभ्यश्च स्वतन्त्राणि भवन्त्येवमिति । इद-  
 म्नावेष्टेः राजसूयप्रकरणपठितायाः प्रकरणादुत्कर्षः, वर्त्त-  
 यानुबन्धाद्वाजसन्निवाच राजसूयस्य । तदुक्तं प्रथमे काण्डे  
 'कलर्थायामिति चेत् न वर्त्तयसंयोगात्' इति [अ. सू. ०] ॥

न सामान्यादप्युपलभ्येष्ट्युवत् न हि

श्लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥

यदुक्तं मानसवदिति तत्रत्युच्यते, न मानसवदसामान्या-  
 दपि मनसिदादीनां क्रियाशेषत्वं कल्प्यं, पूर्वोक्तेभ्यः श्रुत्यादिभ्यो  
 हेतुभ्यः केवलपुरुषार्थत्वापलभ्येः, न हि किञ्चित् कश्चित्  
 केनचित् सामान्यं न सम्भवति, न च तावता यथा स्वं वैश्वस्य  
 निवर्तते मृत्युवत्, यथा 'स वा एष एव मृत्युर्य एष एतस्मिन्  
 मण्डले पुरुषः' इति 'अग्निर्वै मृत्युः' इति साम्यादित्यपुरुषयोः  
 समानेऽपि मृत्युशब्दप्रयोगे नात्यन्तसाम्यापत्तिः, यथा च 'अथै

मप्यवेष्टौ तत्र प्रयोगः किं न स्यादिति चेत् । न, वर्त्तयसंयुक्तायां  
 काम्यायामेव अङ्गतन्मैश्वसाधकस्य मध्ये निधानादिनिष्कृतस्य सत्त्वादतो  
 लिङ्गैकवचनाभ्यां तन्मैश्वे सति हिरण्यादिका मितितेकेव दक्षिणा  
 देया, अन्यथा प्रयोगेऽप्ययोगात् । राजमात्रकटं कर्त्तव्यमर्गतेष्टौ तु  
 वर्त्तयसंयोगाभावात् मध्ये निधानादिनिष्कृतं नास्ति, ततश्च तन्मैश्व-  
 साधकाभावाद्दक्षिणाभेदेन तन्मभेद इत्यङ्गानामावृत्तिरेव बद्धमिति  
 सूत्रार्थः ।

अत्र चैकप्रयोगनिष्कृतस्य कर्त्तव्येष्ट्यावसम्भवं काम्येष्टौ च सम्भवं वद-  
 ताऽनेन सूत्रेण काम्येष्टेः कर्त्तव्येष्टिविषयज्ञानात् क्रतुप्रकरणादुत्कर्षं  
 इति सूचितं । स चोत्कर्षो युक्त एव, राजमात्रकटं कर्त्तव्यमिति  
 वर्त्तयसंयोगाभावात्तन्मैश्वेऽप्ययोगादिति स्थितं, तथा मनसिदादीना-  
 मनुत्कर्ष इति भावः । एवं दृष्टान्तं विचिन्तयति । न सामान्यादिति ।

वाव लोकोऽग्निर्गोतमास्यादित्य एव समित्' इत्यत्र न समिदा-  
दिशामान्याल्लोकस्याऽग्निभावापत्तिस्तदत् ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विधं भूयस्वात्त्वनुबन्धः ॥ ५२ ॥

परस्तादपि 'अयं वाव लोक एषाऽग्निश्चितः' इत्येतस्मिन्  
अनन्तरे ब्राह्मणे ताद्विधं केवलविद्याविधित्वं शब्दस्य प्रयोजनं  
सञ्च्यते न शुद्धकर्माङ्गविधित्वं, तत्र हि—

'विद्यया तदारोहन्ति यत्र कामाः परागताः ।

न तत्र दक्षिणा यन्मि नाविदांसस्तपस्विनः' ॥

इत्यनेन श्लोकेन केवलं कर्म निन्दन् विद्याञ्च प्रशंमन्ने-  
तर्ह्ययति, तथा परस्तादपि 'यदेतन्मण्डलं \*नयति' इत्यस्मिन्  
ब्राह्मणे विद्याप्रधानत्वमेव सञ्च्यते 'मिऽमृतो भवति मृत्युर्यस्या-  
त्मा भवति' इति विद्याफलैर्नैवोपसंहारात् न कर्मप्रधानता,  
तस्मामान्यादिहापि तथालं । भूयंसस्वन्यवयवाः सन्नाद-  
यितव्या विद्यायामित्येतस्मात् च कारणादग्निमानुबन्धते विद्या  
न कर्माङ्गत्वात् । तस्मात् मगसिदादीनां केवलविद्यात्मकत्व-  
सिद्धिः ॥

ऋत्वर्यत्पुष्ट्यार्थत्ववैषम्येऽपि मानस्यत्वसामान्यं न विरुध्यते विषमयो-  
रपि साम्यदर्शनादित्यर्थः ।

किञ्च पूर्वोत्तरब्राह्मणयोः स्वतन्त्रविद्याविधानात् तन्मध्येत्यस्याऽपि  
ब्राह्मण्यस्य स्वतन्त्रविद्याविधिपरत्वमित्याह । परेण चेति । चित्तेऽग्नौ  
लोकदृष्टिविधानं स्वतन्त्रमुत्तरत्र गम्यते पूर्वत्र मण्डलपुरुषोपास्ति-  
स्तस्याग्निध्यान्मध्येऽपि मानस्याग्रयः स्वतन्त्रा इत्यर्थः । तर्हि क्रियाग्निना  
सह पाठः किमर्थमित्यत आह । भूयंसस्त्विति ॥

\* नयतीत्यस्य स्थाने तपतीति बर्ध० पु० पाठः ।

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥५३॥

इह देहव्यतिरिक्तस्यात्मनः सङ्गावः समर्थ्यते बन्धमोक्षाधिकारसिद्धये । न ह्यसति देहव्यतिरिक्ते आत्मनि परिलोकफलाद्येदना उपपद्येरन् कस्य वा ब्रह्मात्मत्वमुपदिश्येत । ननु शास्त्रप्रमुख एव प्रथमे पादे शास्त्रफलोपभोगयोग्यस्य देहव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वमुक्तं । सत्यमुक्तं भाव्यकृता न तु तत्रात्माऽस्तित्वे सूत्रमस्ति इह तु स्वयमेव सूत्रकृता तदस्तित्वमाक्षेपपुरःसरं प्रतिष्ठापितं । इत एवाकृष्याचार्येण श्रवणस्वाभिना प्रमाणसूत्रेण वर्णितम् । अत एव च भगवतोपवर्षेण प्रथमे तन्त्रे आत्मास्तिवाभिधानप्रसक्तौ शारीरके वक्ष्याम इत्युद्धारः कृतः । इह चेदं सोदनालक्षणेष्ूपामनेषु विचार्यमाणेष्व्वात्मास्तित्वं विचार्यते कृत्स्नशास्त्रशेषत्वप्रदर्शनाय । अपि च पूर्वस्मिन्नधि-

मनस्विदादीनां पुरुषार्थत्वमुक्तं तदयुक्तं देहातिरिक्तपुरुषाभावादि-  
त्याक्षिपति । एक आत्मनः शरीरे भावात् । सिद्धान्तफलमाह । बन्धेति ।  
पूर्वपक्षे तु परलोकार्थकमंसु मोक्षार्थविद्यायां च अप्रवृत्तिरिति  
व्यतिरेकमुखेन फलमाह । न ह्यसति इति । व्यतिरिक्तात्मविचारस्य  
पूर्वतन्त्रे कृतत्वात् पौनरुक्तमित्याशङ्क्य तत्रत्यविचारस्याऽपि इदमेव  
सूत्रं मूकं जैमिनिसूत्राभावादतः क्व पुनरुक्तमित्याह । ननु शास्त्रे-  
त्यादिना । 'यश्चायुधो यजमानः स्वर्गं लोकमेति' इत्यादिवाक्यस्य  
नाम्न० भा० । शास्त्रात्मप्राप्त्यामित्येवाकृष्य भोक्तृविचारः कृत इत्यत्र  
वृत्तिकारवचनं लिङ्गमाह । अत एवेति । तत्र सूत्राभावाददेवार्थः ।  
उद्धार उपरमः । अस्याधिकरत्नस्यास्मिन् पादे प्रसङ्गसङ्कतिरित्याह ।  
इह चेति । आत्मशक्तिफलोपासनानिर्णयप्रसङ्गेन तदपेक्षितात्मा-  
स्तित्वमुच्यते इत्यर्थः । एतत् सिद्धवत्कृत्य प्रथमसूत्रेऽथशब्देनाधि-

करणे प्रकरणोत्कर्षाभ्युपगमेन मनस्विदादीनां पूरुषार्थत्वं  
 वर्धितं, कोऽसौ पूरुषि यदथा एते मनस्विदद्भ्य इत्यस्यां प्रसक्ता-  
 विदं देहव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वमुच्यते तदस्तिवाच्येपार्थस्ये-  
 दमाद्यं सूत्रं, आद्येपपूर्विका हि परिहारोक्तिर्विवक्षितेऽर्थे सू-  
 षणानिखननन्यायेन दृढां बुद्धिसमुत्पादयेदिति । अत्रैके देह-  
 मात्रात्मदर्शिनां स्वाकायतिका देहव्यतिरिक्तस्यात्मनोऽभावं  
 मन्यमानाः समस्तव्यस्तेषु वाक्त्रेषु पृथिव्यादिष्वदृष्टमपि चैतन्यं  
 शरीराकारपरिणतेषु भूतेषु स्यादिति सम्भावयन्तः तेभ्यश्चै-  
 तन्यं मदशक्तिवद्विज्ञानं चैतन्यविशिष्टः कायः पूरुष इति चाहुः,  
 न स्वर्गगमनायापवर्गगमनाय ता समर्थो देहव्यतिरिक्त आत्मा-  
 ऽस्ति यत्कृतं चैतन्यं देहे स्यात् देहं एव तु चेतनस्यात्मा चेति  
 प्रतिजानते हेतुश्चाचक्षते, शरीरे भावादिति । यद्भि यस्मिन्  
 सति भवत्यसति च न भवति तद्भ्रमत्वेनाध्यवसीयते यथाग्नि-  
 धर्मावौष्यप्रकाशो, प्राणसेष्टाचैतन्यस्यत्यादयस्यात्मधर्मत्वेनाभि-  
 मता आत्मवादिनां, तेऽप्यन्तरेव देह उपस्रभ्यमाना बहिःस्था-

कारी चिन्तितस्तस्मादिदमधिकरणं सर्वशास्त्राङ्गमिति शास्त्रसङ्गति-  
 माह । अत्रैकेति । आद्येपपूर्विका मवान्तरसङ्गतिमाह । अपि चेति ।  
 देहातिरिक्त आत्मर्पित्त न वेति वादिविप्रतिपक्षेः संशये पूर्वपक्ष-  
 माह । अत्रैक इति । यद्यपि समस्तेषु मिलितेषु भूतेषु चैतन्यं न  
 दृष्टं ततोदकुम्भस्य ज्ञानाभावाद्यस्तेषु तु नास्त्येव इत्यर्थः । विदेहा-  
 त्मकभूतेषु स्यादिति तेभ्यो भूतेभ्यश्चैतन्यं सम्भावयन्तो मदशक्तिवदि-  
 ज्ञानं सङ्घातजं तद्विशिष्टसङ्घात आत्मेत्याहुः इत्यन्वयः । यथा मादक-  
 द्रव्येषु ताम्बूलपत्रादिषु प्रत्येकमदृष्टापि मदशक्तिसत्सङ्घाताज्जायते  
 तद्वदित्यर्थः । ननु देहः स्वयं न चेतनः घटवद्भौतिकत्वात् किन्तं

नृपसभ्यमाना अविद्धे देहव्यतिरिक्तो धर्मिषि देहधर्मा एव  
भवितुमर्हन्ति । तस्मादेव्यतिरेको देहादात्मन इत्येवं प्राप्ते मूमः ॥

\*व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वात् तपलब्धिवत् ॥ ५४ ॥

न त्वेतदस्ति यदुक्तमव्यतिरेको देहादात्मन इति व्यतिरेक  
एवास्य देहाद्भवितुमर्हति तद्भावाभावित्वात्, यदि हि देहभावे  
भावात् देहधर्मत्वमात्मधर्माणां मन्येत ततो देहभावेऽप्यभावाद्-  
तद्धर्मत्वमेषां किं न मन्येत देहधर्मवैलक्षण्यात्, ये हि देहधर्मा  
रूपादयस्ते यावद्देहं भवन्तु प्राणचेष्टादयस्तु सत्यपि देहे मृता-  
वस्थायां न भवन्ति, देहधर्माश्च रूपादयः परैरेणुपसृभ्यक्तो न  
त्वात्मधर्माश्चैतन्यस्यत्यादयः । अपि च सति तावद्देहे जीवदव-  
स्थायामेषां भावः शक्यते निश्चितुं न त्वमत्यभावः, पतितेऽपि  
कदाचिदग्निन् देहे देहान्तरमञ्चारेणात्मधर्मा अनुवर्तन्, संश-

चेतनः कश्चित् स्वर्गादिभोक्ताऽस्ति तस्मान्निध्यात् देहस्य चैतन्यविभ्रम  
इत्यत आह । न स्वर्गंति ॥

मनुष्योऽहं जानामीति देहस्य ज्ञातेतायाः प्रत्यक्षत्वादात्मधर्मत्वेन  
प्रसिद्धानां धर्माणां देहान्वयव्यतिरेकानुभवात् तदन्यात्मनि प्रत्यक्षा-  
भावादप्रत्यक्षस्य अप्रामाणिकत्वाद्देह एवात्मेति प्राप्ते सूत्रस्य-नत्विति-  
पदेन सिद्धान्तं प्रतिजानीते । न त्वेतदिति । अनुमानस्य तावत् प्रामा-  
ण्यमनिष्कृताप्यास्येयमन्यथा व्यवहारसिद्धेः । न ज्ञानागतपाकादा-  
विष्टसाधनतानुमितिं विना न प्रवृत्तिः सम्भवति । तथा च ज्ञानादायेो  
देहव्यतिरिक्ताः प्राणाः देहसंज्ञेऽप्यसत्त्वात् व्यतिरेकेण देहरूपादिवदि-  
त्याह । व्यतिरेक एवास्येति । न चादौ प्रज्ञामदेहस्य पश्चात् रूपान्तरे  
व्यभिचारः, गुणत्वसाम्याथाप्यजात्यवच्छेदेन असत्त्वस्य विवक्षितत्वात्,

यमानेषां च परपक्षः प्रतिषिध्यते । किमात्मकञ्च पुनरिदं चैतन्यं  
मन्यते यस्य भूतेषु उत्पत्तिमिच्छन्ति इति परः पर्यनुयो-  
क्तव्यः, न हि भूतषु तदुच्यतेतिरिक्तेषु लोकायतिकाः किञ्चित्  
तत्त्वं \*प्रतिद्यन्ति । यदनुभवं भूतभैतिकानां तच्चैतन्यमिति  
चेत्, तर्हि विषयत्वात् तेषां न †तद्भ्रमत्वमनुवीत स्वात्मानि कि-  
याविरोधात्, न ह्यग्निरूष्णः सन् स्वात्मानं दहति, न हि नटः  
शिक्षितः सन् स्वस्वन्धमधिरोह्यति, न हि भूतभैतिक-  
धर्मेण सता चैतन्येन भूतभैतिकानि विषयक्रियेरन्, न हि  
रूपादिभिः स्वं रूपं पररूपं वा विषयक्रियते, विषयक्रियन्ते  
तु \*बाह्याध्यात्मिकानि भूतभैतिकानि चैतन्येन । अतश्च  
यद्येवास्या भूतभैतिकविषयाया उपलब्धेर्भावोऽभ्युपगम्यते एवं

देहेऽवस्थिते सदा रूपत्वावच्छिन्नमस्यैव, ज्ञानत्वावच्छिन्नत्वं नास्तीति  
न ज्ञानं देहधर्मः । किञ्च एतेन देहगुणाः परैरदृश्यत्वादित्याह । देह-  
धर्मास्त्विति । किञ्च देहव्यतिरेके तेषामभावस्य सन्दिग्धत्वात् न देह-  
धर्मत्वनिश्चय इत्याह । अपि चेति । न चानुपलम्भात् तेषामभाव-  
निश्चयस्तवानुपलब्धेरमानत्वात्, तद्भ्रमत्वाने । देहान्तरप्राप्त्याणुपल-  
म्भोपपत्तेरिति भावः । उपलब्धिवदिति सूत्रस्य पदं व्याख्यातुमु-  
पक्रमते । किमात्मकमिति । तत् किं भूतातिरिक्तं तच्चमुत रूपादिवत्  
भूतधर्मः, नाद्यः, अपसिद्धान्तादित्युक्त्वा द्वितीयमाशङ्क्य निषेधयति ।  
यदनुभवमिति आदिना । देहात्मकभूतानां चैतन्यं प्रति विषयत्वात् कर्त-  
कर्मविरोधेन विषयस्य कर्तृत्वयोगात् न भूतकर्तृकत्वं चैतन्यस्यैव-  
र्थः । किञ्च ज्ञानस्य भूतधर्मत्वे रूपादिवत्त्वाद्युपपत्तेर्न तद्भ्रमत्वमित्याह ।  
न हीति । फलितं सूत्रपदार्थमाह । अतस्त्विति । या देहातिरिक्ता स-  
द्भूपोपलब्धिः स एवात्मा चेदन्वितः स्यादुपलब्धेरनित्यत्वादित्यत आह ।  
नित्यत्वं चेति । घटः स्फुरति पटः स्फुरतीति सर्वत्र स्फूर्तरेभेदात् नित्यत्वं

\* प्रतिपाद्यत्वात् वधे० । † तद्भ्रममिति वधे० ।

व्यतिरेकोऽप्यस्यासौभोऽभ्युपगमव्यः, 'उपलब्धिरूप एव च नः  
 आत्मा' इत्यात्मनो देहव्यतिरिक्तत्वं नित्यत्वञ्च उपलब्धेरैकरूपत्वात्,  
 'अहमिदमद्राजम्' इति चावस्थान्तरयोगेऽपि \*उपलब्धत्वेन  
 प्रत्यभिज्ञानात् स्यत्याद्युपपत्तेश्च । यत्तुक्तं शरीरे भावाच्छरीर-  
 धर्म उपलब्धिरिति तदर्णितेन प्रकारेण प्रत्युक्तं । अपि च यत्तु  
 प्रदीपादिषूपकरणेषूपलब्धिर्भवति अतस्तु न भवति, न चैता-  
 वता प्रदीपादिधर्म एवोपलब्धिर्भवति, एवञ्च सति<sup>१</sup> देहभावे  
 उपलब्धिर्भवति अमति च न भवन्ति इति न देहधर्मो भवितुम-  
 र्हति, उपकरणत्वमात्रेणापि प्रदीपादिवत् देहोपयोगेपपत्तेः ।  
 न चात्यन्तं देहस्योपलब्धावुपयोगो दृश्यते, निसेटेऽपि. स्यान्न  
 देहे स्वप्ने नानाविधोपलब्धिदर्शनात् । तस्मादनवद्यं देहव्यति-  
 रिक्तस्यात्मनोऽस्तित्वं ॥

विषयोपरागमाणि तु नाशब्दम इत्यर्थः । एवमात्मा देहाद्भिन्न उप-  
 लब्धिरुपत्वाद्युपलब्धिर्वादिशुक्तं, किञ्च जाग्रतस्वप्रयोर्देहभेदोऽप्युत्पत्तकत्व-  
 प्रत्यभिज्ञानादात्मभेदे च अन्यानुभूते अन्यस्य स्मृतीच्छानुपपत्तेः । स्वप्न-  
 स्मृत्यादिमानात्मा देहाद्भिन्न इत्याह । अहमिति । निरस्तमप्यधिका-  
 मिधित्तयानुवदति । यत्तुक्तमिति । उपलब्धेर्देहान्वयव्यतिरेको न  
 देहधर्मत्वसाधको तन्नमित्तत्वेन अन्यथाभिहेरित्यधिकमाह । अपि  
 चोति । उपलब्धिमात्रे देहस्य निमित्तत्वमप्यसिद्धमित्याह । न चात्यन्त-  
 मिति । स्वप्नोपलब्धिर्न देहजन्या देहव्यापारं विनापि भावाद्भवदत  
 एव तन्मभावेऽपि स्वप्नवशागिना भोगं सूत्रकहस्यति । जाग्रदुप-  
 लब्धेर्देहजत्वमस्तीत्यन्तमिच्छत्तं, तस्मादुक्तानुमानानुद्देहात्मनम शरी-  
 रमिति भेदानुभवादहं मनस्य इत्यभेदज्ञानं भ्रम इत्युपसंहरति ।  
 तस्मादिति ।

\* उपलब्धिर्भवेति म० । १ सति देहे इति का० वधे० ।



## अङ्गावबद्धास्तु न शाखास्तु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥

समाप्ता प्रासङ्गिकीयं कथा, सम्प्रति प्रकृतामेवानुवर्तमानहे ।  
 'श्रामित्येतदचरमुद्गीथमुपासीत लोकेषु पञ्चविधं सामोपा-  
 सीत' उक्त्यमुक्त्यमिति वै प्रजा वदन्ति तदिदमेवोक्त्यमियमेव  
 पृथिवी अयं वाव लोक एषोऽग्निश्चितः' इत्येवमाद्या ये उद्गीथा-  
 दिकर्माङ्गावबद्धाः प्रत्ययाः 'प्रतिवेदं शाखाभेदेषु विहिताः  
 ते तच्छाखागतेष्वेवोद्गीथादिषु भवेयुः अथवा सर्वशाखागते-  
 ख्विति विणयः प्रतिशाखज्ञ स्वरादिभेदादुद्गीथादिभेदमादा-  
 यान्मुपन्यासः । किं तावत् प्राप्तं स्वशाखागतेष्वेवोद्गीथादिषु  
 विधिष्वेति निति । कुतः, मन्निधानान् । 'उद्गीथमुपासीत' इति  
 हि सामान्यविहितानां विशेषाकाङ्क्षायां मन्निष्ठेनैव स्वशाखा-  
 गतेन विशेषेणाकाञ्चानिवृत्तेः तदतिलङ्घनेन शाखान्तर-  
 विहितविशेषोपादाने कारणं नास्ति, तस्मात् प्रतिशाखं व्यव-

अङ्गावबद्धाः । उद्गीथावयवोद्गारे प्राग्दृष्टिः 'पृथिवी हिङ्गारोऽग्निः  
 प्रस्तावोऽन्तरिक्षमुद्गाथं व्यादित्यः प्रतिहारो द्यौर्निधनम्' इति हिङ्गा-  
 रादिपञ्चविधे साम्नि पृथिव्यदिभ्योऽदृष्टिः उक्त्याख्यशास्त्रे पृथिवी-  
 दृष्टिः इत्येकाचित्तं लोकादृष्टिरित्येवं कर्माङ्गाश्चितेःपास्तयश्चेति,  
 तासु उद्गीथादिनाधारणश्रुत्या विशेषसन्निधिना च संशयः । ननु उद्गी-  
 थादीनां सर्वशाखासंज्ञकत्वादुपास्तयः सर्वश्चेति विद्येक्याग्निश्चये कथं  
 संशयः इत्यत आह । प्रतिशाखश्चेति । यथा देहाकनोर्भेदादात्मधर्मा  
 देहे न सम्भवन्ति तथा प्रतिवेदमुद्गाथादीनां भिन्नत्वादेकस्मिन् वेदे  
 विहितोद्गीथाद्युपास्तयो वेदान्तरस्य उद्गाथादिषु न सम्भवन्ति इति  
 दृष्टान्तेन पूर्वपक्षयति । स्वशाखेति । उद्गीथमुपासीतेति विधिवा-

स्येति, एवं प्राप्ते ऋषीति 'अज्ञावबद्धास्तु' इति । तुशब्दः परपक्षं व्यावर्तयति, नैते प्रतिवेदं स्वशाखास्वेव व्यक्तित्थेरन् अपि तु सर्वशाखास्वनुवर्तेरन्, कुतः, उद्गीथादिश्रुत्यविशेषात्, स्वशाखाव्यवस्थायां लुङ्गीयभूषामीतेति सामान्यश्रुतिरविशेषप्रवृत्ता मती मन्निधानवशेन विशेषे व्यवस्थाप्यमाना पीडिता स्यात्, न चैतत् न्यायं, मन्निधानाद्धि श्रुतिर्बलीयसी, न च सामान्याश्रुयः प्रत्ययो नोपपद्यते । तस्मात् स्वरादिभेदे मत्पणुद्गीयत्वाद्यविशेषात् मर्षशाखागतेष्वेवोद्गीथादिस्ववञ्जातीयकाः प्रत्ययाः स्तः ॥

मन्त्रादिवदाऽविरोधः ॥ ५६ ॥

अथवा नैवात्र विरोधः आशङ्कितव्यः कथमन्यशाखागतेषु-  
द्गीथादिखन्वशाखाविहिताः प्रत्यया भवेयुर्मिति, मन्त्रादिवद-  
विरोधापपत्तः । तथा हि मन्त्राणां कर्मणां गुणानाम् शाखा-  
न्तरोत्पन्नानामपि शाखान्तर उपसङ्गहे दृश्यते, येषामपि हि  
शाखिनां 'कुट्टरमि' इत्यग्नादानमन्त्रो नास्मात्, तेषामण्यौ

कस्योद्गीयत्वसामान्यस्य व्यक्त्यपेक्षत्वात् स्वशाखासन्निहितयत्निराह  
इत्यर्थः । सामान्यश्रुतेः सन्निहितयत्निराह इत्यसङ्गत्त्वात् न कर्तव्यः यत्र  
व्यक्तिमात्रयज्ञो नोपपद्यते, यथा शुक्रीं गामानयंयत्र गोश्रुतः सन्नि-  
हितशुक्यशक्तिपरतया सङ्गोचः, अत्र चानुपपद्यभावात् व्यक्तिमात्र-  
सम्बन्धसामान्यमुपास्यमिति न सिद्धान्तयति । एवंमिहादिना ॥

पूर्वं शाखान्तरविहितोपास्तीनां शाखान्तरस्याङ्गसम्बन्धे यः प्रतीतो  
विरोधस्तन्नाह्वय सम्बन्ध उक्तः सम्प्रति विरोध एव नास्ति, शाखान्तर-  
विहिताङ्गानां शाखान्तरस्याङ्गसम्बन्धेऽङ्गसम्बन्धेऽपपत्तः । यद्यपि यजु-  
र्वेदिनां कुक्कुटोऽसीति मन्त्रोऽस्ति, कुट्टरसीति नास्ति, तथापि तद्युक्तप-

त्रिनियोगो दृश्यते 'कुक्कुटोऽसि' इत्यग्मानमादत्ते 'कुट्टरसि' इति वेति । येषामपि समिदाद्यः प्रयाजा नामाघ्रातास्तेषामपि तेषु गुणविधिरास्त्रायते \* 'एतवो वै प्रयाजाः समानत्र होतव्याः' इति । तथा येषामपि 'अजोऽग्नीषोमीयः' इति जातिविशेषोपदेशो नास्ति तेषामपि तद्विशेषविषयो मन्त्रवर्ण उपलभ्यते 'क्वागस्य वपाया भेदमोऽनुब्रूहि' इति । तथा वेदान्तरोत्पन्नानामपि 'अग्नेर्वेहाचं वेरभ्रम्' इत्यादिमन्त्राणां वेदान्तरे परिग्रहो दृष्टः । तथा बह्वृचपठितस्य सृक्तस्य 'या जात एव प्रथमो मनस्वान्' इत्यस्य 'अध्वर्यवे सजनीयं शस्यम्' इत्यत्र परिग्रहो दृष्टः । तस्मात् यथाश्रयाणां कर्माङ्गानां सर्वत्रानुवृत्तिरेवमाश्रितानामपि प्रत्ययानामित्यविरोधः ॥

घणार्थाग्नादाने मन्त्रद्वयस्य विकल्पेन त्रिनियोगात् सोऽपि प्राप्नोतीत्यर्थः । सूत्रस्थादिपदापात्तकर्मणामुदाहरणमाह । येषामिति । भैत्रायणीयानामित्यर्थः । हेमन्तशिंशरयोरेकादृतवः पञ्च तद्वत् पञ्चसङ्ख्याकाः प्रयाजाः, समानत्र तुल्यकर्मस्थले, होतव्या इति पञ्चत्वगुणविधानात् गुणनः शाखान्तरविहिताः सम्बन्धन्त इति भावः । गुणमुदाहरति । तथा येषामिति । यजुर्वेदिनामग्नीषोमीयः पशुः श्रुतो नाज इति जातिविशेषस्तथापि प्रियमन्त्राणां जातिविशेषसङ्ग्रह इत्यर्थः । मन्त्राणामुदाहरणान्तरमाह । तथेति । सामवेदस्थानां यजुर्वेदे परियद् इत्यर्थः । तथेति 'स जनास इन्द्र' इत्यनेनोपलक्षितं सूक्तं सजनीयं तस्य यजुषाध्वर्युकर्तृकप्रयोगे शंसनं दृष्टमित्यर्थः । यो जातो वास एव प्रथमो गुणैः अस्मा मनस्वान् विवेकवान् स इन्द्र एवंविधो ह जनासो जना इति श्रुत्यर्थः ॥

\* एतवो वै प्रयाजाः समानमन्त्रहोतव्या इति मु० ।

भूम्नः क्रतुवत् ज्यायस्त्वं \*तथा हि  
दर्शयति ॥५७॥ ।

‘प्राचीनशाल औपमन्यवः’ इत्यस्यामाख्याधिकार्या व्यस्तस्य समस्तस्य च वैश्वानरस्योपासनं श्रूयते । व्यस्तोपासनं तावत् ‘औपमन्यवकं त्वमात्मानमुपास्ते’ इति, ‘दिवमेव भगवो राजन्नि-  
ति होवाचैष वै सुतेजा आत्मा वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्ते’ इत्यादि, तथा समस्तोपासनमपि ‘तस्य हवा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्धैव सुजेताश्चतुर्विश्वरूपः प्राणः पृथग्वर्त्मात्मा सन्देहो बङ्गलो वस्तिरेव रयिः पृथिव्येव पादौ’ इत्यादि, तत्र संग्रहः किमिहोभययाप्युपासनं स्यात् व्यस्तस्य समस्तस्य चात समस्तस्यैवेति, किं तावत् प्राप्तं प्रत्यवयवं, सुतेजःप्रभृतिषु उपास्त इति क्रियापदश्रवणात्, तस्मात् ‘तव सुतं प्रसुतमासुतं कुले दृश्यते’ इत्यादिफलभेदश्रवणाच्च व्यस्तान्यप्युपासनानि स्युरिति प्राप्तं, ततोऽभिधीयते, भूम्नः पदार्थापचयात्मकस्य समस्तस्य वैश्वानरोपासनस्य ज्यायस्त्वं प्राधान्येन अस्मिन् वाक्ये †विवक्षितं भवि-

भूम्नः क्रतुवत् । द्युलोकादिषु प्रत्येकं वैश्वानरस्य व्यस्तोपास्तिः इह यजु-  
हपास्तिः समस्तोपास्तिरिति भेदः, व्याख्यायिका पूर्वमेव व्याख्याता ।  
श्रीभयत्र विधिफलयोः श्रवणादेकवाक्यत्वापपत्तौ संग्रहमाह । तत्रे-  
ति । ‘सैव हि सखादयः’ इत्यत्र [वि०सू०३।३।३८] तद्यत् सत्वमिति प्रक-  
ताकषाद् विद्येकमृक्तं तददत्तं क्वहेत्वभावाद्गुतार्थत्वं मत्वा पूर्वत्रोद्गीथा-  
दिश्रुत्यां सन्निधिबन्धेनोद्गीथाद्युपास्तीनां सर्वशाखासूपसंहारवद्व्यस्तो-  
पास्तीनां विधिश्रुतेः फलश्रवणस्य च समस्तोपास्तिः सन्निधिप्राप्तं कुतार्थत्वं

\* तथा चेति वधे० का० ।

† विवक्षितत्वमिति वधे० ।

तुमर्षति न प्रत्येकमवयवोपासनानामपि, क्रतुवत्, यथा क्रतुषु दर्शपूर्णमासप्रभृतिषु सामन्त्येन साङ्गप्रधानप्रयोग एवैको विवक्ष्यते. न व्यस्तानामपि प्रयोगः प्रयाजादीनां नाप्येकदेशाङ्गुक्तस्य प्रधानस्य तद्वत् । कुत एतद्भूमैव ज्यायानिति, तथा हि श्रुतिर्भूम्नो ज्यायस्त्वं दर्शयति एकवाक्यत्वावगमात्, एकं हीदं वाक्यं वैश्वानरविद्याविषयं पौर्वापर्यालोचनात् प्रतीयते, तथा हि प्राचीनशालप्रभृतय उद्दालकावसानाः षट् ऋषयो वैश्वानरविद्यायां परिनिष्ठामप्रतिपद्यमाना 'अश्वपतिं कैकेयं राजानमभ्याजन्तुः' इत्युपक्रम्यैकैकस्वर्षरूपास्यं द्युप्रभृतीनामेकैकं अभ्वयिन्ना 'मूर्द्धा त्वेष आत्मन इति होवाच' इत्यादिना मूर्द्धादिभावं तेषां विदधाति । 'मूर्द्धा ते व्यपतियन्त् यन्मा नागमिष्यः' इत्यादिना च व्यस्तोपासनमपवदति । पुनश्च व्यस्तोपासनं व्यावर्त्य समस्तोपासनमेवानुवर्त्य 'स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मस्वन्नमति' इति भूमाश्रयमेव फलं दर्शयति । यत्तु प्रत्येकं सुतेजःप्रभृतिषु फलभेदश्रवणं, तदेवं सत्यङ्गफलानि प्रधान एवाभ्युच्चिनोति इति द्रष्टव्यम् । \*तयोपास

बाधित्वा तद्विधेयत्वमिति पूर्वपक्षमाह । प्रत्यवयवमिति । फलानुक्तौ पूर्वोक्तपक्षसिद्धिरिव फलं मन्तव्यं । सुतं खण्डितं, सोमद्रथस्यैव प्रसूतत्वमासमन्तात् सुतत्वमवस्थाभेदः सोमयागसम्पत्तिस्तव कुलो दृश्यत इति यावत्, आत्मनो वैश्वानरस्य सर्वेषु सुतेजा इति वाक्यप्रकरणाभ्यां व्यस्तोपास्तीनां समस्तोपास्यन्तर्भावेन प्रयाजदर्शवदेकप्रयोगत्वे सिद्धे प्रधानतदङ्गफलानां अर्चवाद्गतानामेकप्रधानफलतयोपसंहारात् वाक्यभेदो न युक्त इति सिद्धान्त्याशयः । एकदेशव्याख्यामनूद्य

इत्यपि प्रत्यवयवमाख्यातश्रवणं पराभिप्रायानुवादार्थं न व्य-  
 स्तोपासनविधानार्थं, तस्मात् समस्तोपासनपक्ष एव श्रेयानिति ।  
 केचित्तत्र समस्तोपासनपक्षं ज्यायांसम्प्रतिष्ठाय ज्यायस्त्वचन-  
 देव किल व्यस्तोपासनपक्षमपि सूत्रकारोऽनुमन्यत इति कल्प-  
 यन्ति, तदयुक्तं, एकवाक्यावगतौ सत्यां वाक्यभेदकल्पनस्यान्या-  
 व्यत्वात्, 'मूर्द्धा ते व्यपपिथत्' इति चैवमादिनिन्दावचनवि-  
 रोधात्, स्पष्टे चोपसंहारे समस्तोपासनावगमे तदभावस्य पूर्वपक्षे  
 वक्तुमशक्यत्वात्, सौत्रस्य च ज्यायस्त्वचनस्य प्रमाणवत्त्वाभि-  
 प्रायेणाप्युपपद्यमानत्वात् ॥

नाना शब्दादिभेदात् ॥ पू८ ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे सत्यामपि सुतेजःप्रभृतीनां फलभेद-  
 श्रुतौ समस्तोपासनं ज्याय इत्युक्तं, अतः प्राप्ता बुद्धिरन्यान्यपि  
 च भिन्नश्रुतीनुपासनानि समस्तोपाशिष्यन्त इति । अपि च नैव  
 वेद्याभेदे विद्याभेदो विज्ञातुं शक्यते, वेद्यं हि रूपं विद्यायाः  
 द्रव्यदैवतमिव यागस्य, वेद्यस्यैक एवेश्वरः श्रुतिनानालेऽप्यवगम्यते

द्रव्ययति । केचिदिति । यद्युभययोपासनं सिद्धान्तस्तर्हि व्यस्तोपासन-  
 भवेति पूर्वपक्षो वक्तव्यः, स च न सम्भवतीत्याह । स्पष्टे चेति । कथं  
 तर्हि सूत्रे ज्यायस्त्वात्तिसूत्राह । सौत्रस्यति । व्यस्तोपास्तीनामप्रा-  
 माणिकत्वद्योतनार्थं तदुक्तिरिति भावः ॥

नानाशब्दादिभेदात् । शाङ्खिल्यादिब्रह्मविद्यैका नाना च, तथा  
 संवर्गादिप्राणविद्यैका नाना चेति रूपत्वभावभावान्धां संशये दृष्टान्त-  
 सङ्गत्वात् पूर्वपक्षमाह । पूर्वस्मिन्निति । रूपक्याश्च विद्यैकमित्याह ।

‘मनोमयः प्राणशरीरः कं ब्रह्म खं ब्रह्म मत्यकामः मत्यसङ्कल्पः’ इत्येवमादिषु, तथा ‘एक एव प्राणः प्राणो वाव संवर्गः प्राणो वाव ज्येष्ठश्च श्रेष्ठश्च प्राणो ह पिता प्राणो माता’ इत्येवमादिषु वैधैकत्वाच्च विधैकत्वं श्रुतं, श्रुतिनानात्वमप्यस्मिन् पक्षे गुणान्तरपरत्वात् नानर्थकं, तस्मात् स्वपरशाखाविहितमेकवेद्यव्यपाश्रयं गुणजातमुपसंहरत्यं विद्याकात्ख्यायेत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते, नानेति । वेद्याभेदेऽप्येवंजातीयिकां विद्या भिन्ना भवितुमर्हन्ति, कुतः शब्दादिभेदात्, भवति हि शब्दभेदो ‘वेदोपासीत स क्रतुं कुर्वीत’ इत्येवमादिः, शब्दभेदश्च कर्मभेदहेतुः समधिगतः पुरस्तात् शब्दान्तरे कर्मभेदः कृतानुबन्धत्वादिति । आदि-

अपि चेति । विधैक्यं चेदेकश्रुत्युक्तविद्यायाः श्रुत्यन्तरेऽप्युक्तिर्यथेक्यत आह । श्रुतिनानात्वमपीति । पूर्वपक्षफलमाह । तस्मादिति । सिद्धान्ते तु गुणानुपसंहार इति मत्वा सूत्रं योजयति । वेद्याभेदेऽपीति । ननु भिन्नभावार्थवाचकशब्दः शब्दान्तरं यथा यजति ददाति जुहोति इति तस्मिन् शब्दभेद कर्मशब्दितविध्यर्थभावनाया भेदो युक्तस्तस्याः कृतानुबन्धत्वाद्भेदेन स्वीकृताविषयत्वाद्भावार्थभेदादिति यावत् । प्रकृते तु वेदोपासातेत्यादिशब्दार्थापास्त्यागदानहोमवत् स्वतो भेदाभावात् सिद्धगुणकब्रह्मण एकत्वेन विषयतोऽपि भेदाभावात् कथमुपास्तिभेद इति शङ्कते । नन्विति । अत्र सूत्रे शब्दभेदेऽभ्युपगमाच्चतयोक्तः, विद्यानानात्वे सम्यक् हेतवस्त्वादपि वेदोपास्तगुणादय एव, तथा हि सिद्धस्यापि गुणस्य कार्यान्वयितया कार्यत्वमस्ति । यथा तारुण्यादिगुणानां क्रयणभावान्त्वयितया कार्यत्वं तथास्थिततत्प्रकारकेधूत्यानिश्रयेऽप्यास्तिभावान्त्वयितया साध्येत्तत्र गुणैर्विशिष्टतयोपास्तरूपभेदादुपासनाभेदः । यथा कृत्रघामरादिगुणभेदेन राजोपास्तिभेदः यथावाऽऽमिच्छावाजिनगुणभेदेन याग-

यद्व्याप्तं गुणादयोऽपि यद्यसम्भवं भेदहेतवे योजयितव्याः ।  
 ननु वेदेत्यादिषु शब्दभेद एवावगम्यते न यजति इत्यादिवदर्थ-  
 भेदः सर्वेषामेवेषां मनोवृत्त्यर्थत्वाभेदादर्थात्तरासम्भवाच्च तत्कथं  
 शब्दभेदात् विद्याभेद इति । नैष दोषः, मनोवृत्त्यर्थत्वा-  
 भेदेऽणुबन्धभेदात् विद्याभेदोपपत्तेः । एकस्याऽपि हीनरूपस्यो-  
 पास्यस्य प्रति प्रकरणं कावृत्ता गुणाः शिष्यन्ते तथैकस्याऽपि  
 प्राणस्य तत्र तत्रोपास्यस्याभेदेऽप्यन्यादृक् गुणोऽन्यत्रोपासित-  
 तव्योऽन्यादृक् गुणस्यान्यत्रोपमनुबन्धभेदात् \*विधिभेदे मति  
 विद्याभेदो विज्ञायते । न चात्रैको विद्याविधिरतरे गुणवि-  
 धय इति शक्यं वक्तुं, विनिगमनहेत्वभावात् अनेकत्वाच्च प्रति  
 प्रकरणं गुणानां प्राप्तिविद्यानुवादेन गुणविधानानुपपत्तेः ।  
 न चास्मिन् पक्षे समानाः सन्तः सत्यकामत्वादयो गुणा अस-  
 क्तव्यवहितव्याः । प्रतिप्रकरणं चेदङ्गामेनेदमुपासितव्यमि-  
 दङ्गामेन चेदमिति नैराकाङ्क्षावगमात् नैकवाक्यतापत्तिः ।  
 न चात्र वैश्वानरविद्यायामिव समस्तसोदनाऽपराक्षि यद्वलन

भेदस्तद्वत्, तथा प्रतिविद्यं फलं संयोगभेदाद्दृष्टादिव्यादिसमा-  
 ग्यःभेदाद्भेदे इति समाधत्ते । नैष दोष इत्यादिना । यदुक्तं अति-  
 नानात्वं गुणान्तरविधिर्यमिति तद्वत्याह । न चात्रैक इति । किञ्च  
 प्राप्तिविद्यानुवादेनाप्राप्तानेकगुणविधाने वाक्यभेदः स्यादित्याह । अने-  
 कत्वाच्चेति । किञ्च विद्यैक्यपक्षे गुणानां पुनरुक्तिरुच्यते न च प्रत्यभि-  
 ज्ञानार्था ब्रह्मैक्यादेव तत्सिद्धेः, विद्यानानात्वपक्षे तु गुणानामप्राप्तेः  
 सा प्राप्त्यर्थत्वाह । न चास्मिन् पक्षे इति, फलभेदाच्चादनेकत्वाभावात्

\* वैश्वभेदे इति म० ।



प्रतिप्रकरणवर्तिस्यवद्यवोपासनानि भूत्वैकवाक्यतां ययुः । वैद्यै-  
कत्वनिमित्ते च वैद्यैकत्वे सर्वत्र निरङ्कुशे प्रतिज्ञायमाने समस्त-  
गुणोपसंहारोऽणक्यः प्रतिज्ञाधेत, तस्मात् सुवृच्यते, नानाश-  
ब्दादिभेदादिति । स्थिते चैतस्मिन्नधिकरणे सर्ववेदान्तप्रत्यय-  
मित्यादि द्रष्टव्यम् ॥

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५८ ॥

स्थिते विद्याभेदे विचार्यते, किमामामिच्छया समुच्चयो विक-  
ल्पो वा स्यादथवा विकल्प एव नियमेनेति, तत्र स्थितत्वात् तावत्  
विद्याभेदस्य न समुच्चयनियमे किञ्चित् कारणमस्ति । ननु  
भिन्नानामप्यग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादीनां समुच्चयनियमो दृश्य-  
ते । नैष दोषः, नित्यताश्रुतिर्हि तत्र कारणं, नैवं विद्यानां  
काचित् नित्यताश्रुतिरस्ति, तस्मात् न समुच्चयनियमः, नापि

सर्वगुणध्यानस्याणक्यत्वाच्च विद्या नानेत्याह । प्रतिप्रकरणश्चेत्यादिना ।  
दहरथातुः सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति वैश्वानरध्यानां सवत्रात्र-  
भक्षीत्यादिफलभेद इत्यर्थः । ननु विद्यानानात्वे सिद्धे पश्चाद्दहरा-  
दिविद्या प्रतिवेदान्तमेकाऽनेका वेति चिन्तोचिता तत्त्वयमादौ सा  
कृतेत्यत आह । स्थिते चेति । विद्यानानात्वाधिकरणं पादादावेव  
सङ्गतं अत्र प्रासङ्गिकमिति भावः ॥

विकल्पः । विद्यानां स्वरूपमुक्त्वाऽनुष्ठानप्रकारोऽत्र निरूप्यत इत्युप-  
जीव्यत्वसङ्गतिमाह । स्थित इति । विद्यास्तिविधाः अहंप्रहास्तटस्था  
अङ्गाश्रिताश्चेति । तत्राहंराहविद्यासु यथाकाम्यविकल्पयोर्विद्यानाना-  
त्वसाभ्यात् संग्रयमाह । किमिति । पूर्वपक्षे यद्येच्छमनुष्ठानमित्यनि-  
यमः सिद्धान्ते विकल्पनानुष्ठानमिति नियम इति फलभेदः । तत्रानि-

विकल्पनियमः विद्यान्तराधिकृतस्य विद्यान्तराप्रतिषेधात् ।  
 पारिशेष्यात् \*याथाकाम्यमापद्यते । नन्वविशिष्टफलत्वादाभा  
 विकल्प्या न्याय्यः, तथा हि 'मनोमयः प्राणश्चरोरः कं ब्रह्म खं ब्रह्म  
 मत्यकामः मत्यमङ्गल्यः' इत्येवमाद्यास्तु न्यवदीश्वरत्वप्राप्तिफ-  
 ला लक्ष्यन्ते । नैष दोषः, 'समानफलैष्वपि स्तुर्गादिमाधनपु  
 कर्मसु याथाकाम्यदर्शनात् । तस्मात् याथाकाम्यप्राप्तावृच्यते  
 विकल्प एवामां भवितुमर्हति नममुच्यते । कस्मात् अविशिष्ट-  
 फलत्वात् । अविशिष्टं ह्यामां फलमुपास्यविषयमाज्ञात्करण-  
 भेकेन चापामनेन साक्षात्कृतं उपास्यविषये ईश्वरादौ द्वि-  
 तीयमनर्थकं । अपि चामग्नव एव साक्षात्करणस्य, समुच्य-  
 पत्ते चित्तविद्येपहेतुत्वात् । साक्षात्करणमाध्यक्ष्य विद्याफलं  
 दर्शयन्ति श्रुतयः 'यस्य स्यादद्वा न विचिकित्सास्ति' इति  
 'देवा भृत्वा देवानप्येति' इत्येवमाद्याः । सतयस्य 'मदा तद्भाव-  
 भाविताः' इत्येवमाद्याः । तस्मादविशिष्टफलानां विद्यानामन्य-

यमं साधयति । तत्र स्थितत्वादित्यादिना । एकपुरोडाशफलत्वाद्यथा  
 ब्रह्मिद्यवद्योविकल्पस्तथा विकल्पनियम एवामां विद्यानां न्याय्यः, तुल्य-  
 फलत्वात् । न च फलभूयस्त्वार्थितः काम्यकर्मसमुच्चयोऽपि दृष्ट इति वार्त्तं,  
 ईश्वरसाक्षात्कारात् परं फलभेदेऽप्यासामह्यहोपास्तानां साक्षात्-  
 कारात्मकफलस्य तुल्यत्वात्, तस्य चिकप्राकृतत्वं अन्यस्याः कृत्यभावा-  
 चित्तविद्येपकृतया तदविद्याकृतत्वाच्चेति सिद्धान्तभाष्यार्थः । सा तु  
 साक्षात्कार इत्यत आह । साक्षात्कारणमाध्यक्षेति । यस्य पुंसः, अद्वा  
 ईश्वरोऽहमिति साक्षात्कारः स्याद्विचिकित्सा च नास्ति अहमी-  
 श्वरो न वेति तस्यैवैश्वरप्राप्तिरित्यर्थः । जीवमेव भावनया देवत्व

\* याथाकाम्येति वर्थः ।

तन्मादाय तत्परः स्यात् यावदुपास्यविषयमाज्ञात्करणेन  
\*तत्फलप्राप्तिरिति ॥

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चियेरन्न वा पूर्वहेत्व-  
भावात् ॥ ६० ॥

‘अविशिष्टफलत्वात्’ इत्यस्य प्रत्युदाहरणं, यासु पुनः काम्यासु  
विद्यासु ‘स य एतमेव वायुं दिशां वत्सं वेदे न पुत्रगेदं रोदिति  
स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य काम-  
चारो भवति’ इति चैवमाद्यासु क्रियावददृष्टेनात्मनात्मोयं  
तत्तत् फलं साधयन्तीषु साक्षात्करणापेक्षा नास्ति ता यथा-  
कामं समुच्चियेरन्न वा समुच्चियेरन् पूर्वहेत्वभावात्, पूर्वस्या-  
विशिष्टफलत्वात् आदित्यस्य विकल्पहेतोरभावात् ॥

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥

कर्माङ्गेषु उद्गीथादिषु ये आश्रिताः प्रत्ययाः वेदत्रय-  
विहितः किं ते समुच्चियेरन् किं वा यथाकामं स्युरिति

साक्षात्कृत्य देहपातोत्तरकार्णं देवत्वं आप्नोति इति श्रुत्यन्तरार्थः ।  
अहंप्रज्ञायामनुष्ठानप्रकारमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

काम्यास्तु । तटस्थोपास्तयोऽत्र विषयस्तासु किं विकल्प उत यथाकामं  
अनुष्ठानमिति पूर्ववत् संशये सत्युपास्तित्वाविशेषादहंप्रज्ञावद्विकल्प  
इति प्राप्ताश्रयवार्थं सिद्धान्तयति । अविशिष्टेति । स यः कश्चिदेतं  
वायुमेवाङ्गत्वेन कल्पितानां दिशां वत्सं वेदोपास्ते नासौ पुत्रमरणनिमित्तं  
रोदनं रोदिति लभते नित्यमेव जीवत्पुत्रो भवतीत्यर्थः । अहंप्रज्ञा-  
दृष्टान्ते साक्षात्कारद्वारत्वमुपाधिरिति भावः ॥

सम्बन्धजावबद्धोपास्तीनामनुष्ठानक्रमं वक्तुं पूर्वपक्षयति । अङ्गेषु इति ।

\* तत्फलं प्राप्तिरिति बर्ध० । † यथा कामचार इति मु० ।

संशये यथाश्रयभाव इत्याह । यथेषामाश्रयाः स्तोत्रादयः  
समभूय भवन्त्येवं प्रत्यया अपि, आश्रयतन्त्रत्वात् प्रत्ययानां ॥ .

शिष्टेषु ॥ ६२ ॥

यथा चाश्रयाः स्तोत्रादयस्त्रिषु वेदेषु शिष्यस्ते एवमा-  
श्रिता अपि प्रत्ययाः नोपदेशकतोऽपि कश्चिद्विशेषोऽङ्गानां  
तदाश्रयाणाञ्च प्रत्ययानामित्यर्थः ॥

समाहारात् ॥ ६३ ॥

'होदधदनाङ्गैवाऽपि \*दुर्द्वीतमनुसमाहरति' इति च प्रण-  
वाङ्गीथैकत्वविज्ञानमाहात्म्यादङ्गाता स्वकर्मण्युत्पन्नं चतं, होत्रात्  
कर्मणः प्रतिममादधाति इति ब्रुवन् वेदान्तरोदितस्य प्रत्य-

ङ्गाश्रितत्वात् सफलत्वाच्च संशयमाह । किमिति । यथा कृत्वनुष्ठाने  
तदाश्रिताङ्गानां समुच्चयानुष्ठाननियमस्तथाङ्गानुष्ठाने तदाश्रितापा-  
स्तोनां तद्विनियम इति सूत्रार्थः । ननु तद्विधारणानियम इत्यत्राङ्गा-  
श्रितानां गोदोहनवदनकृत्वमुक्तं तत् कथमनङ्गानामकृत्वसमुच्चयं शङ्के-  
तेत्युच्यते । अङ्गानुष्ठापयन् प्रयोगविधियद्युपासनानि नानुष्ठापयेत्  
तर्हि तेषां तदाश्रितत्वं व्यर्थमिति मन्वानस्य शङ्कति भावः ॥

तर्हि गोदोहनस्यापि समुच्चयः स्यादित्यत आह । शिष्टेषु इति ।  
शिष्टिः शासनं विधानमिति यावत् । विहितत्वाविशेषात् समुच्चयो-  
ऽङ्गवदित्यर्थः । गोदोहनस्य तु नानुष्ठाननियमः, चमसंस्थाने विहित-  
त्वात् तद्विनियमे चमसविधिवेयर्थ्यात्, उपासनानां तु न कस्य चिदङ्गस्य  
स्थाने विहितत्वमिति समुच्चयनियमेन विरुध्यत इति भावः ॥

समुच्चये किङ्कं, समाहारादिति । 'ऋग्वेदिनां यः प्रणवः स साम-  
वेदिनामुद्गीथः' इति ह्यान्देय्ये प्रणवोद्गीथयोरव्यथानविधिरस्ति, तस्य

यस्य वेदान्तरोदितपदार्थमन्वयमामान्यात् सर्ववेदोदितप्रत्य-  
यापसंहारं सूचयतीति लिङ्गदर्शनम् ॥

### गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥

विद्यागुणश्च विद्याश्रयं सन्तमोक्षात् वेदत्रयमाधारण-  
श्रावयति, तेनेयं त्रयीविद्या वर्तते 'आमित्याश्रावयत्यामिति  
शंसत्योमित्युद्गायति' इति । ततश्चाश्रयमाधारण्यादाश्रितमा-  
धारण्यमिति लिङ्गदर्शनमेव । अथ वा गुणसाधारण्यश्रुते-  
रिति । यदीमे कर्मगुणा उद्गीयादयः सर्वे सर्वप्रयोगमाधारणा-  
न स्मृन् स्यात् ततस्तदाश्रयाणां प्रत्ययानां महभावाः, ते उद्गी-  
यादयः सर्वाङ्गयाहिणा प्रयोगवचनेन सर्वे सर्वप्रयोगमाधा-  
रणाः आव्यन्ते, ततश्चाश्रयमहभावात् प्रत्ययमहभाव इति ॥

फलार्थवादे होलघटनादित्यादिः । हेतुः शंसनस्थलवादिना होलघटन-  
शब्देन शंसनं लक्ष्यते, उद्गाता स्वरादिप्रमादात् अष्टमप्युद्गीयं सम्यक्-  
ज्ञतात् होलशंसनादनसमाहरेत्येव निर्दाघं करोत्येव कियत्, अस्य  
मानप्रगवेन स्वीयोद्गीथस्य कथयानबलादित्यर्थः । ततः किं तत्राह ।  
इति भवन्निति । सामवेदस्योद्गीथध्यानस्य ऋग्वेदोक्तप्रगवसम्बन्धः यो  
दृष्टः स एवाङ्गानां सर्ववेदान्तविहितोपास्तिसमुच्चये लिङ्गं प्रगवस्त-  
पदार्थस्योपास्तानाञ्च वेदान्तरोक्तत्वसादृश्यात् वेदान्तरोक्ताङ्गसम्बन्ध-  
स्यापि समानत्वादित्यर्थः ॥

ॐकारस्य ध्येयस्य साधारण्यादपि तदाश्रितध्यानानां समुच्चिन्ता-  
नूष्ठानं ग्रन्थत इति लिङ्गान्तरमाह । गुणेति । तेनोद्गारेण, वेदत्रयोक्तं  
कर्म प्रवर्तत इत्यर्थः । अन्ययमुखेनेतन्मेवार्थं व्यतिरेकतोऽपि व्याचष्टे ।  
अथ वेति ॥

न वा तत्सहभावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥

न वेति पक्षव्यावर्तनम् । न यथाश्रयभाव आश्रितानामुपासनानां भवितुमर्हति । कुतः, तत्सहभावाश्रुतेः । यथा हि त्रिवेदीविहितानामङ्गानां स्तोत्रादीनां सहभावः श्रूयते 'ग्रहं वा गृहीत्वा चमसं वेन्नोय स्तोत्रमुपाकरोति स्तुतमनुशंसति प्रस्तोतः सामगाय होतरेतत् यज' इत्यादिना, नैवमुपासनानां सहभावश्रुतिरस्ति । ननु प्रयोगवचन \* एवासां सहभावं प्रापयति । नेति ब्रूमः, पुरुषार्थत्वादुपासनानां, प्रयोगवचनो हि क्रत्वर्थानामुद्गीथादीनां सहभावं प्रापयति, उद्गीथाद्युपासनानि तु क्रत्वङ्गाश्रयाण्यपि गोदोहनादिवत् पुरुषार्थानीत्यवोचाम 'पृथग्यप्रतिबन्धः फलम्' इत्यत्र [वि० सूत्रांशः ३।३।४२] । अयमेव चोपदेशाश्रयो विशेषोऽङ्गानां तदालम्बनानां चोपासनानां यदेकेषां क्रत्वर्थमेकेषां पुरुषार्थत्वमिति । परञ्च लिङ्गद्वयमकारणमुपासनसहभावस्य श्रुतिन्यायाभावात् । न च प्रतिप्रयोगमाश्रयकार्त्स्न्योपसंहारादाश्रितानामपि तथात्वं विज्ञातुं शक्यते, अतत्प्रत्युक्तत्वा-

फलेश्चाया अनियमादुपासननियम एवमुक्तः, अङ्गवत् समुच्चयनियमे मानाभावादिति सिद्धान्तयति । न वेति । प्रयोगविधिः खलु साङ्गप्रधानानुष्ठाननियामकः न त्वनङ्गानां संग्रान्धक इत्याह । नेति ब्रूम इति । विमतोपास्तयः क्रतो न समुच्चित्यानुष्ठया भिन्नफलत्वाद्गोदोहनवदिति भावः । शिष्टेष्वेत्थं निरस्यति । अयमेवेति । समाहारात्पुरुषार्थानुष्ठयस्यैव लिङ्गद्वयमपि मानान्तराप्तस्य द्योतकं न स्वयं साधकं अर्थवादस्यत्वादित्याह । परञ्चेति । गुणसाधारणाय

दुपासनानां, आश्रयतन्त्राण्यपि ह्युपासनानि काममाश्रयाभावे  
माभूवन्न त्वाश्रयमहभावे सहभावनियमसहन्ति तत्सहभावा-  
श्रुतेरेव । तस्मात् यथाकाममेवापासनान्यनुष्ठोयेरन् ॥

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥

दर्शयति च श्रुतिरसहभावं प्रत्ययानां 'एवंविद्धु वै ब्रह्मा यज्ञं  
यजमानं सर्वं च ऋत्विजोऽभिरक्षति' इति । सर्वप्रत्ययोपसंहारे  
हि 'सर्वे सर्वविदः' इति न विज्ञानवता ब्रह्मणा परिपाल्यत्व-  
मितरेषां सङ्कीर्त्येत् । तस्मात् यथाकाममुपासनानां समुच्चयो  
विकल्पो वेति ॥ • ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पा-  
दकृतौ तृतीयस्याध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ \* ॥

सूत्रस्य द्वितीयां व्याख्यां दूषयति । न चेति । तत्प्रयुक्तत्वाभावे तदा  
अतत्त्वं कथमित्यत आह । आश्रयेति । इदमेव तेषां अत्राश्रितत्वं  
यदङ्गाभावे सत्यसत्त्वं न त्वङ्गार्थापकत्वमिति ॥

किञ्च विदुषां ब्रह्मण्येषाम् ऋत्विजां पाल्यत्ववचनान्न सर्वापास्तानां  
सहप्रयोग इत्याह । दर्शनाच्चेति । ऋग्वेदादिविहितानुलोपे व्या-  
हृतिहोमपायश्चिन्तादिविज्ञानवत्त्वमेवंवित्त्वं ब्रह्मण इत्यर्थः ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-  
कृतौ शारीरकव्याख्यायां भाष्यरत्नप्रभायां तृतीयाध्यायस्य तृतीयः  
पादः ॥ • ॥

## ॐ परमात्मने नमः ।

पुरुषार्थाऽतः शब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥

अथेदानीमौपनिषदमात्मज्ञानं किमधिकारिदारेण कर्म-  
ष्वेवानुप्रविशति आक्षेपित् स्वतन्त्रमेव पुरुषार्थसाधनं भवति  
इति मीमांसमानः सिद्धान्तेनैव तावदुपक्रमते 'पुरुषार्थाऽतः'  
इति । अतः अस्मात् वेदान्तविहितादात्मज्ञानात् स्वतन्त्रात्

आदर्शपुस्तकेऽयं तृतीयाध्यायस्यान्तिमः पादोऽरत्नप्रभाभासितो  
वर्तते, कवलटीकापुस्तकान्तरेऽप्येतदंशो नास्ति, सुरारामेत्पाराशरविश्वी-  
कराचार्यमानन्दगिरिकृतटीकेव परिगृहीता तत्स्थाननिवेशिता च ।

## ॐ सरस्वत्यै नमः ।

कर्माङ्गसङ्गिविद्योक्तिप्रसङ्गात् ब्रह्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वमाशङ्क्य परि-  
हरति । पुरुषार्थ इति । परापरब्रह्मविद्यानां गुणोपसंहारोक्त्या  
परिमाणमवधार्य तासां कर्मानपेक्षाङ्गामेव पुरुषार्थसाधनत्वमवसर-  
प्राप्ते निरूप्यते, तत्र कर्मानपेक्षाङ्गाममर्षा वा नामेति कर्तव्यता, नहि  
तां विना कारयतेत्याशङ्क्य यज्ञादयः श्रमादयश्च विद्यो-  
त्पद्यपयोगिन्य इति कर्तव्यता निरूप्यन्ते, तदभिप्रेत्याह । अथेति ।  
फलभेदाभेदा विना न विद्याभेदाभेदा, न च तां विना गुणोपसंहारा-  
नुपसंहारा, तेन प्रागेव विद्यानां पुनर्यत्तुल्ये स्थिते प्रथममौपनिषदं  
आत्मज्ञानमधिकृत्य वादिविपुतिपत्त्या शंसयमाह । औपनिषदस्मिति ।  
अनेन चात्मज्ञानविशेषेण शास्त्रअतिसङ्गतिरुच्यते, सिद्धे फलवत्त्वे  
स्वतन्त्रमेवेदं फलवदिति साधनादध्यायपादसङ्गतिः । पूर्वपक्षे समु-  
च्चयपक्षमिद्धिः, सिद्धान्ते कवलस्य ज्ञानस्य केवल्यस्य साधनतेति मत्वा  
पूर्वपक्षमये दर्शयन् आदौ सिद्धान्तमाह । सिद्धान्तेति । कृपया



पुरुषार्थः सिध्यतीति वादरायण आचार्यो मन्यते, कुत एत-  
दत्रगम्यते, शब्दादित्याह । तथा हि 'तरति शोकमात्मवित्  
स यो ह वै तत्परं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति ब्रह्मविदाप्नोति  
परं आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमो-  
क्ष्येऽथ सम्पत्स्य इति 'य आत्माऽपहृतपाप्मा' इत्युपक्रम्य 'स सर्वांश्च  
लोकानाप्नोति सर्वांश्च कामान् यस्तमात्मानमनुविद्य विजा-  
नाति आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इति उपक्रम्य 'एतावदरे  
खल्वमृतत्वं' इत्येवंजातीयका श्रुतिर्विद्यायाः केवलायाः पुरु-  
षार्थहेतुत्वं आवयति । अथात्र परः प्रत्यवतिष्ठते ॥

शेषत्वात् पुरुषार्थवादे यथाऽन्येष्विति

जैमिनिः ॥ २ ॥

कर्तृत्वेनात्मनः कर्मशेषत्वात् तद्विज्ञानमपि त्रीहिप्रोच-  
णादिवत् विषयद्वारेण कर्मसम्बन्धंवेत्यतस्तस्मिन्नवगतप्रयोजने

पतिज्ञां योजयति । अस्मादिति । तत्र प्रमाणं पृच्छति । कुत इति ।  
सूत्रावयवेनोत्तरमाह । शब्दादित्याहिति । प्रमाणं विवक्ष्योति । तथा  
हीत्यादिना । सगुणब्रह्मज्ञानस्यापि स्वातन्त्र्येण पुनर्यहेतुतेति वक्तुं  
तद्विषयं श्रुतिमाह । य आत्मेति । निर्गुणविषयं वाक्यान्तरमाह ।  
आत्मेति । उक्तश्रुतिषु विद्याफलयोः साध्यसाधनत्वं न भातीत्याशङ्क्य  
तद्योरेकपुरुषसम्बन्धसामर्थ्यादेव तद्वीरित्याशयेनाह । केवलाया इति ।  
पूर्वपक्षमवतारयति । अथेति । सिद्धान्तोक्त्यनन्तरमात्मज्ञाने विषये  
फलश्रुतिमधिकृत्य मीमांसकश्चादयतीत्यर्थः ॥

पुरुषार्थवाद इत्यत्रार्थग्रहणं तन्नेयोपात्तं, तेन पुरुषार्थवादीऽर्थ-  
वाद इति द्रष्टव्यं । तत्त्वज्ञानं कर्माङ्गकर्तृद्वारा प्रयोगविधिना हेय-

आत्मज्ञाने या फलश्रुतिः सार्थवाद इति जैमिनिराचार्यो  
 मन्यते । यथान्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु 'यस्यै पर्यमयी जुह्व-  
 भवति न स पापं शोकं शृणोति यदाङ्गे चलुरेव भ्रातृव्यस्य  
 वृङ्गे यत् प्रयाजानुयाजा इत्यन्ते वर्म वा एतत् यज्ञस्य क्रियरे  
 कर्म यजमानस्य भ्रातृव्याभिभृत्तै' इत्येवंजातीयका फलश्रुति-  
 र्थवादस्तद्वत् । कथं पुनरन्यानारभ्याधीतस्यात्मज्ञानस्य प्रक-  
 रणादीनामन्यतमेनापि हेतुना विना क्रतुप्रवेश आशङ्कते ।  
 कर्तव्येण तद्विज्ञानस्य वाक्यात् क्रतुमन्वन्धः इति चेत्, न,  
 वाक्यविनियोगानुपपत्तः । अव्यभिचारिणा हि केनचित् द्वारे-  
 षानारभ्याधीतानामपि वाक्यनिमित्तः क्रतुमन्वन्धाऽत्रकल्पते

मादोयमानकर्माङ्गकर्त्राश्रयणशास्त्रमिदृश्यात् यजमानसंस्काराङ्गनादि-  
 र्वादिति मत्वा शेषत्वादित्यतश्चाचष्ट । कर्तव्येनेति । तत्त्वज्ञानं प्रयोगवि-  
 धिनाऽऽदेयं साध्यफलार्थाङ्गशून्यत्व सति कर्माङ्गाश्रयणत्वात् पर्यमयीत्वा-  
 दिवदिति प्रयोगः । स्वतन्त्रफलस्य कथं प्राप्त्यादिवत् कर्माङ्गतेत्याशङ्क्य  
 पुरुषार्थवाद इत्यन्यार्थमाह । इत्यत इति । वदार्थजिज्ञासाया  
 तत्त्वनिर्णयार्थं संशयादिप्रतिभासा गुणारय शिष्येण दर्शनीयः, गृहणा  
 च तन्निरासेन तत्त्वमाविष्करणीयमित शिष्टाचारं दर्शयितुं जैमिन-  
 ग्रहणं न प्रतिपद्यतया शिष्यस्य तदयोगात् । फलश्रुतिरर्थवादत्वे  
 सूचितं दृष्टान्तं व्याचष्टे । अर्थेति । पर्यमयीत्यर्थे यजमानस्याङ्गनादि-  
 संस्कारे प्रयाजादिकर्मसु च क्रमेण फलश्रुतीराह । यस्यादिना ।  
 सा च फलश्रुतिर्न फलपरा फलवतकत्वर्थत्वात् पर्यतादेः फलशेषत्वा-  
 योगादतः सार्थवाद एवेति पर्यमयीत्वाधिकरणे समर्थितं, तथात्म-  
 ज्ञानेऽपि फलश्रुतिरर्थवाद एव न्यादित्याह । तद्वदिति । विनियो-  
 जकमानाभावात् आत्मधियोऽनङ्गत्वात् तत्र फलश्रुतिर्नार्थवाद इति  
 शङ्कते । कथमिति । प्रकरणादिना कत्वमन्वन्धेऽपि जुह्वदारा पर्य-

कर्ता तु व्यभिचारि द्वारं लौकिकवैदिककर्मसाधारण्यात्,  
तस्मान्न तद्द्वारेणात्मज्ञानस्य क्रतुसम्बन्धसिद्धिरिति । न, व्यति-  
रेकविज्ञानस्य वैदिकेभ्यः कर्मभ्योऽन्यत्रानुपयोगात्, न हि  
देहव्यतिरिक्तात्मविज्ञानं लौकिकेषु कर्मभूपयुज्यते, सर्वथा  
दृष्टार्थप्रवृत्त्युपपत्तेः, वैदिकेषु तु देहपातोत्तरकालफलेषु देह-  
व्यतिरिक्तात्मविज्ञानमन्तरेण प्रवृत्तिर्नापपद्यत इत्युपयुज्यते  
व्यतिरेकविज्ञानं । नन्वपहतपाप्मत्वादिविशेषणादसंसार्यात्म-  
विषयमौपनिषदं दर्शनं न प्रवृत्त्यङ्गं स्यात् । न, प्रियादिमंशु-

मयीत्वस्य वाक्यात् क्रतुसम्बन्धवदात्मधियोऽपि कर्तृद्वारा वेदान्तवाक्यात्  
क्रतुसङ्गतिरिति पूर्ववाद्याह । कर्त्रेति । सिद्धान्ती दृषयति । नेति ।  
तदेव विवृणोति । व्यभिचारियेति । जुह्ववदात्मज्ञाने कर्त्रेवाव्यभि-  
चारि द्वारमित्याशङ्क्याह । कर्तेति । तस्य व्यभिचारित्वे फलमाह ।  
तस्मादिति । किं देहातिरिक्तात्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वं विनियोजकाभा-  
वात् निरस्यते किञ्चापहतपाप्मत्वादिविशेषिता संसार्यात्मविषयाप-  
विषदज्ञानस्येति विकल्प्याद्यं पूर्ववादी दृषयति । नेति । तस्य विषय-  
द्वारा तेऽन्यनुप्रवृत्तात् न कर्माङ्गत्वं निषेद्धं शक्यमित्यर्थः । लौकिक-  
कर्मभ्योऽपि कर्मत्वात् वैदिककर्मवत् कर्तृद्वारेणातिरिक्तज्ञानापेक्षेति  
कर्तुः साधारण्यमित्याशङ्क्याह । न हीति । सर्वथेति व्यतिरेकज्ञाना-  
ज्ञानयोरित्यर्थः । तर्हि वैदिकान्यापि कर्माणि कर्मत्वादितरवन्न व्यति-  
रेकज्ञानापेक्षाणीत्याशङ्क्याह । वैदिकेऽस्त्विति । कारीर्यादिनिवृत्त्यर्थं  
देहपातेत्यादि विशेषणं । द्वितीयमालम्बतं । नन्विति । अनुपयोगित्वात्  
विरोधित्वाच्च तस्य न कृत्यङ्गतेति भावः । कृत्यपेक्षितं रूपं हित्वान्यद-  
विवक्षितमित्याह । नेत्यादिना । जायादीनामात्मार्थत्वेन प्रियत्वमुक्त्वा  
आत्मा द्रव्य इति वदता जायादिना भाग्येन सूचितस्य संसारिणा  
भोक्तृरेव द्रव्यत्वमित्यं, भोक्तृज्ञानघ्नं कर्मसूपयुक्तमते भोक्तृतिरिक्त-  
मात्मरूपं न श्रौतमित्यर्थः । अपहतपाप्मत्वादिविशेषणस्य भोक्तृत्व-

चित्तस्य संसारिण एवात्मनो द्रष्टव्यत्वोपदेशात्, अपहृतपाप-  
त्वादिविशेषणन्तु स्तुत्यर्थं भविष्यति । ननु तत्र तत्र प्रसाधित-  
मेतदधिकमसंसारि ब्रह्म जगत्कारणं, तदेव संसारिण आत्मनः  
पारमार्थिकं स्वरूपमुपनिषत्सुपदिश्यत इति । सत्यं प्रसाधितं  
तस्यैव तु म्लाननिखननवत् फलदारेणाक्षेपप्रतिषमाधाने क्रि-  
येते दाक्षायि ॥

### आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥

'जनको ह वैदेहो ब्रह्मदक्षिणेन यज्ञेनेजे' 'यक्ष्यमाणो वै भग-  
वन्नोऽहर्भस्म' इत्येवमादीनि ब्रह्मविदामपि अन्यपरेषु वाक्येषु  
कर्मासम्बन्धदर्शनानि भवन्ति । तथाहालकादीनामपि पुत्रानु-

युक्तत्वादतिगित्तमात्मरूपमेष्टयमित्याशङ्क्याह । अपहृतेति । जन्मादि-  
सूत्रमारभ्य तत्र तत्राप्यस्य ब्रह्मात्मपरता वेदान्तानामुक्ता तत कथ-  
मपहृतपापत्वादिकीर्तनस्य स्तुत्यर्थेति शङ्कते । नन्विति । अधिक्-  
मिति विशेषणादाशङ्कितं हेतुं वारयति । तदेवेति । संसारिणोऽसंसा-  
रोश्वररूपमिति व्याहृतिं प्रत्याह । पारमार्थिकमिति । ऐक्यं प्रमाणं  
पूर्वाक्तं सूचयति । उपनिषत्सुति । पूर्वपक्षाक्षेपं समाधत्ते । सत्य-  
मित्यादिना । फलदारेणेत्यात्मज्ञानं वेदान्तानां तत् कृत्यर्थं वेति  
विचारेणेत्यर्थः । साधितस्यैवाक्षेपसमाधिभ्यां साधनस्य फलमाह ।  
दाक्षायेति ॥

किञ्च जनकादीनां विद्यया सह कर्माश्रयदर्शनात् केवलेव विद्या  
भोक्तृहेतुरतः सहानुष्ठानं विद्यायाः स्वातन्त्र्याभावेन कर्माकृत्वे लिङ्ग-  
मित्याह । आचारेति । सूत्रं व्याचष्टे । जनको हति । विदेहानाम-  
धिपतिर्जनको नाम राजा ब्रह्मदक्षिणसंज्ञेन यज्ञेनाश्वमेधेन वा ब्रह्म-  
दक्षिणायुक्तेन पुरा कदाचिदोजे यागं कृतवान् । कैकेयस्य राज्ञो

शामनादिदर्शनात् गार्हस्थ्यसम्बन्धोऽवगम्यते । केवलात् चेत्  
ज्ञानात् पुरुषार्थमिद्धिः स्यात् किमर्थमनेकायासममन्वितानि  
कर्माणि ते कुर्युः, अर्के चेन्मधु विन्देत किमर्थं पर्वतं व्रजेत्  
इति न्यायात् ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

“यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं  
भवति” इति च कर्मशेषत्वश्रवणात् विद्यायाः न केवलायाः  
पुरुषार्थहेतुत्वं ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

‘तं विद्याकर्मणो समन्वारभेते’ इति च विद्याकर्मणोः  
फलारम्भे साहित्यदर्शनात् न स्वातन्त्र्यं विद्यायाः ॥

ब्रह्मविदो वाक्यमाह । यत्तमाग इति । विद्यार्थिनः समागतान्  
प्राचीनशालादीन् भगवन्त इति सम्बोधाहं यत्तमःशोऽस्मि ततश्च  
कर्त्ताचत् दिनान्यासध्वमिति योजोक्तवानित्यर्थः । उक्तवाक्यानि विद्या-  
र्थानि न कर्मार्थानांत्याशङ्क्याह । अन्येति । इतश्च ब्रह्मविदामन्ति  
कर्मसङ्गतिरित्याह । तथेति । आदिपदन व्यासयाज्ञवल्क्यादिसंग्रहः,  
द्वितीयेन भार्यानुशासनादयो गृह्यन्ते । कर्म कृतं विद्वद्भिरेव कैश्चि-  
दित्येतावता विद्याशक्तेरपङ्गवायोगात् केवलैव सा मुक्तेर्हेतुरित्याश-  
ङ्क्याह । केवलादिति । अल्पायासमुपायं हित्वा न कोऽपि महायासं  
नमाद्रियेत इत्यत्र कौकिकन्यायमाह । अर्कं चंदिति । समीपवचनो-  
ऽर्कशब्दः ॥

न केवलं विद्याया लिङ्गादेव कर्माङ्गत्वं, किन्तु द्वितीयाश्रुतेरपीत्याह ।  
तदिति । सूत्रार्थं विद्वेद्येति । यदेवेति ॥

इतो न स्वतन्त्रा विद्या एमर्थहेतुरित्याह । समन्वारम्भणादिति ।

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥

‘आचार्यकुलात् वेदमधीत्य यथाविधानं गुरोः कर्माति-  
शेषेणाभिसमावृत्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयानः’ इति  
चैवंजातीयका श्रुतिः समस्तवेदार्थविज्ञानवतः कर्माधिकारं  
दर्शयति । तस्मादपि न विज्ञानस्य स्वातन्त्र्येण फलहेतुत्वं । नन्व-  
चाधीत्येत्थयनमात्रं वेदस्य श्रूयते नार्थविज्ञानं । नैष दोषः,  
दृष्टार्थत्वात् । वेदाध्ययनमर्थानवबोधपर्यन्तमिति स्थितं ॥

नियमाच्च ॥ ७ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः ।

एवं त्वयि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नरे’ ॥ इति-

सूत्रं विवृणोति । तमित्यादिना । तं परलोकं ब्रजन्तं विद्याकर्मणा  
समनुगच्छत इति यावत् ॥

तदस्वातन्त्र्ये लिङ्गान्तरमाह । तद्वत् इति । तद्वाकरोति । आचा-  
र्येति । तस्य कुलं गृहमपनयनं कृत्वा तत् प्रात्यनन्तरं गुरोः शुश्रूषा-  
रूपं कर्म विधायतिशेषेण शिष्टेन कालेन यथाविधानं पवित्रपाणित्व-  
प्राप्त्युत्पत्त्यादिविधानमनतिक्रम्य वेदमधीत्यान्तरमभिसमावृत्य व्रत-  
विसर्गं कृत्वा दारानाहृत्य कुटुम्बे गार्हस्थ्यं स्थितः शुचौ देशे स्वाध्या-  
याध्ययनं कुर्वन् कर्मान्तराणि च विहितानि च यथाशक्ति कुर्वाणो  
ब्रह्मलोकमभिरुन्मद्यत इत्यर्थः । अध्ययनशब्दस्य यथाश्रुतमर्थं गृहीत्वा  
शङ्कते । नन्विति । अध्ययनविधेरवघातादिविधिवद्दृष्टार्थत्वादर्थव-  
बोधान्तो व्यापारोऽस्तीति प्रथमे तन्मे समर्थितमित्याह । नेत्यादिना ॥

इतश्च न स्वतन्त्रा विद्या पुमर्थहेतुरित्याह । नियमाच्चेति । नियमं  
विभजते । कुर्वन्निति । इह देहे शतं समाः शतसङ्ख्याकान् संवत्सरान्

तथा 'एतद्दे जरामर्थं सत्त्वं यदग्निहोत्रं जरया वा ह्येवास्मान्  
मुच्यते सृत्पुना वा' इत्येवंजातीयकान्नियमादपि कर्मशेषत्वमेव  
विद्याया इत्येवं प्राप्तं प्रतिविधत्ते ॥

अधिकोपदेशात्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुशब्दात् पक्षो विपरिवर्तते । यदुक्तं 'शेषत्वात् पुरुषार्थवादः'  
इति [वे०सृ०शा०४२] तस्मात्पपद्यते । कस्मात्, अधिकोपदेशात् ।  
यदि संसार्यवात्मा शारीरः कर्ता भोक्ता च शरीरमात्रव्यतिरे-  
केण वेदान्तेषूपदिष्टः स्यात् ततो वर्णितेन प्रकारेण फलश्रुतेरर्थ-  
वादत्वं, अधिकस्तु शारीरादात्मनोऽसंसारोश्चरः कर्तृत्वादि-  
संसारधर्मरहिता, परमप्राणमिदं विद्याया परमात्मा वेद्यत्वे-

जिजाविधेत तत्कर्माणि कुर्वन्नेवेति नियमविधिः, एवन्वयि नरे वर्त-  
माने सत्यशुभं कर्म न लिप्यते, तेन त्वं न लिप्यसे इति यावत् । इतश्च  
प्रकारान्तरथा प्रकारान्तरं बास्ति यतो न कर्मक्षेपः स्यादित्यर्थः ।  
नियमान्तरमाह । तथेति । जरामर्थं जरामरणावधिकं । तदेव  
विशदयति । जरयेति । श्रुत्यादिभिरात्मधियः सिद्धे कर्माङ्गत्वे तत्फ-  
लेनेव फलवत्त्वमित्युपसंहृतुमित्युक्तं । पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति ।  
एवमिति ॥

सूत्रं योजयति । तुशब्दादिति । पक्षविपरिवर्तमानमेव पक्षमनूय  
दर्शयति । यदिति । अनुपपत्तिहेतुं प्रश्नपूर्वकमाह । कस्मादिति ।  
अधिकोपदेशं व्यतिरेकतो दर्शयति । यदीति । यः कर्ता कर्माङ्गं नासौ  
वेदान्तवेद्यो यश्च ब्रह्म तद्देद्यं न तत्कर्माङ्गमतस्तज्ज्ञानस्य कुतः शेषता  
कुतस्तरं फलश्रुतेरर्थवादतत्त्वर्थः । ब्रह्मात्मधीर्न कतुपयोगविधिने  
षादेया तद्विरोधित्वादादीयमानोदितहोमविरोधमुदितहोमबदिभि

नोपदिश्यते वेदान्तेषु । न च तद्विज्ञानं कर्मणां प्रवर्तकं भवति प्रत्युत तत्कर्मण्युच्छिन्नतीति । वक्ष्यति 'उपमर्दश्च' इत्यत्र [वि० सू० ३।४।१६] । तस्मात् 'पुरुषार्थाऽतः शब्दात्' इति [वि० सू० ३।४।१] । यन्मतं भगवतो वादरायणस्य तत्तथैव तिष्ठति न शेषत्वप्रसूतिभिर्हेत्वाभासैश्चालयितुं शक्यते । 'तथा हि तमधिकं शारीरादीश्वरमात्मानं दर्शयन्ति श्रुतयः 'यः सर्वज्ञः सर्ववित्' 'भीषाम्मादातः पवते भीषोदति सूर्यः' 'महद्भयं वञ्चमुद्यतं' 'एतस्य वा अक्षरस्य प्रशामने गार्गि' 'तदेतत् वज्रस्यां प्रजायेयेति तत्तेजोऽसृजत' इत्येवमाद्याः । यत्तु प्रियादिसंसृचितस्य संसारिण एवात्मना वेद्यनयानुकर्षणं 'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति' 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' 'यः प्राणेन प्राणिति स त आत्मा सर्वान्तरो य एषोऽस्तिणि पुरुषो दृश्यते' इत्युपक्रम्य 'एतन्व्ये तं भूयोऽनुव्याख्यास्यामि' इति चैवमादि, तदपि 'अस्य महती भूतस्य निः-

मत्वाह । प्रकृतिति । वादरायणस्येत्यादि व्याख्ये । तस्मादिति । उक्तात्मज्ञानस्य क्रतुशेषत्वायोगक्षक्यत्वायः । अधिकापदेशासिद्धिमाशङ्क्य तदशनादित्यनेन प्रत्याह । तथा ह्येति । कत्वपेक्षतं रूपं हित्वा-न्यदात्मरूपमनियमित्युक्तं तत्राह । यत्त्विति । आत्मनस्तु कामायैक्यपक-स्यात्मा वा अरे द्रष्टव्य इति वाक्यं ब्रह्मोपदिदिक्षायां सत्यामेव ब्रह्मा-त्मकाभिप्रायमित्यत्र वाक्यशेषमाह । अस्येति । यः प्राणेनेत्यादिव्या-क्यमयेक्यपरं इत्यत्र वाक्यशेषं दर्शयति । याऽशनायेति । ये यथा-ऽस्तिमीत्यादिवाक्यमपि तद्यथास्मिन्नर्थं शेषानुगम्यमाह । परमिति । उक्तेः शेषैः संसारिणो यदधिकं ब्रह्म तस्योपदिदिक्षायां सत्यामेव ब्रह्मणो जीवस्यान्यत्तमेदाभावधिया द्रष्टव्यादिवाक्यमिति अत्यन्तपलित-



श्रुतमेतत् यदृग्वेदो यजुर्वेदः' घोऽग्नायापिपामे शोकं मोहं  
 जरां मृत्युमत्येति परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्प-  
 द्यते स उत्तमः पुरुषः' इत्येवमादिभिर्वाक्यशेषैः सत्यामेवाधि-  
 कोपदिदिक्षायां नात्यन्तभेदाभिप्रायमित्यविरोधः, पारमे-  
 श्वरमेव हि शरीरस्य पारमार्थिकं स्वरूपमुपाधिकृतन्तु शा-  
 रीरत्वं 'तत्त्वमसि नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ।  
 सर्वञ्चैतत् विस्तरेणास्माभिः पुरस्तात् तत्र तत्र निर्णीतं ॥

### तुल्यन्तु दर्शनं ॥ ९ ॥

यदुक्तमाचारदर्शनात् कर्मशेषो विद्येत्यत्र ब्रूमः, तुल्य-  
 माचारदर्शनरुक्कर्मशेषत्वेऽपि विद्यायाः । तथा हि श्रुतिर्भवति  
 'एतद्भू स वै तद्विद्वांस आऊर्कषयः कारयेयाः किमर्था वय-  
 मच्छेय्यामहे किमर्था वयं यच्छ्यामहे एतद्भू स वै तत् पूर्वं वि-

मात्मरूपं वेदान्तेषु विवक्षितमित्युपगमे न कश्चित् विरोधोऽस्तीति  
 योजना । कुतो जीवब्रह्मैक्यं मिथो विरोधादित्याशङ्क्य तात्त्विको विरो-  
 धो नास्तीत्याह । पारमेश्वरमिति । प्राणिभूमिकन्तु विरोधस्तात्त्विका-  
 भेदाविरोधीति मत्वाह । उपाधीति । जीवस्य तात्त्विकं रूपं ब्रह्मै-  
 वेत्यत्र श्रुतिसंवादमाह । तत्त्वमिति । सम्पदादिविषयं तत्त्वमादि-  
 वाक्यं न यन्तुविषयमित्याशङ्क्याह । सर्वञ्चेति ॥

परोक्तं लिङ्गदर्शनं प्रत्याह । तुल्यन्त्विति । उक्तमनूय सूत्रमूत्तरत्वेन  
 योजयति । यदित्यादिना । इतश्च विद्यायाः न शेषतेत्याह । याज्ञव-  
 ल्कति । आदिशब्देन शुक्लादयो गृह्यन्ते । कथं तेषामकर्मनिष्ठत्वं  
 तदाह । एतावदिति । उभयथा लिङ्गदर्शने संशयमाशङ्क्य परकीय-  
 सिद्धानामन्यथासिद्धं वक्तुमारभते । अपि चेति । तत्र यद्यन्मात्र

दांभोऽग्निहोत्रं न जुहवाञ्चक्रिरे एतं वै तमात्मानं विदित्वा  
 ब्राह्मणाः पुत्रैषणायाञ्च विन्नेषणायाञ्च स्त्रीकैषणायाञ्च व्यु-  
 त्यायाय भिक्षार्थं चरन्ति' इत्येवंजातीयका । याज्ञवल्क्या-  
 दीनामपि ब्रह्मविदामकर्मनिष्ठत्वं दृश्यते 'एतावदरे खल्वसृ-  
 तत्वमिति हाक्त्वा याज्ञवल्क्यः प्रवव्राज' इत्येवमादिश्रुतिभ्यः ।  
 अपि च 'यत्क्यमाणा ह वै भगवन्तोऽहमस्मि' इत्येतन्निरूपणं  
 वैश्वानरविद्याविषयं, सम्भवति च सोपाधिकायां ब्रह्मविद्यायां  
 कर्मसाहित्यदर्शनं न त्वचापि कर्माङ्गत्वमस्ति प्रकरणाद्यभा-  
 वात् । यत् पुनरुक्तं 'तच्छ्रुतेः' इत्यत्र ब्रूसः ॥

### असावत्रिकी ॥ १० ॥

'यदेव विद्यया करोति' इत्येषा श्रुतिर्न सर्वविद्याविषया  
 प्रकृतविद्याभिभवन्वात्, प्रकृता चाद्वीथविद्या 'आमित्येतद-  
 चरमुद्वीथमुपासीत' इत्यत्रोक्ता ॥

इत्यादिलिङ्गदर्शनस्यान्यथासिद्धिमाह । यत्प्रमाण इति । तत्रापि  
 विद्यात्वात्तु कर्मसाहित्यमन्यथा ब्रह्मविद्यायामपि तत्प्रसङ्गादित्याश-  
 ङ्क्याह । सम्भवतीति । तद्धि वैश्वानरविद्याया न स्वातन्त्र्येण फलवत्त्वं  
 कर्माङ्गत्वाङ्गीकारात्तथाह । न त्विति । येषाञ्च ब्रह्मविदामपि कर्म  
 दृश्यते, न तत्तेषां कर्म तद्धि चादनालक्षणं तेषाञ्चाहमसाभिमाना-  
 भावे च चादनाभावात् कश्चिदनुवर्त्तमानमपि तदाभासमात्रमिति  
 भावः । परोक्तौ श्रुतिमन्त्रे तदुत्तरत्वेन सूत्रमवतारयति । यदिति ॥

तद्धिभजते । यदेवेति । विद्याशब्दस्य सामान्यविषयस्य विशेषा-  
 काङ्क्षस्य प्रारम्भिकविशेषेण चरितार्थत्वादिति हेतुमाह । प्रकृ-  
 तिति । आत्मधियस्तथात्वज्ञां प्रत्याह । प्रकृता चेति ॥

### विभागः शतवत् ॥ ११ ॥

यद्यप्युक्तं 'तं विद्याकर्मणो समन्वारभते' इत्येतत् समन्वार-  
 रम्भश्चनमस्वातन्त्र्यं विद्याया लिङ्गमिति तत् प्रत्युच्यते, विभा-  
 गाऽत्र द्रष्टव्यः विद्या अन्तं पुरुषं समन्वारभते कर्मान्यमिति  
 शतवत्, यथा शतमाभ्यां दीयतामित्युक्ते विभज्य दीयते  
 पञ्चाशदेकस्मै पञ्चाशदपरस्मै तद्वत् । न चेदं समन्वारम्भवचनं  
 मुमुक्षुविषयं 'इति नु कामयमानः' इति संसारिविषयत्वेापसं-  
 हारात्, 'अथ अकामयमानः' इति च मुमुक्षोः पृथगुपक्रमात् ।  
 तत्र संसारिविषया विद्या विहित्वा प्रतिषिद्धा च परिगृह्यते  
 विज्ञेशाभवात्, कर्मापि विहितं प्रतिषिद्धञ्च यथाप्राप्तानु-  
 वादिवात् । एवं सत्यविभागेनापौर्दं समन्वारम्भश्चनमवक-  
 ल्पते । यद्युक्तं 'तद्वतो विधानात्' इत्यत उत्तरं पठति ॥

परकीयं लिङ्गान्तरं दूषयति । विभाग इति । चायमनुद्योत्तर-  
 त्वेन सूत्रं व्याचष्टे । यद्यपीत्यादिना । सामान्यश्रुता कथं विभागः  
 स्यात्तत्र सदृष्टान्तमाह । शतवदिति । समन्वारम्भवचनस्य मुमुक्षु-  
 विषयत्वं उपेत्य कर्मसाहित्येन तस्मिन् विभागादित्युक्तं, इदानीम-  
 मुमुक्षुविषयत्वादविभागोऽपि न, दूषणमित्याह । न चेति । तस्या  
 मुमुक्षुविषयत्वे हेत्वन्तरमाह । अथेति । संसारिविषये तं विद्येत्या-  
 दिवाक्ये विद्याशब्दार्थमाह । तत्रेति । उद्गीथादिविषया विहित्वा  
 विद्या प्रतिषिद्धा च नमस्त्रीदर्शनादिरूपा । तथाभतकर्मसाहचर्या-  
 दपि तथाविधैव विद्येत्याह । कर्मापीति । प्रकृते वाक्येऽपि विद्या-  
 कर्मणोरविशेषोपादाने हेतुमाह । यथेति । उक्तार्थवाक्यस्य संसारि-  
 विषयत्वे फलितमाह । एवमिति । लिङ्गान्तरमनूद्य सूत्रमादत्ते ।  
 अथेति । यच्चैतदुक्तमित्यर्थः ॥

## अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥

‘आचार्यकृत्वात् वेदमधीत्य’ इत्यत्राध्ययनमात्रस्य अत्राणाद-  
ध्ययनमात्रवत एव कर्मविधिरित्यध्यवश्यामः । नन्वेवं सत्यविद्व-  
त्त्वादनधिकारः कर्मसु प्रसज्येत । नैष दोषः, न वयमध्ययन-  
प्रभवं कर्मावबोधनमधिकारकारणं वारयामः किं तर्थाप-  
निषद्मात्मज्ञानं स्वातन्त्र्येणैव प्रयोजनवत् प्रतीयमानं न  
कर्माधिकारकारणतां प्रतिपद्यत इत्येतावत् प्रतिपादयामः,  
यथा च न क्वन्नरज्ञानं क्वन्नराधिकारिणापेक्ष्यते एव-  
मेतदपि द्रष्टव्यमिति । यदप्युक्तं ‘नियमाच्च’ इति अत्राभि-  
धीयते ॥

## नाविशेषात् ॥ १३ ॥

‘कुर्वन्नेवेह कर्माणि जिजीविषत्’ इत्येवमादिषु नियमश्रव-  
णेषु न विदुष इति विशेषोऽस्ति अत्रिशेषेण नियमविधानात् ॥

सूत्रं विदुषोति । आचार्येति । मात्रग्रहणेनार्थज्ञानमात्रं व्यवच्छि-  
न्नमिति मन्वानः शङ्कते । नन्विति । अविद्वत्त्वात् विद्याहीनत्वादिति  
यावत् । मात्रग्रहणमात्रज्ञानापेक्षं न कर्मावबोधनमिति इत्योह ।  
नेत्यादिना । वेदार्थत्वादात्मनः तज्ज्ञानमपि कर्मावबोधनमधिकारे-  
ऽपेक्षितमिति तादृशज्ञानं । यथेति । पूर्वसूत्रव्याख्यासमाप्ताविति शब्दः ।  
लिङ्गान्तरमनद्य सूत्रान्तरमादत्ते । यदपीति ॥

•अविद्वद्विषयं नियमविधानमिति च चष्टे । कुर्वन्निति ॥

### स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

'कुर्वन्नेवेह कर्माणि' इत्यत्रापरे विशेष आख्यायते, यद्यप्यत्र प्रकरणमामर्थ्यात् विद्वानेव कुर्वन्निति मन्व्यते, तथापि विद्या-स्तुतये कर्मानुज्ञानमेतत् द्रष्टव्यं; 'न कर्म लिप्यते नरे' इति हि वक्ष्यति । एतदुक्तं भवति यावज्जीवं कर्म कुर्वत्यपि पुरुषं विदंषि न कर्म लेपाय भवति विद्यामामर्थ्यादिति । तदेवं विद्या स्तुयते ॥

### कामकारेण चैके ॥ १५ ॥

अपि चैके विद्वांसः प्रत्यक्षीकृतविद्याफलाः मन्तस्तदवगृ-  
ह्मात् फलान्तरसाधनेषु प्रजादिषु प्रयोजनाभावं परामृशन्ति,  
कामकारेणेति । श्रुतिर्भवति वाजसनेयिनां 'एतद्भू स वै तत्  
पूर्वं विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां

विद्वद्द्विषयस्वमुपेत्य परिहृष्टान्तरमाह । स्तुतय इति । एवं तर्हि प्रकरणमभिमिति मत्वा सूत्रं विभजते । कुर्वन्नेवेति । विशेषमेव विशदयति । यद्यपीति । स्तुत्यर्थं कर्मानुज्ञानमित्यत्र वाक्यशेषमनु-  
कूलयति । नेति । तथापि कथं, स्तुतिस्तत्राह । एतदिति । एवं कर्म कुर्वत्यपि स्वयि नेति ब्रह्मभावात् विद्यागम्यादन्यथा संसारापत्ति-  
रस्ति यतो न कर्म लिप्यते इति योजनां गृहीत्वोपसंहरति । तदे-  
वमिति ॥

पूर्वपक्षे हेतूनेवमुच्यते स्वपक्षे हेत्वन्तरमाह । कामेति । इतश्च विद्याया न कर्माङ्गतेति चकारार्थमाह । अपि चेति । स्वेच्छातः कर्मसाधनप्रजादित्यागलिङ्गादिपि विद्यायाः स्वातन्त्र्यमिति हेत्वन्तरमेव स्कारयति । एक इति । येषां नेऽस्माकमयमपरोक्षः सन्नात्माऽयं

नोऽयमात्माऽयं लोकः' इति । अनुभवारूढमेव च विद्याफलं न क्रियाफलवत् काज्ञान्तरभावीत्यसहदावेदितं, अतोऽपि न विद्यायाः कर्मशेषत्वं नापि तद्विषयायाः फलश्रुतेरयथार्थत्वं शक्यमाश्रयितुं ॥

### उपमर्दश्च ॥ १६ ॥

अपि च कर्माधिकारहेतोः क्रियाकारकफललक्षणस्य समसस्य प्रपञ्चस्याविद्याकृतस्य विद्यासामर्थ्यात् स्वरूपोपमर्दमनन्ति 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् कंन कं पश्येत् तत् केन कं जिघेत्' इत्यादिना । वेदान्तोदितात्मज्ञानपूर्विकान्तु कर्माधिकारमिद्धिं प्रत्याश्रामानस्य कर्माधिकारोच्छित्तिरेव प्रमज्जेत, तस्मादपि स्वातन्त्र्यं विद्यायाः ॥

लोकः प्रत्यक्षं फलन्ते वयं किं प्रजया ऋरिष्याम इति निश्चित्यादि-  
ह्यात्रादि न ऊतवन्त इत्यर्थः । मोक्षस्यादृष्टफलत्वात् कथं मुक्त्वानिश्च-  
यात् प्रजादिव्यागसिद्धिस्तत्राह । अनुभवेति । ब्रह्मधीर्न क्रतुप्रयोग-  
विधिना देया कृत्वङ्गसम्बन्धित्वेऽपि फलान्तरयोगित्वात् गादोहन-  
वदिति मत्वाह । अतोऽपीति ॥

अधिकापदेशादिव्यात्रात्मनोऽप्रनायायत्वयात् तद्धीर्न कर्माङ्गमि-  
त्युक्तमिदानीमशेषक्रियादिविभागोपमर्दकत्वादपि न कर्माङ्गमित्वाह ।  
उपमर्दश्चेति । इतश्चात्मधीर्न कर्माङ्गमिति चकारार्थमाह । अपि  
चेति । ह्यन्तरं स्फोरयति । कर्मेति । विद्यासामर्थ्यात् प्रपञ्चोपमर्दे  
फलितमाह । वेदान्तेति । आत्मज्ञानस्यादीयमानकृत्वङ्गविरोधित्वे  
फलितं निगमयति । तस्मादिति ॥

## ऊर्द्धरेतःसु च शब्दे हि ॥ १७ ॥

ऊर्द्धरेतःसु चाश्रमेषु विद्या श्रूयते, न च तत्र कर्माङ्गत्वं विद्याया उपपद्यते कर्माभावात्, न ह्यग्निहोत्रादीनि वैदिकानि कर्माणि तेषां सन्ति । स्यादेतत् ऊर्द्धरेतस आश्रमा न श्रूयन्ते वेद इति तदपि नास्ति तेऽपि हि वैदिकेषु शब्देष्ववगम्यन्ते त्रयो धर्मस्कन्धाः 'ये चेमेऽरण्ये अद्भूतप इत्युपासते' 'तपःश्रद्धे ये ह्युपवसन्त्यरण्ये, एतमेव प्रव्राजिना लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति, 'ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्' इत्येवमादिषु । प्रतिपन्नाप्रतिपन्नगार्हस्थ्यानामप्राकृतानप्राकृतर्णानाञ्चोर्द्धरेतस्त्वं श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धं तस्मादपि स्वातन्त्र्यं विद्याया इति ॥

विद्यास्वातन्त्र्ये हेत्वन्तरमाह । ऊर्द्धरेतःस्मृतिः । विद्याकर्मणो नाङ्गाङ्गभूते मिथो यतिरेकित्वादृगुगमननैष्ठिकप्रतवदिति मत्वा योजयति । ऊर्द्धत्वादिना । तथापि कथं कर्माङ्गत्वं विद्याया व्यासेध्यते तत्राह । न चेति । तेषामपि स्वानादिकर्मास्तोत्याशङ्क्याह । न हीति । बाधितानुद्यत्या तत्सद्भावेऽपि वैदिकाग्निहोत्राद्यभावात् ऋत्वङ्गता ज्ञानस्येत्यर्थः । शब्दे हीति सूत्रावयवव्याख्यानमाशङ्कामाह । स्यादिति । सूत्रावयवनेोत्तरमाह । तदपीति । कर्मानधिष्ठितान्धादिविषयं पारिव्राज्यमित्याशङ्क्याह । प्रतिपन्नेति । ऋणापाकरणे श्रुतिस्मृतिभ्यां ऋणस्यैवाप्राकृतर्णत्रयस्यैवोर्द्धरेतःशब्दितमैद्युनासमाचारोपलक्षितं पारिव्राज्यमित्याशङ्क्याह । अप्राकृतेति । साक्षादधिष्ठितविरोधैर्घृतादश्रुतिस्मृत्योर्बाध्यतेत्यभिप्रेत्याह । श्रुतीति । श्रुतिर्ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदित्यः दर्शिता, स्मृतिस्तु यस्याश्रमविकल्पमेके ब्रुवते यमिच्छन्त तमावशेदित्याद्योदाहार्या । ऊर्द्धरेतःस्वाश्रमेषु विद्यायाः सिद्धौ फलितमाह । तस्मादिति । तस्याः स्वातन्त्र्ये केवलायाः सिद्धौ मुक्तिः फलितेति बद्धमित्याह ॥

## परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति चि ॥ १८ ॥

'अथो धर्मस्कन्धाः' इत्यादयो न्ये ब्रह्मा ऊर्द्धरेतसामात्रमांशां  
सङ्गावाचोदाहृताः न ते तत्प्रतिपादनाय प्रभवन्ति, अतः परा-  
मर्शमेव शब्देस्वाश्रमात्तराणां जैमिनिराचार्यो मन्यते न विधिं,  
कुतः, न ह्यत्र श्लिङ्गादीनामन्वतमखोदनाशब्दोऽस्ति । अर्था-  
न्तरपरत्वञ्चैतेषां प्रत्येकमुपलभ्यते, अथो धर्मस्कन्धा इत्यत्र  
तावद्यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथमः, तप एव द्वितीयः, ब्रह्म  
चार्याचार्यकुलवासी तृतीयोऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलोऽवसा-  
दयन् सर्व एते पुण्यलोका भवन्तीति परामर्शपूर्वकमा-  
श्रमाणामनात्यन्तिकफलत्वं सङ्गीर्थात्यन्तिकफलतया ब्रह्मसं-  
ख्यता सूचयते 'ब्रह्मसंख्योऽस्तुतत्वमेति' इति । ननु परामर्शोऽप्या-

पूर्वाधिकरत्वावान्तररूपेणास्तौपलक्ष्यं सङ्गतिं विवक्ष्यन्नास्तिपति ।  
परामर्शमिति । ऊर्द्धरेतःशब्दितं पारिव्राज्यं नानुष्ठेयमनुष्ठेयं वति  
भ्रान्तिप्रमाद्यमूलत्वाभ्यां सन्देहे पूर्वपक्ष्यति । अथ इति । अत्र शा-  
स्त्रीयसंख्यगणानस्यान्तरकृमाधममङ्गादनुष्ठेयमनुष्ठेयत इति क्लृप्ता पा-  
दादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे पारिव्राजके विद्याप्रसिद्धविभक्तत्वात्तस्याः न  
स्वातन्त्र्यसिद्धिः, सिद्धान्ते तस्यान्तः प्रामाणिकत्वात् तत्सिद्धिरिति  
स्वीकृत्य परामर्शं जैमिनिरिति व्याख्याय हेत्वाकाङ्क्षायामखोदनेति  
हेतुत्वेन व्याचष्टे । कुत इति । पृष्ठा प्रपिष्टभाग इतिवत् कल्प्यतां  
विधिरित्याशङ्क्य ब्रह्मसंख्यतरदिविधिपरत्वात् वाक्यजातस्य नैवमिति  
चशब्दाद्यमाह । अथान्तरेति । तत्र ब्रह्मसंख्यतादिविधिपरत्वं अथ  
इत्यादिवाक्यस्य साधयति । अथ इत्यादिना । अन्वयविहितस्यान्वय  
परामर्शोऽन्वयविधिकल्पनादिहेतुव कल्पना कल्पोक्त्याशङ्कते । नन्वि-  
ति । परामर्शस्यानुवादात्पस्य परावादापेक्षत्वात् तदङ्गादाश्रमपती



अमा गम्यन्ते एव, सत्यं गम्यन्ते, स्मृत्याचाराभ्यान् तेषां  
 प्रसिद्धिर्न प्रत्यक्षायाः श्रुतेः, अतश्च प्रत्यक्षश्रुतिविरोधे सत्य-  
 नादरणीयास्ते भविष्यन्त्यनधिष्ठितविषया वा । ननु गार्हस्थ्य-  
 मपि सचेवोद्धरंतेतोभिः परामृष्टं यज्ञोऽध्ययनं दानमिति  
 प्रथमं इति, सत्यमेवं तथापि यो गृहस्थं प्रत्येवाग्निहोत्रादीनां  
 कर्मणां विधानात् श्रुतिप्रसिद्धमेव तदस्त्वित्, तस्मात् स्तुत्यर्थं  
 एवायं परामर्शो न सोदनार्थः । अपि चापवदति हि प्रत्यक्षा  
 श्रुतिराश्रमान्तरं 'वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्दामयते  
 आचार्याय प्रियं धनमाहृत्य प्रजातन्तुं मा व्यवच्छेत्सीर्नापु-  
 त्रस्य लोकोऽस्तीति तत् सर्वे पशवो विदुः' इत्येवमाद्या । तथा  
 'ये चेमेऽरथ्ये अद्धातप इत्युपासते तपःश्रद्धे ये ह्युपवमन्थरथ्यं'

तिमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि तद्विषयश्रुतेरन्यत्राश्रितत्वात्  
 गौरवमित्याशङ्काह । स्मृतीति । तथोरपि श्रुतिमूलत्वात् विधियुक्त-  
 श्रुतिकल्पनादिहेतुव तत्कल्पने लाघवमित्याशङ्काह । अतश्चेति ।  
 प्रत्यक्षश्रुतिर्यावज्जीवादिश्रुतिः । निरात्मनत्वात् कथमपि सात्मनत्वं  
 युक्तमिति कल्पनान्तरमाह । अनधिष्ठतेति । येषुधादयो नित्यादि-  
 कर्मस्वनधिष्ठतास्तद्विषया आश्रमान्तरस्मृतयस्तदाचाराश्चेत्यर्थः । आ-  
 श्रमान्तराणां परामर्शोऽपि गार्हस्थ्यवत् प्रामाणिकत्वसिद्धेरनुष्ठेयतेति  
 शङ्कते । नन्विति । परामर्शसाध्यमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि  
 प्रामाणिकत्वे नानुष्ठेयत्वमपि तुल्यं स्यादित्याशङ्कान परामर्शमात्रात्  
 गार्हस्थ्यसिद्धिरपि तु प्रत्यक्षश्रुतिविधानादिति विशेषमाह । तथा-  
 पोति । गार्हस्थ्यमेकमेव श्रौतमिति स्थिते ब्रह्मसंस्थतास्तुत्यर्थमेव त्रय  
 इत्याद्याश्रमान्तरवचनमित्युपसंहरति । तस्मादिति । निन्दमानत्वात्  
 चाश्रमान्तरमननुष्ठेयमित्याह । अपि चेति । तत्र सूत्रावयवं योज-

इति च देवयानोपदेशो नाश्रमान्तरोपदेशः । अन्विगधञ्जा-  
श्रमान्तराभिधानं 'तप एव द्वितीयः' इत्येवमादिषु । तथा  
'एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति' इति लोकमंश्लो-  
ऽयं न पारिव्राज्यविधिः । ननु ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदिति वि-  
स्पष्टमिदं प्रत्यक्षं पारिव्राज्यविधानं जावास्तानी । सत्यमेकमेतत्  
अनपेक्ष्य त्वेतां श्रुतिमयं विचार इति द्रष्टव्यं ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १६ ॥

अनुष्ठेयमाश्रमान्तरं वादरायण आचार्यो मन्यते, वेदेषु  
श्रवणादग्निहोत्रादीनाञ्चावश्यानुष्ठेयत्वान्तद्विरोधादनधिष्ठता-  
नुष्ठेयमाश्रमान्तरमिति हीमां मतिं निराकरोति गार्हस्थ्य-

यति । अपवदतीति । तत्र अय इत्यादिवाक्यम्यान्वार्थत्वमुक्त्वा वाक्या-  
न्तरस्यापि तददेवार्थान्तरपरत्वमाह । तथेति । ते विरजामभिस-  
म्भवन्ति सूख्यदारेण ते विरजाः प्रयुक्तोति वाक्यशेषाद्देवयानोक्ति-  
परं तदित्यर्थः । आश्रमवाचकशब्दाभावाच्चार्यान्तरपरत्वमित्याह ।  
सन्दिग्धं चेति । प्रव्रजन्तीत्याश्रमवाचिशब्ददृष्टेरनुष्ठेयं पारिव्राज्यं  
इत्याशङ्क्याह । तथेति । एवं विशिष्टोऽयमात्मलाको येभेदं साक्षात्-  
कुर्तुमिच्छन्तो दुरनुष्ठेयामपि प्रव्रज्यां कुर्वन्तीति श्रुतिर्न तद्विधेया  
विधिर्वर्त्तमानोपदेशादित्यर्थः । पूर्वपक्षमाक्षिपति । नन्विति । प्रत्यक्ष-  
विधानमङ्गीकरोति । सत्यमिति । तर्हि पूर्वपक्षासिद्धिरित्याशङ्क्य  
नास्तीदं विधानमिति कृत्वा चिन्तयेमित्याह । अनपेक्षेति ॥

सिद्धान्तसूत्रमवतार्यं व्याकरोति । अनुष्ठेयमिति । पूर्वपक्षमनु-  
भाष्य तन्निरासप्रतिष्ठां विदुषोति । वेद इति । तत्र प्रश्नपूर्वकं हेतु-  
म्माह । कुत इति । तस्याक्षरार्थमाह । समाना षोति । तस्यैव ता-

वदेवाश्रमान्तरमप्यनिच्छता प्रतिपत्तव्यमिति मन्यमानः । कुतः, साम्यश्रुतेः, समाना हि गार्हस्थ्येनाश्रमान्तरस्य परामर्शश्रुतिर्दृश्यते. 'त्रयो धर्मस्कन्धाः' इत्याद्या, यथेह श्रुत्यन्तरविहितमेव गार्हस्थ्यं परामृष्टमेवमाश्रमान्तरमपीति प्रतिपत्तव्यं, यथा च शास्त्रान्तरप्राप्तयोरेव निवीतप्राचीनावीतयोः परामर्श उपवीतविधिपरे वाक्ये, तस्मात् तुल्यमनुष्ठेयत्वं गार्हस्थ्येनाश्रमान्तरस्य । तथा 'एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति' इत्यस्य वेदानुवचनादिभिः समभिव्याहारः 'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धातप इत्युपासते' इत्यस्य च पञ्चाग्निविद्यया । यत्तूक्तं 'तप एक द्वितीयः' इत्यादिस्वाश्रमान्तराभिधानं सन्दिग्धमिति ।

त्यर्थार्थमाह । यथेति । त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यत्रोद्धरेतसः आश्रमाः श्रुत्यन्तरसिद्धा एव परामृश्यन्ते एतद्वाक्यपरामृष्टत्वात् गार्हस्थ्यवदित्यर्थः । परामर्शस्य विधिपूर्वकत्वे दृष्टान्तमाह । यथेति । निवीतं मनुष्याणां प्राचीनावीतं पिष्टणामुपवीतं देवानामुपस्थयते देवलक्षणमेव तत् कुरुत इत्यत्रोपवीतविधिपरे वाक्ये विध्यन्तरसिद्धयोरेव निवीत-प्राचीनावीतयोर्यथा परामर्शः तथात्रापीत्युत्तरार्थः । निवीतं मनुष्याणामित्यादिदर्शपूर्णमासयोः श्रुतं, तत्रोपवीतं विधीयत एवेतरयोस्तु विधिरर्थवादे वेति संशये. सत्यपूर्वार्धलाभात् मनुष्यशब्दस्य च मनुष्यप्राधान्यादादित्वादातिथ्ये कर्मणि निवीतं पित्ये च प्राचीनावीतमिति प्राप्ते मनुष्याणां क्रियासु सौकर्याय करुणस्त्विवस्त्रधारणस्य वा देहाङ्गबन्धनस्य वा निवीतस्य प्राप्तत्वात् प्राचीनावीतस्य च पिष्टयज्ञे वाष्णान्तरेण प्राप्तेस्तदनुवादेन निवीतमित्यादिः उपवीतं स्तोतुमर्थवाद इति प्राच्यां मीमांसायां स्थितं, तथैव परामर्शश्रुतावपि त्रय इत्याद्यायां गार्हस्थ्यवदाश्रमान्तरमपि विहितमेवान्यत्र परामृश्यते तस्य विध्यपेक्षादित्यर्थः । साम्यश्रुतिफलमाह । तस्मादिति । त्रय इत्यत्राश्रान्त-

नैष दोषः, निश्चयकारणमज्ञात्वात् । अथो, धर्मस्कन्धा इति हि स्कन्धचित्तं प्रतिज्ञातं न च यज्ञादयो भूयामो धर्मा उत्पत्तिभिन्नाः सक्तोऽन्यत्राश्रमस्वन्धात् त्रित्वेऽन्तर्भावयितुं शक्यन्ते । तत्र यज्ञादिलिङ्गो गृह्याश्रम एको धर्मस्कन्धो निर्दिष्टः, ब्रह्मचारीति च स्पष्ट आश्रमनिर्देशः तप इत्यपि कोऽन्यस्तेषु प्रधानादाश्रमाद्धर्मस्कन्धाऽभ्युपगम्येत 'ये चेमेऽरण्ये' इति चारण्यलिङ्गात् अद्धातपोभ्यामाश्रमगृह्येति । तस्मात् परामर्शेऽप्यनुष्ठेयमाश्रमान्तरं ॥

विधिर्वा धारणावत् ॥ २० ॥

विधिर्वायमाश्रमान्तरस्य न परामर्शमात्रं । ननु विधित्वा-

न्तरस्य गार्हस्थ्येन साम्यश्रुतिवक्ता सम्पत्ति पारित्राज्यावाक्ये साम्यश्रुतिमाह । तथेति । अस्येति पारित्राज्याक्तिः विधेयसाहित्यादस्यापि विधेयतेत्यर्थः । वाक्यान्तरेऽपि साम्यश्रुतिमाह । ये चेति । अस्येति वानप्रस्थाक्तिः । विधेयपश्चात्प्रविद्यया तस्य सहेक्तिरन्ति तेन तद्देव वानप्रस्थमनुष्ठेयमित्यर्थः । परोक्तिमुद्राण्य प्रत्याह । यत्त्वित्यादिना । किं तन्निस्यकरणं तदाह । अथ इति । स्कन्धशब्दस्य समूहवाचित्वेऽपि त्रित्वप्रतिष्ठा स्यादित्याशङ्क्याह । न चेति । यजेत दद्यादित्याद्युत्पत्तिविधिभिन्नाः सक्तो बहवो धर्मा नाश्रमस्वन्धमन्तरेण त्रित्वेऽन्तर्भावयितुं शक्यन्ते । यद्याश्रमपरः स्कन्धशब्दो न स्यान्न स्यात्ततो यज्ञादीनां त्रित्वं तेषां अधिकत्वादतः स्कन्धशब्दस्य समूहार्थयोगात् त्रित्वमेव स्कन्धानामाश्रमत्वनिश्चयकमित्यर्थः । कथं तर्हि तेषामाश्रमाणां विभागस्तत्राह । तत्रेति । वाक्यान्तरेऽपि निश्चयकं दर्शयति । ये चेति । परोक्तं निरस्य स्वमनुपसंहरति । तस्मादिति ।

• परामर्शमुपेत्यानुष्ठेयत्वमुक्तमिदानीं विधिरेवायमित्याह । विधि-

भ्युपगमे एकवाक्यताप्रतीतिरूपस्थिते प्रतीयते चात्रैकवाक्यता  
 पुण्यलोकफलास्त्रयो धर्मस्त्वन्धाः ब्रह्मसंज्ञता त्वष्टतत्वफलेति ।  
 सत्यमेवत्, सतीमपि त्वेकवाक्यताप्रतीतिं परित्यज्य विधिरेवा-  
 भ्युपगन्तव्यः, अपूर्वत्वाद्विध्यन्तरस्यादर्शनात् विस्पष्टाच्चाश्रमान्त-  
 रप्रत्ययात् गुणवादकल्पनयैकवाक्यत्वप्रयोजनानुपपत्तेः धारण-  
 वत्, यथा 'अधस्तात् समिधं धारयन्ननुद्रवेदुपरि हि देवेभ्यो  
 धारयति' इत्यत्र सत्यामण्यधोधारणेनैकवाक्यताप्रतीतिं विधो-  
 यत एवापरिधारणपूर्वत्वात् । तथा चोक्तं शेषलक्षणं 'वि-

र्वेति । प्रतीक्षां विभजते । विधिरिति । स्मृत्याचारयोरश्रमघतुष्टय-  
 निविष्टयोर्भ्रान्तिव्यायोगात् मूलकल्पनीयां विधियुक्तवाक्यकल्पनात्  
 लघीयः त्रय इत्यादिवाश्रमविधिकल्पनमिति भावः । अल्पफलत्वे-  
 नाश्रमत्रयनिन्दया ब्रह्मसंज्ञतास्तुतेरेकवाक्यत्वनिश्चयात् तद्भूकेनाश्र-  
 मविधिकल्पनमयुक्तमिति शङ्कते । नन्विति । एकवाक्यताधीरेव कथं  
 तत्राह । प्रतीयते चेति । एकवाक्यत्वसम्भवे तद्भेदे न युक्तिमानिवा-  
 ष्टीकरोति । सत्यमिति । आश्रमाणां पूर्वसिद्धेरभावात् तत्प्रामर्शेन  
 स्तुतेरयोगादेकवाक्यतैवाश्रययुक्त्याह । सतीमपीति । किञ्च विधि-  
 युक्तवाक्यान्तरकल्पनायामाश्रमान्तराणां विहितत्वोपगमाप्रसक्त्या स्व-  
 पक्षज्ञानात् तत्कल्पनादिहैवाभीष्टे वाक्ये विधिमात्रकल्पना युक्त्याह ।  
 विध्यन्तरस्येति । किञ्च मुख्यमाश्रमान्तरप्रत्ययन्यक्ता स्तुतिलक्षणैक-  
 वाक्यत्वकल्पनायोगात् वाक्यभेदेन विधिरेवायमित्याह । विस्पष्टा-  
 च्छेति । एकवाक्यताज्ञानेऽपि तत्त्यागेनापूर्वार्धविधौ दृष्टान्तमाह ।  
 धारणावदिति । महापिष्टयज्ञे दिष्टं गन्धमिहोत्रे च श्रुतं वाक्यमु-  
 दाहरति । अधस्तादिति । उदाहरणव्याख्योपयोगित्वेन वाक्यस्या-  
 भीष्टमर्थमाह । अचेति । प्रकृते कर्मविशेषे खुचि प्रक्षिप्तं हविरा-  
 हवनीयं प्रतिपदा नीयते तदा पित्रे हेमि तस्य हविषोऽधस्तात् समिधं  
 धारयन्ननुद्रवेदित्वाधोधारणस्य विहितत्वादुपरि हीति तच्छेषानु-

धिस्तु धारणेऽपूर्वत्वात्' इति, तद्वदिहाप्याश्रमपरामर्शश्रुतिविधिरेवेति कल्प्यते । यदापि परामर्श एवायमाश्रमान्तराणां तदापि ब्रह्मसंस्थता तावत्संस्तवसामर्थ्यादवश्यविधेयाऽभ्युपगन्तव्या सा च किं चतुर्ध्वाश्रमेषु यस्य कस्यचिदाहोस्वित् परिव्राजकस्यैवेति विवेक्तव्यं, यदि च ब्रह्मचार्यान्तेष्व्वाश्रमेषु परामृष्टमानेषु परिव्राजकोऽपि परामृष्टस्ततश्चतुर्ध्वाश्रमेषु परामृष्टत्वाविशेषादनाश्रमित्वानुपपत्तेश्च यः कश्चिच्चतुर्ध्वाश्रमेषु ब्र-

वादतया तदेकवाक्यत्वसिद्धावप्यपरिहृतात् समिद्धारणस्यापूर्वत्वात् देवे होमे वाक्यभेदं कृत्वा तद्विधीयत इत्यर्थः । उक्तोऽर्थे तार्क्षीयं सूत्रमुदाहरति । तद्येति । उपरि हि देवभ्यो धारयतीत्यत्रोपरि धारणं विधीयते न वेति सन्देहे धारयतीति वर्त्तमानोपदेशादुपरि हीति हिशब्दश्रुतेषोपरि समिधः प्राप्तेर्हविषस्वाभ्यर्हितद्रव्यत्वेन येन कोनाच्छादनप्राप्तौ स्वर्गदशे समिधमुपसंगृह्यानुदवतीति वाक्यान्तरप्राप्तसमिधमयमनात् अनुवादो न विधिरिति प्राप्ते स्वर्गदशे समिधमुपसंगृह्येति हविषः प्राग्देशसमिद्धारणस्य प्राप्तत्वेऽपि तस्मादुपरि तद्धारणस्य अप्राप्तेर्भक्त्वा हिशब्दं पञ्चमज्ञकारेण विधिरेवायमित्याह । विधिस्त्विति । दृष्टान्तमुक्त्वा दार्ष्टान्तिकमाह । तद्वदिति । परामर्शपक्षमेवावलम्ब्याश्रमाणां परामर्शोऽपि पारिव्राज्यस्य विधिरेष्टयोऽन्यथा क्लृप्तयोगादित्याह । यदेति । ब्रह्मसंस्थता यावत् क्लृयते तद्विधीयत इति न्यायात् विधेयत्वेऽपि पारिव्राज्यस्य किं स्यादित्याशङ्क्य तदर्थं विचारमवतारयति । सा चेति । पक्षद्वयस्य निर्वीजत्वात् नेदं विचार्यमित्याशङ्क्य विचार्यश्रुतौ परिव्राजकोऽपि परामृष्टो न वेति विकल्प्याद्यमनूय प्रथमपक्ष्याप्तिमाह । यदीति । परामृष्टत्वाविशेषाच्च चतुर्ध्वाश्रमेषु यः कश्चित् ब्रह्मसंस्थो भविष्यतीति सम्बन्धः । ब्रह्मसंस्थोऽनाश्रमी कस्मात् न स्यादित्याशङ्क्यानाश्रमित्वस्य निन्द्यमानत्वादित्याह । अनाश्रमित्वेति । द्वितीयमनूय तत्पक्ष्याप्ति-

ब्रह्मसंख्यो भविष्यति अथ न परामृष्टस्ततः परिब्रिष्यमाणः  
 परिब्राह्मेव ब्रह्मसंख्य इति सेव्यति, तत्र तपःशब्देन वैखानस-  
 धादिष्टा परामृष्टः परिब्राह्मेपीति केषित्, तदयुक्तं, न हि  
 सत्यां गतौ वानप्रस्थविशेषणेन परिब्राह्मको ग्रहणमर्हति  
 यथाच ब्रह्मचारिगृहमेधिनावसाधारणेनैव स्त्रेन स्त्रेन विशेषणेन  
 विशेषितावेवं भिक्षुवैखानसावपीति युक्तं । तपस्यासाधारणे  
 धर्मो वानप्रस्थानां कायकेशप्रधानत्वान्तपःशब्दस्य तत्र क्लृप्तेः,  
 भिक्षोस्तु धर्म इन्द्रियसंयमादिलक्षणे नैव तपःशब्देनाभि-  
 लष्येत, चतुष्टयेन च प्रसिद्धा आश्रमास्त्रित्वेन परामृष्ट्यन्त इत्य-  
 न्यर्थः । अपि च भेदव्यपदेशोऽत्र भवति 'त्रय एते पुण्यलोक-  
 भाजः एकोऽमृतत्वभाक्' इति । पृथक्त्वे च व्यपदेशोऽवकल्पते,

माह । अथेति । पक्षयोः सम्भावनया विचारारम्भमुक्त्वा पूर्वपक्ष-  
 माह । तत्रेति । परिब्राह्मकस्यापि यमनियमादितपःसम्भवादित्यर्थः ।  
 आश्रमाणामेकैकशो ऽसाधारणधर्मरूपदर्शनायोपक्रमस्तदनुसारेणोप-  
 संहारस्य युक्तत्वात्तपःशब्देन । नोभयग्रहणमिति दूषयति । तदि-  
 ति । किं तर्हि युक्तं तदाह । यथेति । कस्तर्हि तपःशब्दार्थः त-  
 चाह । तपश्चेति । तेषां तत्प्रधानत्वेऽपि तपःशब्दस्य साधारण्यं  
 किञ्च स्यात्तत्राह । तपःशब्दस्येति । तस्य कश्चादौ बचरन्त्यत्र तदभा-  
 वात्तेन वानप्रस्थ एव परामृष्टत इत्यर्थः । कथं तर्हि परिब्राह्मक-  
 धर्मोऽपि तपःशब्दप्रयोगस्तत्राह । भिक्षोस्त्विति । इतश्च पूर्वं परि-  
 ब्राह्मको नोक्त इत्याह । चतुष्टयेनेति । न हि प्रसिद्धसंख्याभेदेषु  
 संख्यान्तरोक्तिर्युक्त्यर्थः । पृथगुक्तिसामर्थ्यादपि प्रकृत्याश्रमत्रयाति-  
 रिक्तो ब्रह्मसंख्य इत्याह । अपि चेति । भेदव्यपदेशोऽपि कथं पृथक्-  
 त्वं तत्राह । पृथक्त्वे चेति । सर्व एते पुण्यलोका इत्यत्र भिक्षुरपि  
 परामृष्टत्वेतस्य ब्रह्मसंख्यत्वाभावात् अमृतत्वमेवेति न पुण्यलोकत्वं

न श्लेषवति देवदत्तवृद्धदत्तौ मन्त्रप्रज्ञावन्तरक्षुतयोर्महा-  
 प्रज्ञ इति, भवति त्वेवं देवदत्तवृद्धदत्तौ मन्त्रप्रज्ञौ विश्वस्मि-  
 चस्तु महाप्रज्ञ इति । तस्मात् पूर्वं च यथाश्रमिणः पुण्यलोका-  
 भाजः परिब्रिज्यमाणः परिब्राह्मणत्वभाक् । कथं पुनर्ब्रह्म-  
 संसृष्ट्या योगात् प्रवर्त्तमानः सर्वत्र सम्भवन् परिब्रजक  
 एवावतिष्ठेत, इत्युभयपक्षे वाश्रममात्रादमृतत्वप्राप्तिर्ज्ञानान-  
 र्थक्यप्रसङ्ग इति । अत्रोच्यते । ब्रह्मसंस्थ इति हि ब्रह्मणि परि-  
 समाप्तिरनन्यव्यापारत्वरूपं तन्निष्ठत्वमभिधीयते, तच्च अथाणा-  
 मात्रमाणां न सम्भवति स्वाश्रमविहितकर्मानुष्ठाने प्रत्यवाय-  
 श्रवणात्, परिब्राजकस्य तु सर्वकर्मभङ्गात्मात् प्रत्यवायो, न सम्भ-  
 वति अननुष्ठाननिमित्तः । श्रमदमादिस्तु तदोयो धर्मा ब्रह्म-  
 संसृष्टाया उपोदत्तका न विरोधी । ब्रह्मनिष्ठत्वमेव हि तस्य

विरोधात् च तयःशब्देन भिन्नोऽपि पक्षे तदर्थनं युक्तमेव इति  
 प्रकृतानां कार्त्वेन परामर्शात् तस्मात्, भेदोक्त्या एवकत्वमेवंकथं ।  
 अपृथक्त्वे भेदोक्तिरयुक्तैव दृष्टान्तमाह । न हीति । एवकत्वे तु  
 तदुक्तिर्भुङ्क्तेत्याह । भवतीति । न चावस्थाभेदापेक्षया दृष्टान्तदार्ढ्या-  
 न्तिक्तयोः सिद्धिः अपृथक्त्वेऽपि वाच्यं, सति कस्मिंश्चिन्मन्त्रप्रज्ञत्वे च  
 ब्रह्मसंख्याताया महाप्रज्ञत्वस्य चायोगात् एवकत्वभ्रान्त्यादिति मत्त्वोप-  
 सहरति । तस्मादिति । किमेष ब्रह्मसंख्याशब्दां वैशिकोऽप्युच्यते वेति  
 विवक्ष्याद्येन परिब्राजकमन्त्रविषयतेति शङ्कते । अथमिति । हि-  
 तीयं विराह । कृतीति । वैशिकत्वमुपेत्य परिहरति । अथेति ।  
 यथोक्तं ब्रह्मसंख्यात्वमन्येषां अपि सिद्धतीत्याशङ्क्याह । तथेति । तुल्यं  
 ब्रह्मसिद्धोऽपि तस्याश्रमकर्मानुष्ठाने प्रकृतवाचित्वं तत् कुतोऽस्य ब्रह्म-  
 संख्यात्वं तत्राह । परिब्राजकस्येति । तस्यापि श्रमदमाद्यनुष्ठेयमिति



श्रमदमाद्युपवृंहितं स्वाश्रमविहितं कर्म, यज्ञादि चेतरेषां  
तद्व्यतिक्रमे च तस्य प्रत्यवायः । तथा च 'न्यास इति ब्रह्मा  
ब्रह्मा हि परः परो हि ब्रह्मा' 'तानि वा एतान्यवराणि  
तपांसि न्यास एवात्यरेचयत्' 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः  
सन्न्यासयोगाद्यतयः शुद्धसत्त्वाः' इत्याद्याः श्रुतयः, स्मृतयश्च  
'तद्दुद्बुद्धयस्तदात्मानस्तन्निष्ठास्तत्परायणाः' इत्याद्या ब्रह्मसंस्थस्य

कुतो ब्रह्मसंस्थतेत्याशङ्काह । श्रमेति । तत्र हेतुः, ब्रह्मेति । श्रमादे-  
ब्रह्मसंस्थताङ्गत्वात् तद्विरोधितेत्यर्थः । गृहस्थादीनामपि ब्रह्मसंस्थत्वा-  
विरोध्येव स्वाश्रमविहितं कर्मत्याशङ्काह । यज्ञेति । तानि हि रा-  
गाद्याक्षिप्तानि, न च रागादिमतां ब्रह्मसंस्थतेति भावः । श्रमदमाद्यु-  
पेतं ब्रह्मनिष्ठत्वमेव सन्न्यासिनः स्वाश्रमकर्मव्युक्तं, तदकरणे तस्य  
प्रत्यवायित्वं त्वम्पदार्थविवेकायैवेति स्मृतेरित्याह । तदिति । चका-  
रादितरेषामपि तत्तदाश्रमकर्मातिक्रमे प्रत्यवायित्वमकुर्वन् विहितं  
कर्मत्यादिस्मृतिरपि सूच्यते । सन्न्यासिनः सर्वकर्मत्यागेन ब्रह्मसंस्थत्व-  
मेव स्वाश्रमकर्मव्युक्तं मानमाह । तथा चेति । न्यासः सन्न्यासो ब्रह्मेति  
क्तयते । तत्र हेतुमाह । ब्रह्मा हीति । हिरण्यगर्भो हि श्रुतिस्मृतिषु  
परोऽभीष्टः, तथापि कथं सन्न्यासस्तदात्मकस्तदाह । परो हीति ।  
तस्य परत्वे हेतुः, ब्रह्मेति । तद्दीहेतुत्वात् परो यस्मात् एष सन्न्यास-  
स्तस्मात् ब्रह्मेत्यर्थः । तस्य परत्वं स्फोरयति । तानीति । पूर्वोक्तानि  
सत्त्वादीनि प्रसिद्धानि तानि ज्ञानहीनान्यवराण्येतानि तपांसि निष्ठा-  
वृत्तहेतुत्वात् न्यास एवैभ्योऽतिरिक्तः श्रेष्ठो ब्रह्मसंस्थताद्वाराभ्युत्प-  
हेतुत्वादित्यर्थः । तस्य कर्मान्तराभावे वाक्यान्तरमाह । वेदान्तेति ।  
शुद्धबुद्धयो विरक्ताः सन्न्यासयोगात् वेदान्तविज्ञानेन सुनिश्चितार्थाः ।  
मुच्यन्त इति वचनात् कर्मान्तराभावः सन्न्यासिनां भावीत्यर्थः ।  
'न कर्मणा न प्रजया' इत्याद्या भूयस्यः श्रुतयोऽत्र सन्तीति वक्तुमादि-  
पदं । तस्मिन् ब्रह्मणि बुद्धिर्मनो येषां ते तथा । तदेव ब्रह्मात्मा खलुयं  
येषां ते तदात्मानः । तत्रैव निश्चयेन स्थितिमाह । तन्निष्ठा इति ।

कर्माभावं दर्शयन्ति । तस्मात् परित्राजकस्याश्रममात्रादृष्ट-  
तत्त्वप्राप्तेर्ज्ञानानर्थक्यप्रसङ्ग इत्येषोऽपि दोषो नावतरति । त-  
देवं परामर्शोपेतरेषामाश्रमाणां परित्राज्यं तावद्ब्रह्मसंस्त-  
लक्षणं लभ्यत एव । अत्रपेक्ष्यैव जावालश्रुतिमाश्रमान्तरवि-  
धायिनोमयमाचार्य्येण विचारः प्रवर्त्तितः, विद्यते एव स्वा-  
श्रमान्तरविधिश्रुतिः प्रत्यक्षा 'ब्रह्मचर्यं ममाप्य गृही भवेत्  
गृही भूत्वा वनो भवेत् वनो भूत्वा प्रस्रजेत् यदि वेतरथा ब्रह्म-  
चर्यादेव प्रस्रजेत् गृहाद्वा वनाद्वा' इति । न चेयं श्रुतिरनधि-  
कृतविषया शक्या वक्तुं, अविशेषश्रवणात् पृथग्विधानाद्यानधि-

विषयान्तरपरामर्शं व्यावर्त्तयति । तदिति । 'यथोक्तान्यपि कर्माणि  
परिहाय' इत्यादिस्मृतिसंग्रहार्थमादिपदं । उक्तश्रुतिस्मृतितात्पर्यमाह ।  
ब्रह्मेति । ब्रह्मसंस्त्यशब्दस्य परित्राजकं रूपमुपेत्यापसंहरति । तस्मा-  
दिति । यथा गृहस्थाशब्दस्य योगिकत्वं सत्यतिप्रसङ्गपरिहाराया-  
श्चमविशेषे रूपत्वेऽपि न गार्हस्थ्यमात्रात् पृथग्लोकप्राप्तिः किन्तु  
यथोक्ताभिज्ञानादिकरत्वात् तथा परित्राजकस्यापि ब्रह्मसंस्त्यस्य वा-  
क्यार्थसाक्षात्कारद्वारेणैव मुख्यमस्तत्त्वमितं कृता ज्ञानानर्थक्यमि-  
त्यर्थः । एवमेकदेशमतं प्रत्याख्याय ब्रह्मसंस्त्यशब्दस्य परित्राजक-  
विषयत्वे स्थिते संकल्पसामर्थ्यात् ब्रह्मसंस्त्यत्वं परित्राज्यमितरपरा-  
मर्शोऽपि विधेयमितं परमप्रकृतमपसंहरति । तदेवमितं । शिष्य-  
बुद्धिविज्ञाश्रायं परामर्शश्रुतिमाश्रित्य कृत्वा विन्तया । विचारं कृत्वा  
चिन्तामूढाटयति । अत्रपेक्ष्येति । यदि वेतरथेति ब्रह्मचर्य्यं स्थित-  
स्यैव परित्राज्येष्वा गार्हस्थ्ये वराग्यं देवधामात् यदि स्यादित्यर्थः ।  
यत्त्वनधिज्ञतान्त्रादिविषयः सञ्ज्ञासः स्यादिति तत्राह । न चेति । अवि-  
श्रितश्रुतिरसति बाधके न विशेषसङ्घातमर्हीत्यर्थः । इत्येवं वाक्यं  
नानधिज्ञतविषयमित्याह । एयमिति । अनधिज्ञतानां सञ्ज्ञासस्येति

कृतानां । 'अथ पुनरेव व्रतो वाऽव्रती वा स्नातको वाऽस्नातको वात्ससाग्निरमग्निको वा' इत्यादिना ब्रह्मज्ञानपरिपाकाङ्गत्वाच्च पारिव्राज्यस्य नानधिहृतविषयत्वं, तच्च दर्शयति 'अथ परि-  
व्राट् विवर्णवासा मुण्डोऽपरिग्रहः शुचिरद्रोही भैचाणो ब्रह्म-  
भूयाय भवति' इति । तस्मात् सिद्धा ऊर्द्धरेतस आश्रमाः,  
सिद्धोर्द्धरेतःसु विधानाद्विद्यायाः स्वातन्त्र्यमिति ॥

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥

'स एष रसानां रसतमः परमः पराङ्घोऽष्टमो यदुद्गीथः  
इयमेवर्गग्निः साम अयं वाय लोक एषोऽग्निश्चितः तदिद-

शेषः । व्रतो गोदानादिवेदव्रतवान्, अव्रती तद्विपरीतः । स्नातको गुरु-  
कुलनिवृत्तिरूपः स्नानानन्तरमपि गुरुशुश्रूषापरः, तद्विपरीतोऽस्नात-  
कः । उत्सन्नाग्निर्मृतभार्यः पूर्वमेवाग्निपरिग्रहश्चरहितो वा परिव्रजेदिति  
कर्माधिकारप्रतिपत्तिहोनानामपि सन्न्यासस्य पृथगुक्तेर्न वाक्यमनधि-  
हृतविषयमित्यर्थः । सन्न्यासविधेरनधिहृताविषयत्वे हेत्वन्तरमाह ।  
ब्रह्मेति । श्रवणादिद्वारा सन्न्यासस्य ब्रह्मज्ञानदार्ढ्यार्थत्वं प्रकरणादि-  
सिद्धं तेन समर्थस्यैवाधिकारस्तस्मिन्नित्यर्थः । पारिव्राज्यस्य ब्रह्मधी-  
दार्ढ्यार्थत्वे श्रुतिं प्रमाणयति । तच्चेति । ब्रह्मभूयाय तत्साक्षात्का-  
रायेत्यर्थः । अन्तर्गर्भिताधिकारणार्थमुपसंहरति । तस्मादिति । प्रा-  
माणिकत्वं तच्छब्दार्थः । तेषां प्रमितत्वेऽपि प्रकृते किं जातमित्या-  
शङ्क्य प्रथमाधिकारणार्थं निगमयति । सिद्धश्चेति ॥

अनुष्ठेयसान्ध्याश्रुतेराश्रमान्तरमनुष्ठेयतया विधेयमित्युक्तं, सम्यक्  
रसतमत्वादीनामङ्गाश्रितत्वेनेयमेव जुडरित्यादिस्तुतिगुल्यतया स्तु-  
त्यर्थत्वमित्याशङ्क्य प्रक्याह । कृतीति । अधिकारणस्य विषयं वदन् वा-  
क्यानि पठति । स इति । 'एषां भूतानां पृथिवी रसः पृथिव्या चापे-

मेवोक्तमियमेव पृथिवी' [छा० उ०] इत्येवंश्रुतीयकाः श्रुतयः  
किमुद्गीथादिस्त्यर्था आहोस्विदुपासनविध्यर्था इत्यस्मिन् संबन्धे  
स्त्यर्था इति युक्तं, उद्गीथादीनि कर्माङ्गान्युपादाय श्रवणात्,  
यथा 'इयमेव पृथिवी जूह्वरादित्यः कूर्मः स्वर्गाक आहवनीयः'  
इत्याद्या जुह्वादिस्त्यर्थास्तदिति चेन्नेत्याह । न श्रुति-  
भाष्यभाषां श्रुतीनां प्रयोजनं युक्तं, अपूर्वत्वात्, विध्यर्थतायां

ऽपामोषधय कोषधीनां पुरुषः पुरुषस्य वाग् वाच ऋग्यजुः साम सास्र  
उद्गीथो रसः' इत्यपक्रम्य श्रुते 'स यद्य रसानां पृथिव्यादीनां सा-  
मान्यानां भूतेषुत्तरोत्तरसारत्वेनाक्लानामतिशयत्वेन सारा 'रसतमः  
परमः परमात्मप्रतीकत्वात् परस्य ब्रह्मणोऽर्द्धं स्थानं तदहंतीति पराद्धीं  
परब्रह्मवदुपास्य इत्यर्थः । पृथिव्याद्यपेक्षयाऽष्टमः कोऽसौ यदुद्गीथो य  
उद्गीथ उकार इत्यर्थः । उद्गीथाद्यङ्गावब्रह्मसतीरधिकृत्य परममयी-  
त्वादावङ्गसम्बन्धे विध्युपलब्धेस्तथाविधेऽपि स्वर्गा लोक इत्यादौ कृत्य-  
पलब्धेश्च संशयमाह । किमिति । अङ्गावब्रह्मानामपि ब्रह्मीनां कृति-  
त्वाभावात् विधेयतया स्वातन्त्र्येण पुरुषाद्येहेतुत्वे सत्यमनङ्गात्मधियः  
स्वतन्त्रतया फलवत्त्वमुपनिघदुत्पन्नायाः किं वक्तव्यमित्यङ्करश्च पादादि-  
संगतिः । पूर्वपक्षे कृतित्वादङ्गधीम्वनष्ठानासिद्धिः सिद्धान्ते तासां  
विधेयत्वात् तत्सिद्धिरित्यङ्गीकृत्य संशयमनूद्य पूर्वपक्षयति । इत्यस्मि-  
न्निति । विमताः प्रत्ययाः कृतयः कर्माङ्गेषु उरुहृष्टपदाथांघ्रासप्र-  
त्ययरूपत्वात् स्वर्गा लोक आहवनीय इत्यादिप्रत्ययवदित्यर्थः । जुह्व-  
रियमेव पृथिवीति कृत्यते कूर्मश्च नयनगतः सद्गादित्य इति आहव-  
नीयोऽपि स्वर्गलोक इतिवत् कृतिरेवेत्यर्थः । कृतिकल्पनात् विधि-  
कल्पनमेव युक्तमनष्ठानकत्वाभावादिति परिहरति । नेत्यादिना ।  
विमताः प्रत्ययाः न कर्माङ्गकृतयोऽपूर्वार्थत्वात् कृत्यकारवदित्याह ।  
नेति । विमता धियो न कर्माङ्गकृतयो विद्युष्टकसम्बन्धित्वात् सम्भ-  
तवदित्याह । विधीति । 'वायुर्वै छेपिष्ठा इत्यादिब्रह्मोद्गीथादिसुवीनां

ज्ञापृवार्था विहितो भवति, स्तुत्यर्थतायां त्वानर्थक्यमेव स्यात्, विंशायकस्य हि शब्दस्य वाक्यशेषभावं प्रतिपद्यमाना स्तुतिरुपयुज्यत इत्युक्तं, 'विधिना त्वेकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्फुरित्यत्र [मीमांसा] । प्रदेशान्तरविहितानां तद्गोथादीनामिद्यं प्रदेशान्तरपठिता स्तुतिर्वाक्यशेषभावमप्रतिपद्यमानाऽनर्थिकैव स्यात्, इयमेव जुहुरित्यादि तु विधिसन्निधावेवाच्चातमिति वैषम्यं । तस्माद्विध्यर्था एवंजातीयकाः श्रुतयः ॥

भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥

'उद्गोथमुपासीत सामोपासीतान्हुमक्यमस्मि' इति [छा०३०] विद्यादित्यादयश्च विस्पष्टा विधिशब्दाः श्रूयन्ते, ते च स्तुतिमात्रप्रयोजनतायां व्याहन्त्येव । तथा च न्यायविदां स्मरणं,

स्तुत्यर्थत्वेऽपि कस्मादर्थवत्त्वं न स्यादित्याशङ्क्याह । विधायकस्येति । अन्तर्तर्हि विधायकशब्दशेषत्वेनैवोद्गोथादिश्रुतीनामपि स्तावकतयाऽर्थवादत्वं तत्र वाच्यं, किमुद्गोथादिप्रत्ययेरुद्गोथादिविधिः स्तुत्यते किं वा तदुपासितिविधिरिति विकल्प्याद्यं दूषयति । प्रदेशान्तरंति । उद्गोथादिविधेः कर्मप्रकरणस्यत्वेन व्यवधानात् तेनोद्गोथादिश्रुतीनामेकवाक्यता । विमता धियो न कस्माद्गुस्तुत्येऽतत्प्रकरणस्यत्वात् अत्यन्तरवदिति भावः । परोक्तं दृष्टान्तं विघटयत । इयमेवेति । अगुमानत्रयफलं निगमयति । तस्मादिति ॥

न द्वितीयः, उपास्यविषयापञ्चेन विध्यन्वययोगे कस्मिन्वा स्तुत्यर्थत्वाद्योमादित्याह । भावेति । सन्निहितविधेर्विषयापञ्चेनार्थवत्त्वे रक्षत-

‘कुर्थात् क्रियेत कर्त्तव्यं भवेत् स्यादिति पञ्चमं ।

एतत् स्यात् सर्ववेदेषु न्ययतं विधिसूत्रम् ॥ इति ।

लिङाद्यर्थो विधिरिति मन्यमानास्त एव स्मरन्ति । प्रति-  
प्रकरणञ्च फलानि श्राव्यन्ते ‘आपयिता ह वै कामानां भवति  
एष ह्येव कामागानस्येष्टे’ ‘कल्पन्ते हास्मै लोका ऊर्द्धाशीवृ-  
त्तास्य’ इत्येवमादीनि । तस्मादणुपामनविधानार्था उद्गीथादि-  
श्रुतयः ॥

मादिवादानां सम्भवति तदीयस्मृतिपरत्वमपि तत्रायुक्तं स्मृत्यपेक्षया  
विषयपेक्षान्तरङ्गत्वात् तत्र कर्माङ्गस्मृतिपरत्वं नेति किम् वाक्यमिति  
मद्भानो व्याचष्टे । उद्गीथमिति । निमित्तत्वादिद्वेषि लिङादिस्मरणात्  
कथमपानीत्यादिशब्दस्य विधिपरत्वात्तद्व्याह । तथा चात । धातु-  
नामनेकत्वेऽपि ङृ ङञ् करणे भू सत्तायां च भू भूति चानेव धातुन्  
भावनासामान्यवाचिनः सर्वव्याप्यर्थमुदाहरति । कुर्यादिति । आ-  
क्षिप्तकर्त्तृका भावना कुर्यादित्युक्ता संवादिप्रकारिका क्रियेत्युदाहृता  
सैव कर्त्तव्यमिति धात्वर्थापसर्जनभूताऽभिहितंति भावः भवेदित्यत्रापि  
भूयेत भवितव्यमित्युदाहार्यं, भवतेत्यस्मिन्कार्येऽपि प्राग्याद्यर्थे भवति  
इहा एवमस्तिमुदाहरति । स्यादिति । यथापूर्वमुदाहरणमिहापि  
इत्यर्थः । पाठक्रमसङ्गत्य पञ्चममित्युक्तं एतद्वात्सल्यगतप्रत्ययैः सर्वभा-  
वनानुगतः श्रेयःसाधनत्वरूपा विधिरुच्यते न तु प्रति धातुं प्रति प्रत्ययं  
च भावनाभेदोऽस्तीति मत्वाह । एतदिति । कथं तर्हि निमित्तत्वा-  
दिषु लिङादिस्मरणं मिथोविरोधादित्याशङ्क्यात्मगतो वेदे विधिपरा  
लिङादेयोऽपवादादन्यथात्वमित्यभिप्रेत्याह । लिङादीति । उद्गीथादि-  
श्रुतानां स्मृत्यर्थत्वाभावे ह्यन्तरङ्गकारसूचितमाह । प्रतीति । फल-  
भेदश्रवणमपसंहरति । तस्मादिति । पूर्वाक्तापूर्ववत्त्वादिसमुच्चयार्थ-  
मपीत्युक्तं ।

## पारिप्लवक्या इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥

‘अथ ह याज्ञवल्क्यस्य द्वे भार्ये बभूवतुर्भैत्रेयो च कात्या-  
यनी च’ ‘प्रतर्द्धनो ह वै दैवोदाभिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपज-  
गासु’ ‘जानश्रुतिर्ह पौत्रायणः श्रद्धादेयो बह्मदायी बह्मपाक्य  
आस’ इत्येवमादिषु वेदान्तपठितेष्व्याख्यानेषु संशयः किमि-  
मानि पारिप्लवप्रयोगार्थान्याशेस्वित् मन्निहितविद्याप्रतिपत्त्य-  
र्थानीति। पारिप्लवार्था इमा आख्यानश्रुतयः, आख्यानसामा-

उद्गीयादिश्रुतेरुपात्तिविषयार्पकत्वं ज्ञेयो रसतमत्वादेर्मित्युक्तं,  
अधुनाऽऽख्यानानामपि विद्यास्ततेः सकलशात् पारिप्लवशेषत्वं ज्ञेयोऽनु-  
ष्ठानावसानयोगादित्याशङ्क्य परिहरति। पारिप्लवेति। विषयोक्ति-  
पूर्वकमाख्यानत्वसाभ्यात् विद्यासङ्घेश्च संशयमाह। अथेत्यादि।  
पारिप्लवप्रयोगो नामाश्रमेधे पुत्रानात्वपरिवृत्ताय राज्ञे पारिप्लवमा-  
चक्षीतेत्यादि नामाविद्याख्यानकथनं विहितं, अत्र चोपनिषद्गताख्या-  
नानां तादार्थ्यनिरासेन तत्र तत्र सन्निहितस्वतन्त्रपुरुषार्थहेतुविद्या-  
र्थत्वसमर्थनात् पादादिसङ्गतिः। पूर्वपक्षे प्रयोगशेषत्वात् आख्यानानां  
वेदान्तगतानामपि तद्भावात् विद्याप्राधान्यासिद्धिः सिद्धान्ते विशे-  
षत्वात् उपनिषदाख्यानानां व्यवच्छेदात् तेषामप्रयोगशेषत्वात् विद्या-  
प्रधानत्वसिद्धिरिति स्वीकृते पूर्वपक्षयति। पारिप्लवेति। गुरुशिष्य-  
समाचारपददर्शनेन बुद्धिसौकर्यद्वारा च विद्याशेषत्वं सामर्थ्यजिह्वा-  
दौ संसिद्धमित्याशङ्क्य पारिप्लवश्रुतिविरोधे लिङ्गप्रयोगजकमित्याह।  
आख्यानेति। ‘यस्याश्विने शस्यमाने सूर्याभ्युदयादपि सर्वां दाशतयी-  
रनुज्ज्यात्’ इति सर्वासाम्यचामस्मिन् ग्रहशंसने पूर्वश्रुत्या विनियु-  
क्तानामपि प्रातिस्निकविनियोगवदाख्यानानां पारिप्लवे पारिप्लवमाच-  
क्षीतेति चोदितानामेतेन लिङ्गेन सङ्घेर्वा विद्यायां विनियोगः स्यात्  
इत्याशङ्क्य प्रातिस्निकविनियोगस्य समुदायविनियोगस्य च औतत्वेन

न्यादाख्यानप्रयोगस्य च पारिप्लवे चोदितत्वात्, ततश्च विद्या-  
प्रधानत्वं वेदान्तानां न स्यात्, मन्त्रवत्प्रयोगशेषत्वादिति चेत्  
तत्र, कस्मात् विज्ञेयत्वत्वात् । \*तथा हि 'पारिप्लवमाचक्षीत'  
इति हि प्रकृत्य 'मनुर्ववस्वतो राजा' इत्येवमादीनि कानिचि-  
देवाख्यानानि तत्र विज्ञेयत्वे आख्यानसामान्यात् चेत् सर्व-  
गृहीतिः स्यादर्थकमेवेदं विज्ञेयत्वं भवेत्, तस्मात् पारिप्ल-  
वार्था एता आख्यानश्रुतयः ॥

तुल्यत्वात् प्रकृते च तदभावात् मिवमित्याह । ततश्चेति । आख्यानानां  
प्रयोगमिद्वेष्येऽपि सर्वेषां वेदान्तानां अतच्छेषत्वात् यत्तं विद्याप्रधी-  
नत्वमित्याशङ्क्याह । मन्त्रवदिति । 'देवस्य त्वा' इत्यादिमन्त्रं कर्त्तव्य-  
होवपदस्य समवेतार्थतया प्रयोगशेषत्वे सिद्धे तदेकवाक्यतया पदान्त-  
राजामपि तच्छेषत्वमिष्टं तथाख्यानानां प्रयोगशेषत्वे तदेकवाक्यत्वेन  
सर्वोपनिषदां तच्छेषत्वान्न विद्याप्रधानत्वार्थः । सामान्यश्रुतविशेषात्तया  
तत्परत्वान्न तथा लिङ्गादिनाद्याऽस्तीति सिद्धान्तयति । तत्रेत्यादिना ।  
अश्वमेधे प्रथमेऽहनि 'मनुर्ववस्वतो राजा' इत्याह, द्वितीयेऽहनि 'यमा  
वैवस्वतः' इति, तृतीयेऽहनि 'वरुण आदित्यः' इत्याद्याख्यानविशेषा  
वाक्यशेषे श्रुतीस्तद्गत्वात् उपक्रमस्य सङ्गात् योक्तः । न चापक्रमस्यसर्व-  
शब्दादुपसंहारस्यविशेषात्किञ्चपलत्वात्तार्थमिति वाच्यं, आदौ सर्वाख्या-  
नानि पारिप्लवे शासनीत्युक्त्वा पारिप्लवमाचक्षतेति च विधाय  
मनुर्ववस्वत इत्यादि पश्यते तत्र पुनर्विधानं वाक्यशेषस्याख्यानमध्यस्थ  
कतिपयप्रयोगमात्रेण परमं यावत्तद्विधुमिद्वर्थं वर्जितमिवा सिद्धान्तं  
विरुहति । पारिप्लवमिति । यन्वाख्यानसामान्यात् पारिप्लवार्था  
इमा श्रुतय इति तत्राह । आख्यानमिति । विशेषशेषत्वं निगमयति ।  
तस्मादिति ।

\* तथा हीति वधे० नास्ति ।



तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २४ ॥

असति च पारिप्लवार्थत्वे आख्यानानां सन्निहितविद्या-  
प्रतिपादनोपयोगितैव न्याय्या एकवाक्यतोपबन्धनात्, तथा हि  
तत्र तत्र सन्निहिताभिर्विद्याभिरेकवाक्यता दृश्यते, प्ररोचनो-  
पयोगात् प्रतिपत्तिमौकर्थीपयोगाच्च, \*मैत्रेयीब्राह्मणे तावत्  
'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्याद्यया विद्यैकवाक्यता दृश्यते,  
प्रातर्हनेऽपि 'प्राणोऽस्मि प्रंज्ञात्मा' इत्याद्यया, 'जानश्रुतिः'  
इत्यत्रापि 'वायुर्वाव संवर्गः' इत्याद्यया यथा च 'स आत्मनो  
वपामुदखिदत्' इत्येवमादीनां कर्मश्रुतिगतानामाख्यानानां  
सन्निहितविधिसुत्यर्थता तदत, तस्मान्न पारिप्लवार्थत्वं ॥

अत एव चाम्नीन्धनाद्यनपेता ॥ २५ ॥

'पुरुषार्थाऽतःशब्दात्' [वे० सू०३।४।१] इत्येतद्व्यवहितमपि

तर्हि कुत्राख्यानान्युपयुक्तानीत्याशङ्क्य विशेषणश्रुत्या सर्वश्रुतौ भ-  
द्रायां निर्बाधः सन्निधिर्विद्यास्वैवापनिषदाख्यानानि विनियन्ता-  
त्वाह । तथा चेति । सूत्रार्थं विवृणोति । असतीति । एकवाक्यताप-  
सम्बन्धं विभजते । तथा ह्यति । प्ररोचनमनुरागजनने । सन्निहि-  
ताभिर्विद्याभिदाख्यानानामेकवाक्यताप्रतीतिमुदाहरति । मैत्रेयाति ।  
आख्यानत्वेऽपि पारिप्लवार्थत्वादर्शनाच्च न तादर्थ्यं प्रकृताख्यानानामि-  
त्वाह । यथेति । उदखिदुद्धृतवान् हेमायेति यावत् । श्रुतिलिङ्ग-  
सन्निधिभिर्विद्यार्थत्वे सिद्ध फालतमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

कथानां विद्याशेषत्वे दर्शिते कर्मणामपि तर्हि तच्छ्ववत्वं तच्छेषत्वा-  
भावेऽपि स्यादित्याशङ्क्य प्ररुद्रागतं विचारं परिसमाप्य पुरुषार्था-  
धिकरणस्य फलमाह । अत इति । ब्रह्मविद्या मोक्षे कर्माणीति

\* मैत्रेयब्राह्मणे इति वधः ।

सम्भवादत इति परामृश्यते, अत एव च विद्यायाः पुरुषार्थ-  
हेतुत्वादग्नौन्धनादीन्याश्रमकर्माणि विद्यया स्वार्थमिद्धौ नापे-  
क्षितव्यानीत्याद्यस्यैवाधिकरणस्य फलमपमंहरत्यधिकविवक्षया ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्वत् ॥ २६ ॥

इदमिदानीञ्चिह्यते किं विद्याया अत्यन्तमेवानपेक्षाश्रम-  
कर्माणामुतास्ति काचिदपेक्षेति, तत्रात एवाग्नौन्धनादीन्या-

कर्तव्यत्वेनापेक्ष्यते न वेति वादिविपत्तिपक्षेः सन्देहे 'यज्ञेन' इति विवि-  
दिषायां विनियुक्तयज्ञादीनां विषयसन्दर्भान्भ्यायां तस्यासन्देह्यात्  
तद्विषयज्ञानसाध्यमोक्षान्वयस्य 'युक्तत्वादपेक्ष्यतेति पूर्वपक्षो 'कार्यैः  
पक्षात्' इत्यत्र पाकसाधनज्वालाजनककाष्ठानां पाकहेतुत्वदर्शनात्  
ज्ञानेच्छाजनकान्तःकरणशुद्धिहेतुत्वेन यज्ञादीनां ज्ञानसाध्यत्वमिद्धैः  
साक्षादेव मोक्षान्वये च यज्ञेनेत्यादिकरणविभक्तिभङ्गात् पारम्पर्यस्यै-  
वापेक्ष्यत्वात् नापेक्ष्य इति सिद्धान्तः । एतदभिप्रेत्य सर्वाहृतस्यातः-  
शब्दपरामर्शयोग्यस्याभावादतःपदानुपपत्तिमाशङ्क्य सृष्टाकाराणि यो-  
जयति । पुरुषार्थ इति । आद्याधिकरणं यथा विद्यायाः स्वातन्त्र्येण  
पुमर्थहेतुत्वमुक्तं तच्च तथैवानुद्यते, तथा चाप्रेयादिद्वन्द्वदर्शनान् न  
पुरुषार्थहेतुत्वं कर्मापेक्षाविरोधात्ति निरस्तं । न चात्र पादादिमङ्गलि-  
वृत्तव्या, प्रथमाधिकरणस्यैव तत्फलविषयस्य तस्याः सुगमत्वात्,  
फलमपि पूर्वात्तरपक्षयोस्तददेवेत्यभिप्रेत्याह । आद्यमिति । स्वार्थ-  
सिद्धाविवानपेक्षा न तु स्वमिद्धौ तत्र तदपेक्षास्तीत्यनन्तराधिकरणे  
निर्हृत्युपसंहार इति तत् फलमाह । अधिकेति ।

ब्रह्मविद्या स्वफले न कर्मापेक्षा प्रमात्वात् सम्मतवदित्युक्तं, तर्हि त-  
स्योत्पत्तावपि तदपेक्षा प्रमात्वात् तददेवेत्याशङ्क्याह । सर्वेति । अधिक-  
विवक्ष्येत्युक्तं शक्तौकुर्वन् ब्रह्मविद्यामधिकृत्य पूर्वाधिकरणन्यायात्  
विविदिषाश्रुतेषु संशयमाह । इदमिति । अत्र च स्वतन्त्रपुरुषार्थ-

श्रमकर्माणि विद्यायाः स्वार्थमिद्वै नापेक्ष्यन्ते इत्येवमत्यन्तमे-  
वानपेक्षायां प्राप्तायामिदमुच्यते, सर्वापेक्षा चेति । अपेक्षते च  
विद्याः सर्वाण्यश्रमकर्माणि नात्यन्तमनपेक्षेव । ननु विरुद्ध-  
मिदं वचनमपेक्षते चाश्रमकर्माणि विद्या नापेक्षते चेति । नेति  
ब्रूमः । उत्पन्ना हि विद्या फलमिद्धं प्रति न किञ्चिदन्यदपे-  
क्षते उत्पत्तिं प्रति त्वपेक्षते, कुतः यज्ञादिश्रुतेः । तथा हि  
श्रुतिः 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन  
दानेन तपसाऽनाशकेन' इति यज्ञादीनां विद्यामाधनभावं  
दर्शयति, विविदिषासंयोगाच्चैषामुत्पत्तिमाधनभावोऽवभोयते ।  
'अथ यत् यज्ञ इत्याचक्षते ब्रह्मचर्यमेव तत्' इत्यत्र च

हेत्वैपनिषदात्मज्ञानोत्पत्तेः यज्ञादीनां प्रमादीनाञ्च विविदिषावा-  
क्याय विनियोगात्करस्ति पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे यज्ञादीनां  
विज्ञानान्वये तत्फलेऽपि तत्प्रसन्नया समुच्चयसिद्धिः, सिद्धान्तं परम्भ-  
रया तेषां ज्ञानान्वयेऽपि तत्फलान्वये हेत्वभावात् तदसिद्ध्या ज्ञान-  
सैव तत्र हेतुतासिद्धिरित्यङ्गीकृत्य पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अपरोक्ष-  
धियो मानमात्रायतत्वात् प्रामाणिकज्ञानस्य मानहेतुषु सत्सु कर्मा-  
द्यभावेनानुदयादर्शनात् केवलव्यतिरेकाभावे च यज्ञादीनां हेतुत्व-  
कल्पनायोगात् विविदिषाश्रुतेः वर्तमानापदेशित्वात् विनियोजक-  
त्वायोगात् ज्ञानस्य फलवदुत्पत्तावापि नान्वयस्तेषामिति भावः । वि-  
विदिषावाक्ये वर्तमानापदेशेऽपि 'यस्य पशमयो' इत्यादाविवापूर्वत्वात्  
पञ्चमलकारेण ब्रह्मानुभवकामो यज्ञादीनि कुर्यादिति विध्यपशमा-  
दागमस्य केवलव्यतिरेकानपेक्षत्वात् विषयसान्दर्भ्यलभ्यायामिच्छायां  
साक्षादन्वयायोगात् तत्फले ज्ञाने यज्ञान्वयसिद्धेर्यज्ञेनेत्यादिकरण-  
श्रुत्या च तेषामिच्छमात्रापरोक्षधीसाधनत्वदृष्टेर्ज्ञानस्य च मानायत्त-  
तया साक्षात् यज्ञायसाध्यत्वेऽपि तेषां चित्तशुद्ध्या प्रत्यक्षप्रवणतामु-

विद्यासाधनभूतस्य ब्रह्मचर्यस्य यज्ञादिभिः संस्तवाद्यज्ञादी-  
नामपि साधनभावः सूच्यते, 'सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति  
तपांसि सर्वाणि च यद्ददन्ति' यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति  
तन्ते पदं संग्रहेण ब्रवीम्ये' इत्येवमाद्या च श्रुतिराश्रमकर्मणां  
विद्यासाधनभावं सूचयति । स्मृतिरपि,

'कषायपक्तिः कर्माणि ज्ञानन्तु परमा गतिः ।

कषाये कर्मभिः पक्ते ततो ज्ञानं प्रवर्त्तते' ॥

इत्येवमाद्या । अश्वदिति योग्यतानिदर्शनं, यथा योग्यता-  
वशेनाश्वो न लाङ्गलाकर्षणे युज्यते रथचर्यायान्तु युज्यते

त्याद्यापरोक्षज्ञाने पर्यवसानात् परम्पर्येऽपि 'पचति काष्ठैः' इतिवत्  
करणविभक्तिसम्भवात् उत्पत्तौ ज्ञानस्य कर्मापेक्षास्तीति सिद्धान्तय-  
ति । इदमिति । आपातेन पूर्वापरविरोधप्रतीतिं शङ्कते । नन्विति ।  
विभागोक्त्या प्रत्याह । नेतीति । उक्तव्यवस्थायां प्रश्नपूर्वकं हेतु-  
माह । कृत इति । हेतुं विवृणोति । तथा ह्येति । नन्वत्र विविदिद्या-  
संयोगो यज्ञादीनां ज्ञायते, यदि तस्यां विधयसान्दर्भ्यलभ्यायां तेषामन्व-  
याद्योगात् इत्यमाणे ज्ञानेऽन्वयाऽभ्युपगम्यते तर्हि ज्ञानस्य मानाधीन-  
त्वात् कर्मणां तत्रान्वयासिद्धः श्रुतत्यागेन तत्फले मोक्षे किमन्वयो  
नेष्यते तत्राह । विविदिधेति । मेक्षहेतुत्वकल्पनायां 'नास्त्वहतः कृतेन'  
इत्यादिविरोधात् परम्परयापि हेतुत्वे बाधाभावात् बुद्धिशुद्ध्या तदु-  
त्पत्तावेवान्वयो यज्ञादीनामित्यर्थः । यज्ञादिश्रुतेरिति वाक्यान्तर-  
मपि ग्रहीतव्यमित्याह । अथेति । तत्र यज्ञादीनां ज्ञानसाधनत्वे  
विज्ञानं लिङ्गमाह । अत्रेति । तत्रैव लिङ्गान्तरमाह । सर्व इति ।  
परम्परया कर्मणां धीहेतुत्वे स्मृतिमपि दर्शयति । स्मृतिरिति । उत्प-  
त्ताविव फलेऽपि ज्ञानस्य कर्मापेक्षा किं न स्यादित्याशङ्क्य दृष्टान्तमा-  
मादाय व्याकरोति । अश्वदित्यादिना ॥

एवमाश्रमकर्माणि, विद्यया फलसिद्धौ नापेक्ष्यन्ते उत्पत्तौ  
त्वपेक्ष्यन्ते इति ॥

श्रमदमाद्युपेतः स्यात्तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया  
तेषामवग्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २७ ॥

यदि कश्चिन्नन्येत न यज्ञादीनां विद्यासाधनभावो न्यायः  
विध्यभावात्, 'यज्ञेन विविदिषन्ति' \*इत्येवमादिका हि श्रुति-  
रनुवादस्वरूपा विद्यास्तुतिपरा न यज्ञादिविधिपरा, इत्थं  
महाभागा विद्या यत् यज्ञादिभिरेवेतामवाप्तुमिच्छन्तीति,  
तथापि तु श्रमदमाद्युपेतः स्याद्विद्यार्थी 'तस्मादेवंविच्छान्तो  
दान्त उपरतस्त्रितिस्रः समाहितो भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्यति'

ज्ञानोत्पत्तौ वहिरङ्गमुक्त्वा तत्रैवान्तरङ्गमुपदिशति । श्रमादीति ।  
तत्र यावत्थाशङ्कामाह । यदीति । विद्यास्तावकत्वेनापि सम्भवत्यर्थवत्त्वे  
वर्तमानताभङ्गेन विधिकल्पनमयुक्तं वाक्यभेदप्रसङ्गादतः शब्दमात्र-  
लभ्या विद्येति भावः । एवं तवाभप्राथम्येऽपि हेत्वन्तरमवश्यमनुष्ठेयं  
न शब्दमात्रलभ्या विद्येति सूत्रयोजनया परिहरति । तथापीति ।  
विविदिषावाक्यतुल्यतया श्रमादिवाक्यस्य नास्ति विधिपरतेति शङ्क-  
ते । नन्विति । यस्मादेवमात्मानं विदित्वा पापेन कर्मणा न लिप्यते  
तस्मादेवं विद्यार्थी श्रमाद्युपेतो भूत्वा विचरेदिति शक्यते विधिरित्या-  
ह । नेतीति । विध्यभावे तत्प्रशंसवैयर्थ्यादुक्तविधिसिद्धिरित्यर्थः ।  
कारणपाठे विधिमुक्त्वा माध्यन्दिनपाठे विध्यभावशङ्कापि नास्तीत्याह ।  
पश्येदिति चेति । विधिफलमाह । तस्मादिति । यज्ञादीनामसाधनत्व-  
शङ्कामापाततोऽभ्युपेत्य साधनान्तरापेक्षोक्त्येदानीं तदसाधनत्वशङ्कापि  
न युक्तीत्याह । यज्ञादीनीति । उक्तं स्मारयित्वा परिहरति । नन्वि-

\* इत्येवमादिका हि श्रुतिरनुवादस्वरूपाते वर्ध० का० ।

इति विद्यासाधनत्वेन शमदमादीनां विधानात्, विहिताना-  
 द्वावश्यानुष्ठेयत्वात् । नन्वत्रापि शमाद्युपेतो भूत्वा पश्यतीति  
 वर्त्तमानापदेश उपलभ्यते न विधिः । नेति ब्रूमः, तस्मादि-  
 ति प्रकृतप्रशंसापरिग्रहाद्विधित्वप्रतीतेः, पश्येदिति च माध्य-  
 न्दिना विस्पष्टमेव विधिमधीयते । तस्माद्यज्ञाद्यनपेक्षायामपि  
 शमादीन्यपेक्षितव्यानि । \*यज्ञादीन्यपि त्वपेक्षितव्यानि यज्ञादि-  
 श्रुतेरेव । ननूक्तं 'यज्ञादिभिर्विदिषन्ति' इत्यत्र न विधिरु-  
 पलभ्यते इति । मत्यमुक्तं, तथापि त्वपूर्वत्वात् संयोगस्य विधिः  
 परिकल्प्यते, न ह्ययं यज्ञादीनां विविदिषासम्बन्धः पूर्वं  
 प्राप्नो येनानूद्यते । 'तस्मात् पूषा प्रपिष्टभागोऽदन्तको हीति'  
 एवमादिषु चाश्रुतविधिकेष्वपि वाक्येष्वपूर्वत्वादिधिं परिकल्प्य  
 पौषां पेषणं विकृतौ प्रतीयेतेत्यादिविचारः प्रथमे तन्त्रे प्रवर्त्त-  
 तः । तथा चोक्तं 'विधिर्वा धारणवत्' इति [जै०सू०] । स्वतिष्वपि

त्यादिना । संयोगस्यापूर्वत्वमेव स्पष्टयति । न हीति । इत्यपि  
 महावाक्यरनुष्ठानयोग्यापूर्वार्थविधिरन्तरवाक्येन क्रियते न तत्र वा-  
 क्यभेदे दोषः इत्यत्र पूर्वतन्त्रसम्मतमाह । तस्मादिति । दर्शपूर्ण-  
 मासयोः श्रुतं 'तस्मात् पूषा' इत्यादि । तत्र पुण्यः प्रपिष्टद्रव्यसम्बन्धः  
 सामासिकः । न च पूषा देवता पिष्टभागो द्रव्यं दर्शपूर्णमासयोरस्ति  
 तेन तदेकवाक्यतयोमात् कालत्रयास्पृष्टद्रव्यदेवतासम्बन्धग्याविना-  
 भावेन यागविध्यपस्यापकत्वात् व्यवहारसिद्धये विधिपदमथाह य  
 प्रकरणादुत्कर्षणं पूषादेशेन पिष्टभागः कर्त्तव्य इति विकृतौ सम्बन्धः  
 'पौषां पेषणं विकृतौ प्रतीयेताच्चादशा प्रकृतौ' [जै०सू०] इत्यत्र विचारित  
 इत्यर्थः । अत्रान्तरवाक्यभेदेन सूत्रकृतापि स्वीकृतौ विधिरित्याह । तथा

\* तथा यज्ञोत वर्ष० का० ।

† विविदिषामंथाम इति वर्ष० ।

भगवद्गीताद्यासु अत्रभिसन्धाय फलमनुष्ठितानि यज्ञादीनि  
मुमुक्षोर्ज्ञानसाधनानि भवन्तीति प्रपञ्चितं, तस्माद्यज्ञादीनि  
श्रमादीनि च यथाश्रमं सर्वाण्येवाश्रमकर्माणि विद्योत्पत्ताव-  
पेक्षितव्यानि । तत्राप्येवंविदिति विद्यासंयोगात् प्रत्यासन्नानि  
विद्यसाधनानि श्रमादीनि विविदिषासंयोगात्तु बाह्यानोत-  
राणि यज्ञादीनीति विवेक्यं ॥

सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यये तद्दर्शनात् ॥ २८ ॥

प्राणसंवादे श्रूयते कृन्दोगानां 'न ह वा एवंविदि किञ्च ना-  
नन्नं भवति' इति, तथा वाजसनेयिनां 'न ह वा अस्यानन्नं जग्धं  
भवति नानन्नं प्रतिगृहीतं' इति सर्वमृष्यादनीयमेव भवतीत्यर्थः ।  
किमिदं सर्वान्नानुज्ञानं श्रमादिविद्विद्याङ्गं विधीयते उत

चेति । स्मृत्यनुसारेणाप्यवान्तरवाक्यस्य विधायकत्वं वाच्यमिच्छाह ।  
स्मृतिस्त्रिति । कर्मणां ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वे श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धे फलित-  
माह । तस्मादिति । यज्ञादीनामपि श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्योऽनुष्ठेयत्वे श्रमा-  
दीनां तेष्योऽविशेषाभावात् यावद्विद्योदयमविशेषणानुष्ठानं स्यादि-  
त्याशङ्काह । तत्रापीति ॥

यज्ञादीनां श्रमादीनाञ्च विद्यासन्निहितानां तच्छेषतोक्ता तत्-  
प्रसङ्गात् विद्यासन्निध्यक्तसर्वान्नाभ्यनुज्ञानस्यापि विद्याशेषतामाशङ्क्य  
प्रत्याह । सर्वान्नेति । प्राणविदः सर्वान्नानुज्ञानं विषयं वक्तुं शक्याद-  
यस्यां श्रुतिमाह । प्राणैति । जग्धं भक्षितं । विषयवाक्यार्थं संगृह्णाति ।  
सर्वमिति । अपूर्वत्वाद्विधिश्रुतेश्च संशयमाह । किमिति । तत्र प्राण-  
विद्यायाः स्वतन्त्रपरुषार्थज्ञानोपयुक्तायाः स्तुत्यर्थं सर्वान्नानुज्ञानकी-  
र्त्तनमिति कथनात् पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे प्राणविदो भक्ष्याभक्ष्य-  
विभागासिद्धिः, सिद्धान्ते विदुषोऽविदुषश्चानापदि तत्सिद्धिरिति

स्तुत्यर्थं सङ्कीर्त्यत इति संबन्धे विधिरिति तावत् प्राप्तं, तथा चि  
 प्रवृत्तिविशेषकर उपदेशो भवति, अतः प्राणविद्यासन्निधा-  
 नाक्तदङ्गुलेनेयं नियमनिवृत्तिरूपदिश्यते । नन्वेवं सृति भ-  
 द्याभक्त्यविभागशास्त्रव्याघातः स्यात् । नैव दोषः, सामान्य-  
 विशेषभावाद्वाधोपपत्तेः । यथा प्राणविद्याप्रतिषेधस्य यशु-  
 संज्ञापनविधिना बाधः, यथा च 'न काश्चन परिहरेत्तद्भ्रमम्'  
 इत्यनेन वामदेव्यविद्याविषयेषु सर्वस्य परिहारवचनेन सामा-  
 न्यविषयं गम्यागम्यविभागशास्त्रं बाध्यते, एवमनेनापि प्राण-  
 विद्याविषयेषु सर्वान्मन्त्रवचनेन भक्त्याभक्त्यविभागशास्त्रं  
 बाध्येत्येवं प्राप्ते भ्रमः, नदं सर्वान्मानुजानं विधीयत, इति, न  
 स्यात् विधायकः शब्द उपलभ्यते 'न ह वा एवंविदि किञ्चनान्त्रं

मन्वानः संशयमनूद्य पूर्वपक्षयति । इतीति । विधिपदोऽनुष्ठानविशेष-  
 काभं हेतुमाह । तथा हीति । सर्वान्मानुजानं कृतमन्त्रैव विधायता-  
 मित्याशङ्क्य सन्निधिविरोधान्मन्त्रमित्याह । अत इति । सर्वान्मानुजानं  
 प्राणविद्यां चेत् तर्हि 'न कलङ्गं भक्षयेत्' इत्यादि शास्त्रं विषयतात्  
 शङ्कते । नन्विति । प्राणविदतिरिक्तविषयं तदिति विरोधं परिहरति ।  
 नेत्यादिना । उपपत्तिमेव कर्मविषयदृष्टान्तेनोदाहरति । यथेति ।  
 तत्रैव विद्याविषयं दृष्टान्तमाह । यथा चेति । 'यदुपमन्त्रयते स हि-  
 ज्ञारः' इत्यादिना ग्राम्यस्थापारगतचेष्टासु हिज्जारादिदृष्टिर्विहितं,  
 सा वामदेव्यविद्या तत्रोपमन्त्र्यं सङ्गतकरत्वं दृष्टान्तयोरर्थं द्वाष्टं-  
 क्तिके योजयति । एवंमिति । विविदिषावाक्ये वर्त्तमानापदेशेऽप्य-  
 पूर्वत्वात् पक्षमककाराङ्गीकारेण विधिप्रत्ययनावत् न हेत्वाद्वा वर्त्त-  
 मानापूरवत्वात् विधिरिति मतमनूद्य सूत्रादृष्टरेव सिद्धान्तमाह ।  
 इवमिति । तत्र हेतुमाह । न हीति । 'यस्य वर्त्तमवी' इत्यादाविव वर्त्त



भवति' इति वर्तमानापदेशात्, न चासत्यामपि विधिप्रतीतौ प्रवृत्तिविशेषकरत्वलोभेनैव विधिरभ्युपगन्तुं शक्यते । अपि च आदिमर्थ्यादं प्राणस्यान्नमित्युक्तेदमुच्यते 'नैवंविदि किञ्चिद-  
नन्नं भवति' इति, न च आदिमर्थ्यादमन्नं मनुष्यदेहेनोपभोक्तुं शक्यते, शक्यते तु प्राणस्यान्नमिदं सर्वमिति विचिन्तयितुं, तस्मात् प्राणान्नविज्ञानप्रश्नसार्थाऽयमर्थवादो न सर्वान्नानु-  
ज्ञानविधिः । तद्दर्शयति 'सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यये' इति । एतदुक्तं भवति प्राणात्यय एव हि परस्यामापदि सर्वमन्न-  
मदनीयत्वेनाभ्यनुज्ञायते तद्दर्शनात्, तथा हि श्रुतिश्चाक्रा-  
यणस्य ऋषेः कष्टायामवस्थायामभक्ष्यभक्षणे प्रवृत्तिं दर्शयति  
'मटचोहतेषु कुरुषु' इत्यस्मिन् ब्राह्मणे 'चाक्रायणः किल  
ऋषिरापद्गत इभ्येन स्वामिखादितान् कुल्माषांश्चखादानुपानन्तु

मानापदेशेऽपि कस्यो विधिरित्याशङ्क्यः । न चेति । सामान्यविधि-  
बाधकत्वं श्रुतविशेषविधेरिच्छं विशेषकल्पना सामान्यविधिना नाध्या  
कल्पनाया विरोधाभावापेक्षत्वादित्यर्थः । इतश्च स्तुत्यर्थमवेदं वचो  
न विधिरित्याह । अपि चेति । 'आश्रम्यः आश्रकुनिभ्यः आकोटपत-  
ङ्गेभ्यस्तप्तेऽन्नम्' इति श्रवणादशक्यविधयो विधिर्न सम्भवतीत्याह । न  
चेति । तर्हि वचनवैयर्थ्यामित्याशङ्क्यं सर्वं प्राणस्यान्नमिति धीकृत्यर्थत्वा-  
न्मैवमित्याह । शक्यतेत्विति । उक्तार्थे सूत्रमादत्ते । तदिति । तदक्ष-  
रात्कि, व्याकरोति । एतदिति । मटचोऽश्नयः पाषाणवृष्टयो रक्तवर्णा  
क्षुद्रपक्षिविशेषा वा तैर्हतेषु कुरुषु तद्देशस्थसंस्थेऽस्त्विति यावत् । आख्या-  
यिकार्थमाह । चाक्रायण इति । स हि दुर्भिक्षे जाते जाययाऽनुपजात-  
यथोधरादिस्त्रीत्यङ्गनया सह देशान्तरं प्रतिपक्रमे स कदाचित् इभ्य-  
ग्रामे निवसन् इभ्येन हस्त्यारोहेण स्वामिभोजितानर्द्धभक्षितान्

तदीयमुच्छिष्टदोषात् प्रत्याचक्षते, कारणस्य चोवाच 'न वा  
अजीविव्यमिमानखादन्' इति 'कामो म उदपानम्' इति च  
पुनस्योत्तरेद्युस्तानेव स्वपरोच्छिष्टं पर्युषितान् कुम्भाघान् भक्ष-  
याम्भुव' इति । तदेतदुच्छिष्टोच्छिष्टपर्युषितभक्षणं दर्शयन्त्याः  
श्रुतेराश्रयातिशयो लक्ष्यते प्राणालयप्रसङ्गे प्राणसम्भारसाधा-  
भक्ष्यमपि भक्षयितव्यमिति, स्वस्यावस्थायान्, तन्न कर्त्तव्यं  
विद्यावतापीत्यनुपानप्रत्याख्यानाद्भस्यते, तस्मादर्धवादो 'न ह  
वा एवंविदि' इत्येवमादिः ॥

अवाधाच्च ॥ २८ ॥

एवञ्च सत्याहारशुद्धौ प्रवृत्तिरित्येवमादि भक्ष्याभक्ष्य-  
विभागज्ञानमवधिर्न भवित्यति ॥

कुम्भाघान् कृत्स्नान् माघान् भक्षितवानित्यर्थः । अनुपानं गृह्याद्येवमेव  
सत्युच्छिष्टं मे पीतं स्यादिति प्रतिषिध्यन्निमित्तेऽप्युच्छिष्टा मेति परेवास्ति  
कारणस्यानुपाननिषेधे कथितवान् इत्याह । अनुपानमिति । कुम्भा-  
घास्तेषु भक्ष्यन्ते जीवन्मेव मे न स्यात् कामः स्वप्नातो मे तद्वागादिषु  
उदकपानं भवित्यतीत्यर्थः । स्वयं खादित्वा शिष्टान् जायाद्यंमानहार  
तया च भर्त्स्यस्वभावस्य निहितानुत्तरदिने प्रातरेव भक्षितवानि-  
त्याह । पुनश्चेति । कुम्भाघभक्ष्यश्रुतेरभिप्रायमाह । तदिति । अनु-  
पाननिषेधश्रुतेस्तत्पर्यमाह । स्वप्नेति । सर्वाग्रभक्ष्यस्य निरनुपान-  
भावे फलितमाह । तस्मादिति ।

तस्यार्धवादत्वे हेत्वन्तरमाह । अवाधाचेति । सामान्यशास्त्रवि-  
रोधात् न चक्ष्या विशेषविधिरुक्तं, अधुना सामान्यशास्त्रं दर्शयन्  
सूत्रं योजयति । एवञ्चेति । स्वस्यावस्थायाम् भक्ष्याभक्ष्यभेदे सतीति  
वाच्यम् ।

• अपि च स्मर्यते ॥ ३० ॥

• अपि च आपदि सर्वाङ्गभक्षणमपि स्मर्यते विदुषोऽविदु-  
पश्चाद्विशेषेण ।

‘जीवितात्ययमापन्नो योऽन्नमन्ति यतस्ततः ।

• स्त्रियते न स पापेन पद्मपत्रमिवात्मसा’ ॥ इति ।

तथा ‘मद्यं नित्यं ब्राह्मणः सुरापस्य ब्राह्मणस्योष्णामासिञ्चेयुः  
सुरापस्ये सुरापाः कर्मयो भवन्त्यभक्ष्यभक्षणात्’ इति च  
स्मर्यते वर्जनमनस्य ॥

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३१ ॥

• शब्दश्चानस्य प्रतिषेधकः कामकारनिवृत्तिप्रयोजनः  
कठानां संहितायां श्रूयते ‘तस्माद्ब्राह्मणः सुरां न पिबेत्’ इति,  
सोऽपि ‘न ह वा एवंविदि’ इत्यस्यार्थवादत्वादुपपन्नतरो भवति,  
तस्मादेवंजातीयका अर्थवादा न विधय इति ॥

आपदवस्थायामभक्ष्यभक्षणानुष्ठाने स्मृतिं संवादयति । अपीति ।  
स्मृतिरपि विद्वद्दिषयेत्याशङ्काह । अपि चेति । सुरापानमवस्थादये-  
ऽपि न कार्यमित्याह । तथेति । ब्राह्मणो वर्जयेदिति शेषः । जीवि-  
तात्ययस्युक्त्वा सुरापि तदत्यये पातयेत्याशङ्काह । सुरापस्येति । उष्णां  
सुरामिति शेषः । उष्णामग्नितामिति यावत् । मर्यान्तिकप्रायश्चित्त-  
दृष्टेस्तत्प्रसङ्गेऽपि सा न पातयेत्यर्थः । इतश्च सा सदा न पेयेत्याह ।  
सुरामा इति । तत्र हेतुरभक्ष्येति । मद्यमित्यादिस्मृतेस्तात्पर्यमाह ।  
वर्जनमिति ॥

स्मृतिप्रामाण्यार्थं तन्मूलश्रुतिमाह । शब्दश्चेति । तस्मात् ब्राह्मणस्य  
सुरापस्य मर्यान्तिकप्रायश्चित्तदर्शनादिति यावत् । श्रौतनिषेधस्य  
प्रकृतोपयोगमाह । सोऽपीति । श्रुतिस्मृतिसिद्धमर्थमुपसंहरन् अतः-  
शब्दं व्याचष्टे । तस्मादिति ॥

### विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ४३ ॥

‘सर्वापेक्षा च’ [वि०सू०३।४।२६] इत्याच्चाश्रमकर्मणां विद्यामाधनत्वमवधारितं, इदानीन्तु किममुमुक्षोरप्याश्रममाच-  
निष्ठस्य विद्यामकामयमानस्य तान्यनुष्ठेयान्नुताहो नेति चि-  
न्त्यते, तत्र ‘तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति’  
इत्यादिनाऽऽश्रमकर्मणां विद्यामाधनत्वेन विहितत्वादिद्याम-  
निच्छतः फलान्तरं कामयमानस्य नित्यान्यननुष्ठेयानि, अथ  
तस्याणनुष्ठेयानि न तर्ह्येषां विद्यामाधनत्वं नित्यानित्यसंयोग-  
विरोधादित्यस्यां प्राप्नोति पठति आश्रममाचनिष्ठस्याप्यमुमुक्षाः  
कर्त्तव्यान्वेव नित्यानि कर्माणि ‘यावज्जीवमग्निहोत्रं जुह्वति’  
इत्यादिना विहितत्वात् । न हि वचनस्यातिभारो नाम

सर्वाद्रत्नोक्तिः शास्त्रान्तरविरोधे क्लृप्तिरित्युक्तं, एवं विद्यार्थत्वोक्ति-  
र्यज्ञादीनां क्लृप्तिरित्यत्रुतिविरोधादिद्याशङ्काह । विहितत्वापेति ।  
अवहितेन सम्बन्धमाह । सर्वापेक्षति । अग्निहोत्रादिकर्माण्यधिकृत्य  
विहितत्वादिनियुक्तविनियोगायोगाच्च संशयमाह । इदानीन्त्विति ।  
तत्राग्निहोत्रादीनामुभयथात्वोक्त्या स्वतन्त्रपुंसर्थहेतुशास्त्रोक्त्यात्मविद्यो-  
पायोपवर्तमानात् पादादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे विद्यार्हेतुत्वात्कः क्लृप्तित्वान्  
विविदिषावाक्यस्य विवक्षितार्थत्वात्सिद्धिः, सिद्धान्तं योगपक्षकत्व-  
न्यायात् कर्मणामुभयत्वसम्भवात् तत्सिद्धिरित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह ।  
तत्रेति । यावज्जीवमग्निहोत्रं पठति तान्यनुष्ठेयानोक्त्याशङ्काह । अर्थे-  
ति । विविदिषाश्रुतेर्विद्यासुयोगोऽपि तेषामवश्यम्भावीत्वाशङ्काह ।  
नित्येति । चावश्यकत्वाभावात् विद्याकामनायाः काम्यतया कर्मणा-  
मनावश्यकत्वं नित्यतया चावश्यकत्वमित्येकत्रैवावश्यकत्वानावश्यकत्वं  
विभेदे स्यातामते विद्योपायत्वोक्तिः श्रुतिरवेत्यर्थः । सिद्धान्तसूत्रम-  
व्यक्त्या व्याकरोति । अस्मामिति । नित्यतया विहितानां विद्यार्थतया

कश्चिदस्ति। अथ यदुक्तं नैवं सति विद्यासाधनत्वमेषां स्था-  
दित्यत उत्तरं पठति ॥

सहकारित्वेन च ॥ ३३ ॥

विद्यासहकारीणि चैतानि स्युः विहितत्वादेव 'तमेतं वेदानु-  
वचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति' इत्यादिना। तदुक्तं 'सर्वापेक्षा च  
यज्ञादिश्रुतेरश्वत्' इति [वि० सू० ३।४।२६]। न चेदं विद्या-  
सहकारित्ववचनमाश्रमकर्मणां प्रयाजादिवत् विद्याफलविषयं  
मन्त्रयं अविधिलक्षणत्वाद्विद्यायाः असाध्यत्वाच्च विद्याफलस्य।  
विधिलक्षणं हि साधनं दर्शपूर्णमासादिस्वर्गफलमिषाधिययथा  
सहकारिमाधनान्तरमाकाङ्क्षते नैवं विद्या। तथा चोक्तं 'अत  
एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा' इति [वि० सू० ३।४।२६]। तस्मादुत्पत्ति-

विधानं गौरवादुक्तमित्याशङ्क्याह। न हीति। उक्तमनूद्योत्तरत्वेन  
सूत्रमवतारयति। अथेत्यादिना ॥

नित्यत्वेऽपि विद्यासंयुक्तत्वमभिहात्रादीनां विधिवशादेष्टव्यमिति  
व्यापद्ये। विधीति। विविदिषासंयोगमात्रमत्र श्रुतं कुतो विद्यासंयुक्तत्वं  
तत्राह। तदुक्तमिति। सहकारित्वेत्वात् फलं प्रत्येवोपकारित्वमाचार्या-  
भीष्टं फलमाप्तित्याशङ्क्याह। न चेति। शास्त्रीयमन्वयव्यतिरेकसिद्धं चो-  
पकारकत्वं न चात्रोभयमस्तीत्याह। असाध्यत्वादिति। अविधिलक्षणत्वं  
व्यतिरेकोदाहरणेन प्रपञ्चयति। विधीति। अङ्गभावस्य याज्ञक्यहृण-  
पूर्वकत्वादिभेदात् इकत्वात् विहितं दर्शपूर्णमासादि प्रयाजादिभिर्या-  
हकृद्दृष्टैरिन्द्रैर्ज्योते नाविहिता विद्येत्यर्थः, तथापि कथमसाध्यफ-  
लत्वेन विद्यायां फलमाप्त्यवरोहित्वं तदाह। तथा चेति। कथं तर्हि  
सहकारित्ववचनं तदाह। तस्मादिति। सह पुत्रैर्भारं वहति गर्द-  
भीतिवत् कर्मसु सरस्वते विद्या स्वकार्याय व्यापियत इत्यभिप्रेत्य सह-

साधनत्व एवैषां सहकारित्ववाचो युक्तिः । न चात्र नित्यानित्य-  
संयोगविरोध आशङ्क्यः, कर्माभेदेऽपि संयोगभेदात् । नित्या-  
ह्येकः संयोगो यावज्जीवादिवाक्यकल्पितो न तस्य विद्याफलत्वं,  
अनित्यस्त्वपरः संयोगः 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विवि-  
दिषन्ति' इत्यादिवाक्यकल्पितः, तस्य विद्याफलत्वं यथा एक-  
स्यापि खादिरस्य नित्येन संयोगेन क्रत्वर्थता अनित्येन संयोगेन  
पुरुषार्थता च तद्वत् ॥

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३४ ॥

सर्वथाप्याश्रमधर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे च त एवा-  
ग्निहोत्रादयो धर्मा अनुष्ठेयाः, त एवेत्यवधारयन्नाचार्यः  
किं निवर्त्तयति, कर्मभेदाशङ्कामिति ब्रूमः । यथा कुण्डपा-

कारित्वोक्तिरित्यर्थः । परोक्तमुद्भास्य प्रत्याह । न चेति । संयोगभेदं  
विशदयति । नित्यो हीति । तुल्यबलश्रुतिद्वयेन पृथगेव सम्बन्धविधिः  
संयोगभेदः तस्मादुभयथात्वमविरुद्धमित्यर्थः । एकस्य तूभयत्वे सं-  
योगपृथक्त्वमित्यत्रैतच्चिन्तितमित्युदाहरणेन दर्शयति । यथेति । वैल्वो  
वा खादिरोत्वा पाप्माशो वा इत्येको नित्यः संयोगस्तेन क्रत्वर्थस्य खा-  
दिरत्वस्य खादिरं वीर्यकामस्येत्यपरः संयोगोऽनित्यस्तेन पुरुषार्थतेत्ये-  
कस्य खादिरत्वस्योभयार्थत्वे संयोगपृथक्त्वं हेतुस्तथा कर्मसंभेदेऽपि  
संयोगभेदादुभयथात्वमित्यर्थः ॥

ननु प्रकरणान्तरस्थेभ्यो नित्यकर्मभ्यो भिन्नान्येव कर्माणि विविदिषा-  
वाक्ये विद्यासंयुक्ततया विधीयन्ते प्रकरणभेदस्य भेदकत्वात् तत् कथं  
तस्योभयत्वं तत्राह । सर्वथेति । प्रतिज्ञां व्याचष्टे । सर्वथापीति ।  
एवकारव्यावर्त्तं शङ्कया दर्शयति । त एवेतीति । भेदशङ्कानिवृत्तिं व्य-  
तिरेकदृष्टान्तेन स्पष्टयति । यथेति । कुण्डपायिनामयनगताग्निहोत्रस्य  
प्रकरणभेदात् प्रसिद्धाग्निहोत्रात् कर्मान्तरत्ववत् विविदिषन्तीति

यिनामयने 'मासमग्निहोत्रं जुहति' इत्यात्र नित्यादग्निहोत्रात् कर्मान्तरमुपदिश्यते नैवमिह कर्मभेदाऽस्तीत्यर्थः । कुतः उभय-  
लिङ्गात् श्रुतिलिङ्गात् स्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तावत् 'तमेतं  
वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति' इति सिद्धवदुत्पन्नरूपा-  
प्तेर्वयज्ञादीनि विविदिषायां विनियुक्ते न जुहति इत्यादि-  
वदपूर्वमैषां रूपमुत्पादयतीति । स्मृतिलिङ्गमपि 'अनाश्रितः  
कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः' इति विज्ञातकर्त्तव्यताकमेव  
कर्म विद्योत्यन्त्यर्थं दर्शयति । यस्मैते अष्टाचत्वारिंशत्संस्कारा  
इत्याद्या च संस्कारप्रसिद्धिवैदिकेषु कर्मसु तत्संस्कृतस्य विद्यो-  
त्यन्तिसंभवेत्यस्मै भवति, तस्मात् साध्वदमभेदावधारणं ॥

विद्यासंयुक्ततया विहितानामपि कर्मणां प्रकरणाभेदादेव कर्मान्तर-  
त्वशङ्कायां दृष्टान्तं जुहतीति होमविधिश्रुतेर्मासाख्यकालस्य चान-  
यादेशत्वेनाविधेयत्वादपि होमशब्दस्य चाख्यातपारतन्त्र्यादाख्यातस्य च  
जुहोतिः सन्निहितरूपवत् कर्म कृत्वा व्यवहितैर्यमिकापि होमपराम-  
र्शित्वायोगादाख्यातार्थवाचिभेदमिहोमशब्दस्यापि कर्मान्तरविधयत्व-  
मेवेति युक्तं । विविदिषायामेव विधिश्रवणात् प्रसिद्धानामेव यज्ञा-  
दीनां यज्ञादिशब्दैरनुवादात् विद्यासंयोगमात्रं विधीयते तेषामिति न  
कर्मान्तरत्वार्थः । उक्तमेवार्थं प्रत्यहारा हेतुमवतार्यं स्मारयति । कुत  
इत्यादीना । प्रसिद्धकर्मसु संस्कारत्वप्रसिद्धिरपि तेषां चित्तमननि-  
रासेन ज्ञानोत्पत्तावुपकारकत्वभावेदयन्ती कर्मभेदं सूचयतीत्याह ।  
अथेति । गर्भाधानादयः सहधर्मपारिवीसंयोगान्ताः चतुर्दश, पञ्च  
महायज्ञाः, सप्त सोमसंस्थाः, सप्त हवि संस्थाः, सप्त प्राक्संस्थाः, अद-  
श्रन् संज्ञिताध्ययनं, प्रायश्चं कर्म, जपः, उत्क्रमणं, दैहिकं, भस्मसमूहनं,  
अस्त्रिसस्ययनं, अज्ञानोत्पद्येवमष्टाचत्वारिंशत्संस्काराः । कर्मभेदा-  
शङ्कायोगे फलितमाह । तस्मादिति ॥

### अनभिभवञ्च दर्शयति ॥ ३५ ॥

सहकारित्वस्यैतदुपोदलकं लिङ्गदर्शनं अनभिभवञ्च दर्शयति श्रुतिब्रह्मचर्यादिसाधनसम्पन्नस्य रागादिभिः क्रेशैः 'एष ह्यात्मा न नश्यति यं ब्रह्मचर्येणानुविन्दते' इत्यादिना, तस्माद्यज्ञादीन्याश्रमकर्माणि च भवन्ति विद्यासहकारीणि चेति स्थितं ॥

### अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३६ ॥

विधुरादीनां द्रव्यादिसम्पद्रहितानाञ्चान्यतमाश्रमप्रतिपत्तिहीनानामन्तरालवर्तिनां किं विद्यायामधिकभरोऽस्ति किं वा नास्तीति संशये नास्तीति तावत् प्राप्तं, आश्रमकर्मणां विद्याहेतुत्वावधारणात् आश्रमकर्मासम्भवाच्चेतिषामित्येवं प्राप्ते

नित्यानि कर्माणि स्वतः पण्यभोकावाप्तिफलान्यापि ज्ञानकामेनानुष्ठितानि ज्ञानार्थानीत्यक्तं इदानीं ब्रह्मचर्यादीनामाश्रमकर्मणां क्लेशतनूकरणेन विद्योदये हेतुत्वञ्च लिङ्गमाह । अनभिभवञ्चेति । सूत्रस्य तात्पर्याङ्गीपूर्वकमक्षरार्थं कथयति । सहकारित्वस्येति । उभयविध्यधीनमर्घमुपसंहरति । तस्मादिति ।

आश्रमकर्मणां विद्योपायत्वे सत्यनाश्रमकर्मणां नैवमिति मन्वानं प्रत्याह । अन्तरेति । अनाश्रमिणो विधुरादीन् विषयीकृत्य तेषां कर्मित्वप्रसिद्धेर्निन्द्याप्रसिद्धेश्च संशयमाह । विधुरेति । अज्ञानाश्रमकर्मणामुक्तविद्याहेतुत्वात्त्या पादादिसङ्कृतिः । पूर्वपक्षे यथा विधुरकर्मणां विद्याहेतुत्वासिद्धिः तथैवाश्रमकर्मणामपि विद्याहेतुत्वासिद्धिः । सिद्धान्तो त्याश्रमित्वस्य व्यायक्त्वात् कर्मणां सत्सिद्धिरिति मन्वानः संशयमनूय पूर्वपक्षमाह । नास्तीत्यादिना । विविदिषावाक्ये यज्ञा-



इदमाह, अन्तरा चापि तु, अनाश्रमित्वेनान्तराले वर्तमानोऽपि विद्यायामधिक्रियते, कुतः तदृष्टेः, \*रैक्कवाचक्रवीप्रभृतीनामेवभूतानामपि ब्रह्मवित्तश्रुतुपलब्धेः ॥

अपि च स्मर्यते ॥ ३७ ॥

संवर्तप्रभृतीनाञ्च नग्नचर्यादियोगादनपेक्षिताश्रमकर्मणा-  
मपि महायोगित्वं स्मर्यते कृतिहामे । ननु लिङ्गमिदं श्रुति-  
स्मृतिदर्शनमुपन्यस्तं का नु खलु प्राप्तिरिति साऽभिधीयते ॥

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३८ ॥

तेषामपि विधुरादीनामविरुद्धैः पुरुषमात्रसम्बन्धिभिर्ज-

दिषु प्रत्येकं करणविभक्तिश्रुतेराश्रमकर्माभावेऽपि वर्णमात्रधर्माणां  
दानादीनां सम्भवात् विधुरादीनामपि विद्याधिकारः स्यादित्याशङ्क्य  
केवलवर्णधर्माणां विद्यासाधनत्वे सत्याश्रमकर्मणां वैयर्थ्यादनाश्रमि-  
णामनधिकारो विद्यायामित्याह । आश्रमेति । अनाश्रमकर्मणां न  
विद्याहेतुतेति पूर्वपक्षमनूय सिद्धान्तयति । एवमिति । प्रतिज्ञां व्या-  
करोति । अनाश्रमित्वेनेति । सद्दयेरिति व्याचष्टे । रैक्केति ॥

औतीं दृष्टिं शिष्टा स्मार्तीमपि दर्शयति । अपीति । श्रुति-  
स्मृतिभ्यां सिद्धे सिद्धान्तेऽनुन्तरसूत्रनिरस्यञ्चेद्यमाह । नन्विति ।  
जन्मान्तरंज्ञतादपि कर्मणो रैक्करदीनां विद्यासम्भवात् वर्णोपाधावुक्त्वात्  
कर्मणो विद्येत्यत्र श्रुतिस्मृत्योरनियामकत्वात् नियामकान्तरं वक्तव्य-  
मित्यर्थः । आश्रमधर्माभावेऽपि वर्णधर्मविशेषरनुगृहीता विद्योद्देश्य-  
तीति सूत्रेण समाधत्ते । सेति ॥

अविरुद्धैरनाश्रमित्वाविरोधिभिरिति यावत् । अत एव पुरुषमात्र-  
सम्बन्धिभिरित्युक्तं । आश्रमधर्मशून्यानां जपादिव्याप शूद्रादिवद्वाधि-

पोपवासदेवताराधनादिभिर्धर्मविशेषैरनुग्रहो विद्यायाः सम्भवति । तथा च स्मृतिः—

‘अथेनैव तु संसिधेद्ब्राह्मणो नात्र संग्रहः ।

कुर्यादन्यत्र वा कुर्यान्मित्रे ब्राह्मण उच्यते’ ॥

इत्यसम्भवादाश्रमकर्मणोऽपि अपेक्षिकारं दर्शयति । जन्मान्तरानुष्ठितैरपि चाश्रमकर्मभिः सम्भवत्येव विद्याया अनुग्रहः । तथा च स्मृतिः—

‘अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति पराङ्गतिं’ ।

इति जन्मान्तरसञ्चितानपि संस्कारविशेषानुग्रहोऽहोत्तन् विद्याया दर्शयति । दृष्टार्था च विद्या प्रतिषेधाभावमात्रेणाप्यर्थिनमधिकरोति श्रवणादिषु, तन्मादिभुरादीनामयधिकारो न विरुध्यते ॥

कारोऽस्तीत्याशङ्क्याह । तथा चेति । मैत्रे मित्रे भवः सर्वभूताहिसंकोदयानित्यर्थः । किञ्च नैयोगिकफलेषु कर्मस्नानन्तर्यस्याच्चेदितत्वाद-नियतकालत्वे नैयोगिककर्माभावेऽप्यामुष्मिकैरेव कर्मभिर्विद्या भविष्यतीति सूत्रस्य व्याख्यानन्तरमाह । जन्मान्तरेति । जन्मान्तरे सञ्चितकर्मणां विद्यानुग्राहकत्वे मानमाह । तथा चेति । अनेकेषु जन्मसु सञ्चितसंस्कारैः सिद्धः सम्यग्धीपरिपाकवानित्यर्थः । यथाऽस्मिन् जन्मन्यधीतवेदे धर्मजिज्ञासाधिकारी, तथास्मिन्नेव जन्मन्याश्रमधर्मवत्यादितावविदिधो विद्याधिकारी स्यादित्याशङ्क्याह । दृष्टार्थति । अविद्यानन्तरेऽदृष्टफलत्वात् नियमापेक्षाभावात् विधातकनिषेधस्याभावमात्रेण तत्र पुरुषस्य प्रवृत्तिरित्यर्थः । श्रुतिस्मृतिन्यायसिद्धमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ॥

### अतस्त्वितरज्ज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३९ ॥

अतस्त्वितरालवर्तित्वादितरदाश्रमवर्तित्वं ज्यायो विद्या-  
साधनं श्रुतिस्मृतिसंदृशत्वात् श्रुतिलिङ्गाच्च 'तेनैति ब्रह्मवित्  
पुण्यकृत् तैजसश्च' इति । 'अनाश्रमी न तिष्ठेत दिनमेकमपि  
द्विजः संवत्सरमनाश्रमी स्थित्वा ह्यच्छ्रमेकहरेत्' इति च स्मृति-  
लिङ्गात् ॥

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमात्तद्रूपा-  
भावेभ्यः ॥ ४० ॥

सक्युद्धरेतस आश्रमाः इति स्थापितं, तांस्तु प्राप्तस्य कथञ्चि-  
न्ततः प्रच्युतिरस्ति नास्ति वेति संशयः, पूर्वधर्मस्वनुष्ठानचिकी-  
र्षया रागादिवशेन वा प्रच्युतोऽपि स्यात् विशेषाभावादित्येवं

वर्णोपाधुवुक्तधर्ममात्रादपि विद्योत्पद्यते चेदाश्रमित्वमनर्थकमि-  
त्याशङ्क्याह । अतस्त्विति । विद्यायाश्चिराच्चिरव्यक्तिहेतुतयाश्रमि-  
त्वानाश्रमित्वयोर्विशेषात् वैयर्थ्यमिति मत्वा व्याचष्टे । अत इति ।  
साधनोपचयादचिरेण विद्याहेतुत्वं ज्यायस्त्वं । आश्रमित्वस्य ज्या-  
यस्त्वं श्रुतिस्मृत्यनुगृहीतत्वं हेतुमाह । श्रुतीति । श्रुतौ पुण्यकृत्त्ववि-  
शेषवलिङ्गाच्च श्रेष्ठमाश्रमित्वमित्याह । श्रुतीति । तेन ज्ञानमार्गेश्च  
ब्रह्मविदेति गच्छति ब्रह्म प्राप्नोति, स च पुण्यं स्वाश्रमोक्तं कर्म करो-  
तीति पुण्यकृदुच्यते । तेजसि परमात्मन्यात्मत्वेन वर्तत इति तैजसस्तत्र  
पुण्यकृत्त्वविशेषणादाश्रमित्वं ब्रह्मप्राप्तिहेतुतया श्रेष्ठं सिद्धमित्यर्थः ।  
आश्रमित्वस्य श्रेष्ठत्वं स्मार्तमपि लिङ्गमनुकूलयति । अनाश्रमीति ॥

अनाश्रमिणां कर्मोपि विद्याहेतुश्चेदाह उच्यते, तस्य पूर्वाश्रमप्राप्तस्य  
धीपूर्वकं प्रकृतस्य कर्म किमु वाच्यमित्याशङ्क्याह । तद्भूतस्येति । उता-  
नुवादेन विषयं सूचयति । सन्तीति । तानाश्रमान् प्राप्तस्य धीपूर्वं

प्राप्ते उच्यते । तद्भूतस्य तु प्रतिपन्नोद्धरेतोभावस्य न कथञ्चि-  
दप्यतद्भावो न ततः प्रच्युतिः स्यात्, कुतः, नियमात्तद्रूपाभा-  
वेभ्यः । तथा हि अत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन्निति  
अरण्यमियादिति पदन्ततो न पुनरेयादित्युपनिषदिति—

‘आचार्येणाभ्यनुज्ञातंश्चतुर्णामेकमाश्रमं ।

आविमोक्षात् शरीरस्य सोऽनुतिष्ठेद्यथाविधि’ ॥

इति चैवजातीयको नियमः प्रच्युत्यभावं दर्शयति । यथा  
च ‘ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत् ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्’  
इति चैवमादीन्यारोहरूपाणि वचांस्युपलभ्यन्ते नैवं प्रत्य-  
वरोहरूपाणि, न चैवमाचाराः शिष्टा विद्यन्ते । यत्तु  
पूर्वधर्मस्सनुष्ठानचिकीर्षया मत्यवरोहणमिति, तदसत्, ‘श्रेयान्

प्रच्युतस्य कर्मविषयस्तत् किं विद्याहेतुर्न वेति संशयं सिद्धवत्कृत्य तद्दे-  
तुमाह । तांस्त्विति । कथञ्चिद्रागादुद्रेकादित्यर्थः । सा मानवती न  
वेति विमर्शार्थः । ऊर्द्धरेतसां बुद्धिपूर्वप्रकृतानां कर्म यद्योक्तविद्या-  
हेतुर्नेत्युक्त्वा पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे पूर्वाक्ताश्रमित्वश्रैद्यासिद्धिः, सि-  
द्धान्ते प्रच्युतेरप्रामाणिकत्वात् तत्सिद्धिरिति स्वीकृत्य पूर्वपक्षयति ।  
पूर्वेति । पूर्वाश्रमोक्तयागादिधर्मः सुखेन शब्दोऽनुष्ठातुमिति तच्चि-  
कीर्षया रागदेषवशेन च प्रत्यवरोहोऽपि प्रामाणिकः स्यात्, तथा  
चानाश्रमि कर्म निन्दितमपि यथा विद्यासाधनमुक्तं, तथा प्रत्यवरोह-  
स्यापि कर्म विद्याहेतुराश्रमावरोहोऽनुष्ठेयस्तदारोहावरोहद्वयोरन्य-  
तरत्वात् तदारोहवदित्यवरोहस्य प्रामाणिकत्वादित्यर्थः । सिद्धान्त-  
सूत्रमवतार्यं श्याकरोति । एवमिति । उत्तराश्रमं प्राप्तस्य पूर्वाश्रम-  
प्राप्तिरप्रामाणिकीत्यत्र प्रश्नपूर्वकं हेतुत्रयमाह । कुत इति । तत्र नि-  
वमं व्याचष्टे । तथा हीति । अरण्यमित्येकान्तोपकल्पितमूर्द्धरेतस्त्वं  
तदिवात् गच्छेदिति, पदं शास्त्रमार्गस्तत्कस्मात् अरण्येन पुनरियात्  
पुनर्नागच्छेत् न प्रवक्ष्येतिदित्युपनिषद्ब्रह्मस्यमित्यर्थः । स्मार्तमपि मि-

स्वधर्मा विगुणः परधर्मात् स्वनृष्टतात्' इति स्मरणात्, न्यायाच्च  
 यो हि यं प्रति विधीयते स तस्य धर्मा न तु यो येन स्वनृष्टातुं  
 शक्यते, सादनालक्षणत्वाद्दुर्मस्य। न च रागादिवशात् प्रच्युतिः,  
 नियमशास्त्रस्य बलीयस्त्वात्। जैमिनेरपीत्यपिशब्देन जैमिनि-  
 वादहायणयोरत्र संप्रतिपत्तिं शास्त्रि प्रतिपत्तिदाह्याय ॥

न चाधिकारिकमपि पतनगुणमानानन्दयोगात् ॥ ४२ ॥

यदि नैष्ठिका ब्रह्मचारी प्रमादादवकीर्यत किं तस्य 'ब्रह्म-  
 चार्यवकीर्णं नैष्ठिकं गर्दभमालभत' इत्येतत् प्रायश्चित्तं स्या-  
 दतु निति । नैत्युच्यते, यदप्यधिकारलक्षण निर्णीतं प्रायश्चित्तं

यमं कथयति । आचार्येणेति । उक्तनियमतात्पर्यमाह । एवमिति ।  
 अत इपमप्रत्यवरोहं व्याकरोति । यथा चेति । अभावं शिष्टाचारा-  
 भावं व्याचष्टे । न चेति । पराक्रमनृमानमनूय स्मृतिविरोधन दृष-  
 यति । यन्प्यति । इतस्थानुमानमयुक्तमित्याह । न्यायाच्चेति । यस्तु  
 रागादिवशात् प्रत्यवरोहणमिति तत्राह । न चेति । ततो न पुनरि-  
 त्यादि नियमशास्त्रं । अविशष्टं सुजावयवं व्याचष्टे । जैमिनेरिति ।  
 अनेति । प्रामाणिकप्रच्युत्यभावेऽक्तिः । उभयसम्प्रतिपत्तिफलमाह ।  
 प्रतिपत्तीति ॥

प्रत्यवरोहकमशास्त्रीयमित्युक्तं, सम्प्रति प्रमादात् प्रत्यवरोहे प्राय-  
 श्चित्तमस्तीति वक्तुं पूर्वपक्षमाह । न चेति । ऊर्द्धरेतसा धीपूर्वच्युत-  
 ब्रह्मचर्यं विषयस्तथा किं नास्ति प्रायश्चित्तं उतास्तीति प्रायश्चित्ता-  
 भावस्मृतमहापातकेष्वनुक्तेषु संशयमाह । यदीति । प्रमादादित्यधी-  
 पूर्वच्युतब्रह्मचर्याखामेवोर्द्धरेतसां प्रायश्चित्तचिन्तेयमिति द्योतयति ।  
 अवकीर्यत यानो रेतः सिद्धेदवकीर्णं योनौ क्षिप्तं रेतो यस्यास्तीत्यव-  
 कीर्णं । प्रमादाच्च्युतब्रह्मचर्याखामोर्द्धरेतसां क्षतप्रायश्चित्ताणां कर्म कि-

श्रवकीर्णपशुस्य तद्वदाधानस्याप्राप्तकालत्वादिति तदपि न  
नैष्ठिकस्य भवितुमर्हति । किं कारणं,

‘आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शूध्येत् स आत्महा’ ॥

इत्यप्रतिममाधेयपतनस्मरणात् किञ्चशिरस इव प्रतिक्रिया-  
नुपपत्तेः । उपकुर्वाणस्य तु तादृक्पतनस्मरणाभावादुपपद्यते  
तत् प्रायश्चित्तं ॥

द्याहेतुरित्यत्रा पादादिसङ्कतिः । पूर्वपक्षे प्रमादिनामूर्द्धरेतसामात्य-  
न्तिकादधःपातात् पुमर्थासिद्धिः, सिद्धान्ते तेषामपि प्रायश्चित्तेन  
पतनसमाधानात् तत्सिद्धिरित्यपेक्ष्य पूर्वपक्षसूत्रमवतार्यं योजयति ।  
उच्यते इति । तदेव घटाध्याये निर्धारितं प्रायश्चित्तमुदाहरति । श्रव-  
कीर्णिति । ब्रह्मचार्यवकीर्णित्यत्र पशुहोमार्थमाधानं कर्तव्यं, किं वा  
लौकिकेखेवाग्निपु तत्कर्मेति सन्देहे पूर्वाधिकरणे यदाहवनीये जुहोति  
तेन सूर्याऽस्याभीष्टः प्रीतो भवतीत्याहवनीयस्य सर्वहोमाद्यत्वादाहव-  
नीये तावदुपनयनहोमा कार्या इति प्राप्य जातपुत्रोऽप्रीनादधीतेति  
कृतदारस्याऽन्याधानविधानादुपनयनकाले दाराभावादाधानस्याप्राप्त-  
कालत्वात् श्राहवनीयाभावात् लौकिकाग्निपु उपनयनहोमा इति रा-  
द्धान्तिने, ब्रह्मचारी ययाऽवकीर्णं सैव तस्य भार्या स्यात् ततोऽन्या-  
धानमित्यधिकशब्दा निराकर्तुमतिदेशाधिकरणमवकीर्णपशुस्येति ।  
यद्युपनयनकाले लौकिकाग्नि होमस्तथावकीर्णपशुस्य तत्रैव होतव्यः ।  
आधानस्य पत्नीपरिग्रहोत्तरकालतया पूर्वप्राप्तभावादितरस्याश्च पर-  
परिग्रहभृताया भार्यात्वकल्पनयाऽऽधाने मानाभावादित्यर्थः । यद-  
धिकारणक्षये निर्णीतमधिकारिकं प्रायश्चित्तं तदपि नैष्ठिकस्य भवितुं  
नार्हतीति सम्बन्धः । प्रश्नपूर्वकं हेतुमाह । किमित्यादिना । किंवि-  
षयं तर्हि प्रायश्चित्तवचनं ब्रह्मचारित्वाविज्ञेयादुपकुर्वाणस्यापि तद-  
योगात् तत्राह । उपैति । तादृगित्यप्रतिममाधेयत्वोक्तिः ॥

## उपपूर्वमपि त्वेके भावमग्नवत्तदुक्तं ॥ ४२ ॥

अपि त्वेके आचार्या उपपातकमेवैतदिति मन्यन्ते यस्मैष्ठिकस्य गुह्यदारादिभ्योऽन्यत्र ब्रह्मचर्यं विशोर्यते न तन्महापातकं भवति गुह्यतत्त्वादिषु महापातकेष्वपरिगणनात् । तस्मादुपकुर्वाणवस्मैष्ठिकस्यापि प्रायश्चित्तभावमिच्छन्ति ब्रह्मचारित्वाविशेषादवकीर्णत्वाविशेषाच्च । अग्नवत्, यथा ब्रह्मचारिणो मधुर्मांसाग्नं व्रतलोपः पुनः संस्कारश्चैवमिति । ये हि प्रायश्चित्तभावमिच्छन्ति न तेषां मूलमुपसृज्यते, ये तु भावमिच्छन्ति तेषां ब्रह्मचार्यवकीर्णत्वितदविशेष्यत्वात् मूलं । तस्माद्भावा युक्ततरा । तदुक्तं प्रमाणलक्षणे, 'समा विप्रतिपत्तिः स्यात् शास्त्रस्या वा तस्मिन्निवृत्तत्वात्' इति । प्रायश्चित्तभावस्मरणस्त्वेवं

सिद्धान्तयति । उपपूर्वमिति । उपपदं पूर्वं यस्य पतनस्य तदुपपूर्वमिति व्याकरोति । अपि त्विति । प्रायश्चित्तभावं ध्यावर्त्तयितुमपीति प्रत्युक्तं । एवकारार्थमाह । नेति । नैष्ठिकव्रतलोपस्योपपातकत्वेऽपि प्रायश्चित्तमन्त्रे किञ्चानमित्याशङ्क्य उपपातकसामान्यप्रायश्चित्तं स्यादिति सूत्रावयवं व्याकुर्वन्नाह । तस्मादिति । उक्तमर्थं दृष्टान्तमवतार्य स्पष्टयति । अग्नवदिति । प्रीयश्चित्तं न पश्यामीति अववात् कथं तद्भावधोरित्याशङ्क्याह । ये हीति । प्रायश्चित्तं नास्तीति स्मरणाभावात् न पश्यामीति दर्शनाभावमात्रस्मरणादित्यर्थः । भाववादिनामपि तुल्या मूलमुपसृज्यित्वाशङ्क्याह । ये त्विति । ननु न पश्यामीति स्मरणस्य प्रायश्चित्तनिषेधार्थत्वमनुमाय तदर्थश्रुतिकल्पनात् तद्विरोधे सामान्यश्रुत्या प्रायश्चित्तसत्ता नाभ्युपगम्यते तथाह । तस्मादिति । यावद्दर्शनाभावस्मरणस्य प्रायश्चित्तनिषेधार्थत्वकल्पनया तदर्थश्रुतिरनुमीयते तावदतिशेषवत्या प्रायश्चित्तं श्रुतिर्गमयतीति न स्मृता

सति यत्र गौरवोत्पादनार्थमिति व्याख्यातव्यं । एवं भिक्षुवै-  
खानमयोरपि वानप्रस्थो दीक्षाभेदे कृष्णं द्वादशरात्रश्चरित्वा

प्रायश्चित्ताभावधीरिति भावः । उक्तोऽर्थे यववराह्याधिकरणसम्भति-  
माह । तदुक्तमिति । यवमयश्चरुर्वाराही उपानहावित्यत्र यववराह-  
शब्दाभ्यां प्रियद्रुष्ट्याणकुनिग्रहो वा दीर्घशूकरशूकरग्रहो वेति सन्दे-  
हं पूर्वपक्षमाह । समति । केचिद्दीर्घशूकरे यवशब्दं प्रयुञ्जते, प्रियद्रु-  
चापरे, वराहशब्दमपि शूकरे केचिदाहुः, कृष्णशकुनां चान्ये, तेन  
प्रयोगसाम्यात् समा तुल्या विकल्पेन प्रतिपत्तिः स्यादित्यर्थः । सिद्धा-  
न्तमाह । शास्त्रस्था वेति । वाशब्दः पक्षव्यावृत्त्यर्थः । या शास्त्रमूला  
धीः सेव याह्या शास्त्रनिमित्तत्वात् तद्वर्नादिज्ञानस्य, शास्त्रञ्च 'यदा च  
अन्या ओघधया स्नायन्ति अथते मोदमानान्तिष्ठन्ति वरुहं याषो-  
ऽनुधावन्ति' इति च यववराहशब्दयोर्दीर्घशूकरशूकरविषयत्वं, तस्मात्  
धीमास्याभावात् विकल्पसिद्धेयां शास्त्रमूला प्रसिद्धिः सेव याह्येति  
प्रथमोऽध्याये सिद्धं, तथात्रापि शास्त्रमूलत्वात् प्रायश्चित्ताभावमिद्धे-  
स्तत्सत्त्वं युक्तमित्यर्थः, प्रायश्चित्तं न पश्यामि इति स्मृतेः, तर्हि का  
गतिस्तत्राह । प्रायश्चित्तेति । एवं सति सामान्यश्रुत्या प्रायश्चित्तसत्त्वे  
निश्चिते सतीत्यर्थः । यदि कथञ्चिन्नैष्ठिकस्य ब्रह्मचर्ये कुर्यात् तदा न  
प्रायश्चित्तं दृश्यते, तेन नैष्ठिकेन ब्रह्मचर्ये यत्रवता भाव्यमिति तद्वि-  
षयस्य यत्रस्थाप्रमादेन सदा कार्यतारूपं गौरवमुत्पादयितुं प्रायश्चित्ता-  
भावस्मरणमित्यर्थः । नैष्ठिके हि दर्शितन्यायमितरथोरतिदिशति ।  
एवमिति । विशेषतोऽपि प्रायश्चित्तविधेस्तयोरस्ति प्रामादिके व्रतकोपे  
प्रायश्चित्तमित्याह । वानप्रस्थ इति । दीक्षाभेदे व्रतकोपे प्रमादतो  
ब्रह्मचर्यभङ्गे कृष्णं चरित्वा महाकालं ब्रह्मचर्यात्तुं देशं ब्रह्मचर्येदिति  
सम्बन्धः । कृष्णं विशिनष्टि । द्वादशेति । दिनत्रयमेकवारभोजनं,  
दिनत्रयं रात्रिभोजनं, दिनत्रयमयाचितं, दिनत्रयमुपवासकरुणमित्येवं-  
रूपमित्यर्थः । पारिव्राजकेऽपि प्रमादतो व्रतकोपे तुल्यं कृष्णानुष्ठान-  
मित्याह । भिक्षुइति । सोमस्य यथाकृत्वात् तदभिवृद्धिमनादह  
महाकालं ब्रह्मचर्येदित्याह । सोममिति ।



महाकचं वद्धयेत्, भिक्षुर्वानप्रस्यवत् सोमवृद्धिवर्जं स्वशास्त्र-  
संस्कारश्चेत्येवमादिप्रायश्चित्तस्मरणमनुसर्तव्यं ॥

वह्निस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥

यदूर्द्धरेतसां स्वाश्रमेभ्यः प्रच्यवनं महापातकं, यदि वेप-  
पातकमुभयथापि शिष्टैस्ते वह्निः कर्तव्याः ।

‘आरूढो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः ।

प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुभ्येत स आत्महा’ ॥ इति

• ‘सर्वपापप्रसक्तोऽपि ध्यायन्निमिषमच्युतं ।

पुनः स पूतो भवति पङ्क्तिपावन एव च ॥

मनोवाक्कायजान् दोषान् ज्ञानोत्यांश्च प्रमादजान् ।

सर्वान् दहति योगामिस्तून्तराग्निमिवानलः ॥

उपपातेषु सर्वेषु पातकेषु महत्सु च ।

प्रविश्य रजनीपादं ब्रह्मस्थानं समाचरेत् ॥

नित्यमेव तु कुर्वीत प्राणायामान्स्तु घाडश ।

अपि भूगहनं मासात् पुनन्यहरहः कृताः’ ॥

इत्यादि परिव्राजकविषयं शास्त्रं । तेनाभिहितः संस्कारो ध्यानादिः  
स च कर्तव्यो भिक्षुयोग्याह । स्वशास्त्रेति । ऊर्द्धरेतसां प्रमादच्युत-  
ब्रह्मचर्याणां कृतप्रायश्चित्तानां • अधिकारोऽस्ति विद्यायामिति भावः ॥

कृतप्रायश्चित्तानामपि तेषां शिष्टाद्यवहार्यत्वमाह । वह्निस्त्विति ।  
कृतप्रायश्चित्तैः सह शिष्टाचाररूपं कर्म विषयस्तत् किं विद्याङ्गं किं वा  
नेति-संशये प्रागुक्तप्रायश्चित्तैरेव तेषां व्यवहार्यतासिद्धेरङ्गमिति प्राप्ते  
सिद्धान्तमाह । यदिति । प्रतिआर्धमुक्त्वा हेतुद्वयं व्याकरोति । आ-  
रूढ इत्यादिना । दुश्चरिताचरणकृतमनो लोकदयेऽपि कर्तुरशुद्धिमा-  
दधाति, तत्र प्रायश्चित्तेन लोकदयेऽपि कस्यचिदशुद्धिरपनीयते कस्य-  
चित्तु पारलौकिकाशुद्धिरपाकियते ऐहिकाशुद्धिरनुवर्तते । उक्तं हि

‘आरूढपतितं विप्रं मण्डलाच्च विनिःसृतं ।

उद्धृष्टं कृमिदण्डं स्पृष्ट्वा चान्द्रायणं चरेत् ॥ इति  
चैवमादिनिन्दातिशयसूत्रिभ्यः ‘शिष्टाचारात् । न हि यज्ञा-  
ध्ययनविवाहादीनि तैः सहाचरन्ति शिष्टाः ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४४ ॥

अङ्गेषूपामनेषु मंगयः किन्तानि यजमानकर्माणि आहो-  
स्विदृत्विक्कर्माणि, किन्तावत् प्राप्तं यजमानकर्माणीति, कुतः

‘बालघ्नान्स कृतघ्नान्स विशुद्धानपि धर्मतः ।

शरणागतहन्तृंस स्त्रीहन्तृंस न संवेदत् ॥ इति ।

तथेहाप्यारूढो नैष्टिकमित्यादिस्मृतिलिङ्गादाचाराच्च परलोकाशुद्धे-  
रपनीतत्वेऽपि अथवहार्यत्वावगमाच्च तथेवहाररूपाचारस्य विद्या-  
ङ्गत्वं, तदेवमुक्ताचारस्योक्तविद्यानङ्गत्वाभिधानात् प्राप्तङ्गिकी पादादि-  
गङ्गतिः । पूर्वपक्षे बालघ्नानित्यादिस्मृतिविरोधः, सिद्धान्तं तदानुगुण्य-  
मिति भावः ॥

अन्यस्मिन् पापकारिणि तेन व्यवहारादन्यस्य त्वपकारवदन्यस्मिन्  
उपास्तिर्कर्तारि तेन व्यवहारात् फललक्षणोपकारमन्ययजमानस्य द-  
र्शयन् पूर्वपक्षयति । स्वामिन इति । कर्माङ्गसङ्गान्युपासनानि वि-  
षयास्तृभयकर्तृत्वधिया मंगयमाह । अङ्गत्विति । शास्त्रीयाङ्गाश्रि-  
तोपास्तीनां स्वतन्त्रफलानामृत्तिककर्मत्वेषुपि यजमानगामिर्फल-  
त्वोक्तेरस्ति पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरैकाधिकर-  
ण्यसिद्धिः, सिद्धान्ते प्रकृतस्य कर्तुरस्त्वात्क्यात् तस्य यजमानाधीन-  
त्वात्तत्कर्तृत्वमपि तदधीनमित्येकाधिकरण्यस्याविरुद्धतति सिद्धवत्-  
कृत्य प्रश्नपूर्वकं पूर्वपक्षमाह । किमिति । तत्र हेतुं प्रश्नद्वारा दर्श-

फलश्रुतेः। फलं हि श्रूयते 'वर्षति हास्यै वर्षयति ह एतदेवं-  
 विद्वान् वृष्टौ पञ्चविधं सामोपास्ते' इत्यादि [का०उ०]। तच्च  
 स्वामिगामि न्यायं तस्य साङ्गे प्रयोगे, अधिकृतत्वादधिकृताधि-  
 कारत्वाच्चैवंजातीयकस्य। फलञ्च कर्तर्युपासनानां श्रूयते 'वर्ष-  
 त्यस्यै य उपास्ते' इत्यादि [का०उ०]। ननु चत्विजोऽपि फलं  
 दृष्टं आत्मने वा यजमानाय वाऽयं कामं कामयते तमागा-  
 यतीति। न, तस्य वाचनिकत्वात्। तस्मात् स्वामिन एव  
 फलवत्पुपासनेषु कर्तृत्वमित्यात्रेय आचार्या मन्यते ॥

अर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिक्रीयते ॥ ४५ ॥

नैतदस्ति स्वामिकर्माण्युपासनानीति, च्दत्विकर्माण्येतानि

यति। कुत इति। फलश्रुतिमेव विशदयति। फलं हीति। अतमपि  
 फलम्यत्त्वन्मतं किञ्च स्यात्तत्राह। तथेति। तत्र हेतुः। तस्येति।  
 उक्तोपाद्युपास्तिविधीनां प्राप्तेऽद्देशनत्वात् कर्त्तृधिकारिण एव प्राप्ते-  
 लस्यैवेद्देशनयोगात् तदाश्रितोपास्तीनां गोदोहनवदधिकृताधिका-  
 रित्वात् कर्त्तृधिकारिण एव गोदोहनफलवतः विद्याफलान् सकृत्ति-  
 रित्वाह। अधिकृतेति। तथापि कथं उपास्तानां याजमानत्वं तत्राह।  
 फलञ्चेति। अकर्त्तृत्वे फलितत्वमपि यजमानस्य न स्यात् कर्त्तृत्वभोक्त-  
 त्वयोरैकाधिकरण्यादित्यर्थः। यजमानगामि फलमित्यत्र अभिचारं  
 शङ्कते। नश्यति। उत्सर्गतो याजमानं फलं वचनात् क्वचिदपवादः  
 स्यादित्याह। न, तस्येति। वाचनिकापवादाभावे तृत्सर्गस्थितिरित्युप-  
 संहरति। तस्मादिति।

अङ्गोपास्तीनां याजमानत्वात् न सतन्वप्रलतेति प्राप्ते सिद्धान्त-  
 यति। अर्त्विज्यमिति। तत्र प्रतिज्ञां विभजते। नैतदिति। अन्व-

सुरित्यौडुलोमिराचार्यौ मन्यते, किं कारणं, तस्मै हि साङ्गाय  
कर्मणे ऋत्विक् परिक्रियते, तत्प्रयोगान्तःपातोनि चोङ्गो-  
द्याद्युपासनानि अधिकृताधिकारत्वात् । तस्माद्गोदोहनादि-  
कर्मनियमवदेव ऋत्विग्भिर्निर्वर्तेरन् । तथा च 'तं ह वको  
दाल्भ्यो विदाञ्चकार स ह नैमिषीयाणामुद्गाता बभूव' इत्यु-  
द्गातकर्तृकतां विज्ञानस्य दर्शयति । यत्तूक्तं कर्त्ताश्रयं फलं  
श्रूयत इति, नैष दोषः, परीर्यत्वादृत्विजोऽन्यत्र वचनात्  
फलसम्बन्धानुपपत्तेः ॥

श्रुतेश्च ॥ ४६ ॥

'यां वै काञ्चन यज्ञे ऋत्विज आशिषमाशामत इति यज-  
मानायैव तामाशासत इति हेवाचेति तस्माद्, हेवंविदुद्गाता  
ब्रूयात् कं ते काममागायानि' इति [छा० उ०] चत्विर्कर्तृकस्य

कर्तृकत्वे कथमन्यस्य फलमिति शङ्कते । किं कारणमिति । सूत्रावय-  
वेनोत्तरमाह । तस्मै हीति । ऋत्विजो यजमानेन स्वगामिने फलाय  
क्रीतत्वान्नानुपपत्तिरित्यर्थः । स्वाङ्गकर्माथं क्रीतत्वेऽपि ध्यानार्थमक्रीत-  
त्वात् कथमुपास्तोनामृत्विक्कर्मत्वं तत्राह । तदिति । ऋत्विजोपास्तोना-  
मधिकृताधिकारित्वे फलितमाह । तस्मादिति । तासांमृत्विक्कर्तृत्वे  
श्रौतं लिङ्गमाह । तथा चेति । तमुद्गोद्याग्यं प्रणवं प्राणादिदृष्टि-  
विशिष्टं वको नामतो दाल्भास्यापत्वं दाल्भ्यो विदाञ्चकार विदितवान्,  
विदित्वा च नैमिषीयाणां सत्रियाणामुद्गाताऽऽर्त्विज इत्यर्थः । पूर्वपक्ष-  
वोजमनुवदति । यत्त्विति । उत्सर्गतो याजमानत्वेऽपि फलस्य वचना-  
दपवादो यत्र नैवं तत्रोत्सर्गस्थितिरित्युक्तमित्याह । नेत्यादिना ॥

इतश्चोपास्तोनां ऋत्विक्कर्तृत्वं यजमानफलगामित्वं चेत्याह । श्रुते-  
श्चेति । उत्सर्गतः श्रुतिलिङ्गैश्च सिद्धमर्थमुपसंहरति । तस्मादिति ।

विज्ञानस्य यजमानगामि फलं दर्शयति, तस्मादङ्गोपासना-  
मृत्विक्कर्मत्वसिद्धिः ॥

•सहकार्यन्तर्गतिभिः पक्षेण तृतीयं तदतो विध्या-  
दिवत् ॥ ४७ ॥

'तस्माद्ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेत् बाल्यञ्च  
पाण्डित्यञ्च निर्विद्याथ मुनिर्मौनञ्च मौनञ्च निर्विद्याथ ब्रा-  
ह्मणः' इति वृहदारण्यके श्रूयते, तत्र मंगथः मौनं विधीयते न  
वेति । न विधीयत इति तावत् प्राप्तं, बाल्येन तिष्ठामदित्यत्रैव

सिद्धे धोपासनां ऋत्विक्कर्मत्वे तन्निर्धारणानियमन्यायेन स्वतन्त्र-  
फलत्वसिद्धिरिति भावः ॥

विदुरप्रभृतीनां मन्दाधिकारिणां धोसाधनोक्तिप्रसङ्गेनाङ्गोपासन-  
मधमधीसाधनमेवं निर्धार्य पुनरुत्तममध्यमधीसाधनं वक्तुमारभते  
सह कार्यन्तरेति । विषयवाक्यमुदाहरति । तस्मादिति । तस्मात् पूर्व  
ब्राह्मणा विदित्वाऽऽत्मनमेव रक्षणार्थं युत्यायाय भिक्षाचये चरन्ति  
स्य तस्मात् अधुनातनेऽपि ब्राह्मणः पाण्डित्यं पण्डाऽध्ययनञ्च ब्रह्मबुद्धि-  
स्तद्वान् पण्डितः तस्य कृत्यं पाण्डित्यं अवरणं तन्निर्विद्य निश्चयेन लब्ध्वा  
बाल्येन ज्ञानबलभावेन युक्तिवत्सम्भावनानिरासकरूपमननेन शुद्धधी-  
त्वेन वा तिष्ठासेत् श्वातुमिच्छेत् । उक्तदार्ष्टान्यं बाल्यं चेत्यादिरनुवादः,  
अवतमननानन्तरं मुनिर्मननशीलो निदिध्यासनपरः स्यात्प्रैनात् अन्य-  
दाल्यं पाण्डित्यं धामैनां च निदिध्यासनं निश्चयेन लब्ध्वा उक्तहेतु-  
प्रयस्य मन्दाधीहेतुत्वात् ब्रह्माहमित्यवगच्छतीति ब्राह्मणः साक्षात्कृत-  
ब्रह्म भवतीत्यर्थः । तत्र श्रुतं मौनं विषयोक्तव्यं मौनशब्दस्य सिद्धे  
पारिवाये साध्ये च ज्ञानाभ्यासे प्रयोगसिद्धेः संशयमाह । तत्रेति ।  
निबन्धाधिविधानं रत्नसाधनमौनविधिसाधनात् पादादिसङ्कतिः । पूर्व-

विधेरवसितत्वात् । न ह्यथ मुनिरित्यत्र विधायिका विभक्तिरुप-  
लभ्यते, तस्मादयमनुवादो युक्तः । कुतः प्राप्तिरिति चेत् मुनि-  
पाण्डितशब्दयोर्ज्ञानार्थत्वात्, पाण्डित्यं निर्विद्येत्येव प्राप्तं मौनं ।  
अपि च अमौनञ्च मौनञ्च निर्विद्याय ब्राह्मण इत्यत्र तावद् ब्रा-  
ह्मणत्वं न विधीयते, प्रागेव प्राप्तत्वात्, तस्मादथ ब्राह्मण इति  
प्रशंसावादः, तथैवाथ मुनिरित्यपि भवितुमर्हति समाननिर्दे-  
शत्वादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, सहकार्यन्तरविधिरिति । विद्यासह-  
कारिणो मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवद्विधरेवाश्रयितव्यः अपूर्व-

पक्षे मौनस्यानुष्ठेयत्वासिद्धिः, सिद्धान्ते तस्यानुष्ठेयत्वसिद्धिरिति मत्वा  
तं हेत्यादिवाक्यशेषादङ्गोपासनमृत्विक्कर्मतिवत् अथ ब्राह्मण इति  
विधिहीनवाक्यशेषादथ मुनिरित्येषोऽपि न विधिरिति पूर्वपक्षय-  
ति । नेत्यादिना । ननु बाल्येनेत्युपक्रमे विधिश्रुतमौनेऽपि विधिरस्तु  
नेत्याह । बाल्येनेति । तदेवोपपादयति । न हीति । यद्यत्रापि विधे-  
यत्वं तर्हि विधिः श्रूयेत बाल्यवन्न च श्रूयते अतः श्रातव्यत्वे सत्यश्रवणा-  
द्विध्यभावसिद्धिरित्यर्थः । तर्हि मौनवाक्यस्य का गतिरस्ति तत्राह ।  
तस्मादिति । अनधिगतस्यानुवादायोगान्दन्यत्र विध्यनुपलब्धेर्विधिरे-  
वायमिति शङ्कते । कुत इति । पाण्डित्यविधानादेव मौनमपि सिद्धं  
तस्यैव मौनत्वादित्याह । मुनीति । मुनिशब्दस्य भिक्षुवचनत्वेऽपि तस्या-  
न्यत्र विधानादत्रानुवाद एवेति मत्वा मौनस्य अविधेयत्वे हेत्वन्तरमा-  
ह । अपि चेति । एकवाक्यतानुरोधात् मौनवाक्येऽपि न विधिरित्यर्थः ।  
यदा पाण्डित्येन मौनस्य प्राप्तिस्तदा विधेयमानबाल्यस्येत्यं प्रशंसा, न हि  
पाण्डित्यं स्वरूपेण ज्ञानं किन्तु बाल्येऽनुष्ठितेऽनन्तरं मननापरपर्यायं  
पाण्डित्यं कृतं स्यात्, तस्मात् बाल्यं प्रशस्तं, यदा मौनस्योत्तमाश्रमस्य वि-  
ध्यन्तरप्राप्तस्य अनुवादस्तदा बाल्यमात्रानुष्ठानवानुत्तमाश्रमत्वेन स्तूय-  
तं इति व्यक्ता स्तुतिरिति मत्वाह । तस्मादिति । बाल्यपाण्डित्यातिरि-  
क्तस्य मौनस्याविधेयत्वात् न तत् मुमुक्षोरनुष्ठेयमिति प्राप्तं पक्षमनूय

त्वात् । ननु पाणिडत्यशब्देनैव मौनस्यावगतत्वमुक्तं, नैष दोषः,  
 मुनिशब्दस्य ज्ञानातिशयार्थत्वान्मननाम्मुनिरिति च व्युत्पत्ति-  
 मन्मवात् 'मुनीनामप्यहं व्यासः' इति च प्रयोगदर्शनात् । ननु  
 मुनिशब्द उत्तमाश्रमवचनोऽपि दृश्यते 'गार्हस्थ्यमाचार्यकुलं  
 मौनं वानप्रस्थ्यम्' इत्यत्र । न, 'वाल्मीकिर्मुनिपुङ्गवः' इत्यादिषु  
 व्यभिचारदर्शनात्, इतराश्रममन्निधानाच्च, पारिशेष्यात् तत्रो-  
 त्तमाश्रमोपादानं, ज्ञानप्रधानत्वाद् उत्तमाश्रमस्य । तस्माद्वाच्य-  
 पाणिडत्यापेक्षया तृतीयमिदं मौनं ज्ञानातिशयरूपं विधीयते ।  
 यत्तु वाक्य एव विधेः पर्यवमानमिति, तयाप्यपूर्वत्वान्मुनित्वस्य  
 विधेयत्वमाश्रीयते, मुनिः स्यादिति निर्वेदनीयत्वनिर्देशाद्  
 मौनस्य वाक्यपाणिडत्यवधिधेयत्वाश्रयणं, तद्वतो विद्याव्रतः सः

सिद्धान्तमाह । एवमिति । अपूर्वत्वमसिद्धमिति शङ्कते । नन्विति ।  
 पाणिडत्यशब्दस्य ज्ञानमात्रार्थत्वात् मुनिशब्दस्य तदतिशयार्थमित्वात्  
 अर्थभेदात् पाणिडत्यशब्देन मुनिशब्दस्य प्राप्त्यर्थतेत्याह । न्येत्यादिना ।  
 इदमप्रयोगाभावे कथं तदर्थत्वं तत्राह । मुनीनामिति । अश्रमेऽपि  
 योगदर्शनात् अनियतज्ञानातिशयवाचित्वं, तस्य चात्राविधानादनु-  
 वादत्वमेवेति शङ्कते । नन्विति । उत्तमाश्रमे मुनिशब्दोऽसाधारणः  
 साधारणो वेति विकल्प्याद्यं प्रत्याह । नेति । असाधारणत्वं त्वेकस्या-  
 नेकार्थत्वयोगात् अयुक्तमित्यभिप्रेत्य प्रयोगस्य अन्यथासिद्धिमाह ।  
 इतरेति । मौनस्यापूर्वत्वमुपपाद्य तृतीयमिति पदं व्याकुर्वन् फलित-  
 माह । तस्मादिति । वाक्यभेदप्रसङ्गात् एकमेव विधिरित्युक्तं तत्राह ।  
 यत्त्विति । उपरिधारणवत् मौनं वाक्यभेदेन विधेयमित्यत्रैव हेत्व-  
 न्तरमाह । निर्वेदनीयं त्विति । कस्येदं मौनं विद्यासहकारितया  
 विधीयते तत्राह । तद्वत इति । विशेषरूपप्रापकं एष्यति । कथमिति ।

स्मिन् । कथं विद्यावतः सञ्ज्ञाभिन्न इत्यवगम्यते तदधिकारात्  
 'आत्मानं विदित्वा पुत्राद्येवणाभो व्युत्थाद्याद्य भिक्षार्थं चर-  
 न्ति' इति । ननु सति विद्यावत्त्वे प्राप्नोत्येव तच्च विद्यातिशयः किं  
 मौनविधिना इत्यत आह । पक्षेणेति । एतदुक्तं भवति यस्मिन्  
 पक्षे भेददर्शनप्रावक्ष्यान् प्राप्नोति तस्मिन्नेव विधिरिति ।  
 विधादिवत् यथा 'दर्शनपूर्वमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत' इत्येवञ्जा-  
 तीयके विधादौ सहकारित्वेनाऽऽन्याधानादिकमङ्गजातं विधी-  
 यते एवमविधिप्रधानेऽप्यस्मिन् विद्यावाक्ये मौनविधिरित्यर्थः ।  
 एवं बान्ध्यादिविधिषु कैवल्यश्रमे श्रुतिभिद्धे विद्यमाने कस्मा-

प्रकरणं तथेत्याह । तदिति । पक्षेणेति पदं शङ्कोत्तरत्वेनावतारयति ।  
 नन्वित्यादिना । ब्रह्मैव प्रत्यगद्वयं वस्तु इतं सर्वमविद्यामयमिति शा-  
 स्त्रयुक्तिभ्यां सिद्धे तत्साक्षात्कारसाधनाभ्यासे स्वयं एव पुरुषस्याम्बु-  
 ख्यादनर्चको विधिरिति चेदिति सञ्ज्ञासप्रकरणात् तद्वर्मस्य श्रवणादः  
 साक्षात्कारहेतुभावस्यापूर्वत्वादेष्टव्यस्तद्विधिरिति समाधिः । विद्या-  
 वन्तमधिकारिविशेषं प्रति विधेरानर्थक्यमयुक्तमित्याशङ्क्य विद्यावत  
 इति विद्यातिशययुक्तो नोच्यते किन्तु विद्यादयाय तदुपायाभ्यासे प्रवृ-  
 त्तः, तेनास्य पक्षे कदाचिद्धेददर्शनं प्राप्नोत्येते विधेरर्थवन्नेति सूत्र-  
 यदार्थं विद्वेष्टेति । एतदिति । अतस्त्रिस्तुवाक्यस्य तद्विधायकत्वे दृष्टा-  
 न्तमाह । विधादिवदिति । तदेव व्याचष्टे । यथेति । आदिमुक्त्यं  
 प्रधानं, विधेरदिविधादिदर्शनपूर्वमासांविधिः, समिदादित्त्वं विध्यन्तस्त-  
 चाश्रुतविधिकेऽपि विधिराख्यीयते इत्यर्थः । दृष्टान्तस्यार्थं दार्ष्टान्तिके  
 योजयति । एवमिति । बान्ध्यादिप्रधानसञ्ज्ञासो यद्यनुष्ठेयकर्तृ क-  
 स्मात् मार्हदृष्टेनोपसंहरति । श्रुतिरिति । अतन्तरसूत्रस्यावर्धमाह ।  
 एवमिति । श्रुतिरूपसंहारेऽपि कैवल्यश्रमस्य किञ्चातमिव्याश्रयाना-

\* अग्रान्तेन वर्धे का० ।



स्कान्दोपे गृह्णिणोपसंहारः 'अभिषमावृत्त्य कुटम्बे' इत्यत्र,  
तेन ह्युपसंहरम् तद्विषयमादरं दर्शयतोत्यत उत्तरं पठति ॥

कृत्स्नभावात् तु गृह्णिणोपसंहारः ॥ ४८ ॥

तुशब्दे विशेषणार्थः, कृत्स्नभावोऽस्य विशिष्यते, बङ्गला-  
यासानि हि बङ्गन्याश्रमकर्माणि यज्ञादीनि तं प्रति कर्तव्य-  
तयोपदिष्टानि आश्रमान्तरकर्माणि च यथासम्भवमहिमेन्द्रि-  
यसंयमादीनि तस्याऽपि विद्यन्ते, तस्मात् गृहमेधिनापसंहारो  
न विरुध्यते ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४९ ॥

यथा मौनं गार्हस्थ्यञ्चैतावाश्रमौ श्रुतिसम्भवावेवमितरा-  
वपि वानप्रस्थगुरुकुलवासौ । दर्शिता हि पुरस्तात् श्रुतिः  
'तप एव द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी तृतीयः' इत्याद्या ।

स्याविषयत्वं प्राप्तमित्याह । तेनेति । बङ्गलायाससाध्यकर्मबाहुल्यात्  
तेनोपसंहारो न तेनैव समापनादित्याह । अत इति ॥

सूत्रं व्याचष्टे । तुशब्द इति । ननु यथा गृह्णिणो यज्ञादीनि कर्तव्य-  
त्वेन उक्तानि तथाऽऽश्रमान्तराणामपि करणसंयमादीनि कर्मान्तराण्यु-  
च्यन्ते, तथा च कोऽस्य विशेषस्तथाह । आश्रमान्तरेति । गृहमेधि-  
नि विशेषे सिद्धे फलितमाह । तस्मादिति ॥

मौनं गार्हस्थ्यमित्याश्रमद्वयोक्तैरितराश्रमाभावशङ्का कस्यचिद्भवेत्  
तन्निरासार्थमाह । मौनवदिति । कथं तयोः श्रुतिमत्त्वं तत्राह । दर्शि-  
तेति । श्रुतिसम्भाविविषये फलितमाह । तस्मादिति । इतरेषामिति  
बङ्गला गार्हस्थ्यस्यापि परामर्शा न तु सिद्धवत् उपन्यास इत्याश्र-  
याह । इतरेषामिति । गायत्रः, प्राण्यः, प्राजापत्यः, ब्रह्मन् इति ब्रह्म-  
चारी चतुर्विधः । गृह्णिणोऽपि वार्तावृत्तिः, प्राज्ञोत्तरवृत्तिः, यासावरः,

तस्माच्चतुर्षामप्याश्रमाणामुपदेशाविशेषात् तुल्यवत् विकल्प-  
समुच्चयाभ्यां प्रतिपत्तिः, इतरेषामिति द्वयोरश्रमयोर्बहुव-  
चनं वृत्तिभेदापेक्षयानुष्ठानभेदापेक्षया वेति द्रष्टव्यम् ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ५० ॥

‘तस्मात् ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विघ्नं बाल्येन तिष्ठामेत’ इति  
बाल्यमनुष्ठेयतया श्रूयते। तत्र बाल्यस्य भावः कर्म वा बाल्यमिति  
तद्धिते सति बालभावस्य वयोविशेषस्यैच्छया मत्यादयितु-  
मशक्यत्वात् यथोपपादमूत्रपुरीषत्वादिबालचरितमन्तर्गता वा

घोरसन्न्यासी इति चतुर्विधः । वानप्रस्थश्च वैशानसोऽदुम्बरबालखिल्य-  
ष्वेनप्रभेदैश्चतुर्विधः । तथा परित्राडपि कुटीचक्रबह्वदक्षहंसपरम-  
हंसप्रभेदैश्चतुर्विध इति षोडश प्रभेदास्तावदाश्रमास्तत्रद्वर्गविशेषयुक्ताः  
श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धास्ततो ब्रह्मचारिणि वानप्रस्थे चानुष्ठाप्यभेदमनु-  
ष्ठानभेदं वाऽप्येस्य बह्वक्तिर्न गार्हस्थ्यमप्येस्य, तस्य प्रागेवासन्दिग्धत्वे-  
नोक्तत्वादित्यर्थः ॥

बाल्यस्य विधेयत्वमपेक्षान्तरवाक्यभेदेन मौनमपि विधेयत्वात्  
मुमुक्षुषा कौर्यमित्युक्तमिदानीं किन्तत् बाल्यमिति बोधायामाह ।  
अनाविष्कुर्वन्निति । अनुष्ठेयत्वेन अतं बाल्यं विधेयत्वेनोदाहरति ।  
तस्मादिति । तत्र बाल्ये विषये संशय इति सम्बन्धः । संशयकारण-  
माह । बालस्येति । तर्हि बालभावे वयोविशेषोऽपि कल्पतामित्या-  
शङ्क्य तदयमे हेतुमाह । बालोति । तद्धितश्रुत्या परिशिष्टं बाल्यमा-  
श्रित्य संशयमभिनयति । यथेति । बाल्यशब्दार्थविवेचनेन स्वतन्त्र-  
पुमर्थहेतुविद्यान्तरगतस्यैवात्रापि निरूपणात् पादादिसङ्गतिः । पूर्व-  
पक्षे तिष्ठन्नृपत्वाद्यपि विद्वेषोऽनुष्ठेयं सिध्यति, सिद्धान्ते बाल्यस्या-  
प्रकृष्टेन्द्रियत्वादिरूपभावमुद्देशरनुष्ठेयत्वात् न विदुषो यद्येष्टवन्त्या-  
सिद्धिरिति मत्वा प्रप्रपूर्वकं पूर्वपक्षमाह । किन्तावदिति । चरकं

भावविशुद्धिर्दम्भदर्पप्ररूढेन्द्रियत्वादिरहितता वा बाल्यं स्या-  
दिति संशयः, किं तावत् प्राप्तं कामचारवादभङ्गता यद्योप-  
पादमूत्रपुरीषत्वञ्च प्रसिद्धतरं लोके बाल्यमिति तद्ग्रहणं युक्तं ।  
ननु पतितत्वादिदोषप्राप्तेर्न युक्तं कामचाराद्याचरणं न  
विद्यावतः सन्न्यासिनो वचनसामर्थ्यादोषनिवृत्तेः पशुहिंसा-  
दिश्वित्येवं प्राप्तेऽभिधीयते । न, वचनस्य गत्यन्तरसम्भवात् ।  
अविरुद्धे ह्यन्यस्मिन् बाल्यशब्दाभिलष्ये लभ्यमाने न विध्यन्तर-  
व्याघातकल्पना युक्ता । प्रधानोपकाराय चाङ्गं विधीयते ज्ञा-  
नाभ्यासश्च प्रधानमिह यतीनामनुष्ठेयं, न च सकलायां बाल-

चारी वदनं वादो भक्षणं भक्षणस्ते कामतो यस्य स तथा तस्य भाव-  
स्तप्ता । यद्योपपादं यथासम्भवं, यत्र क्वापि मूत्रं पुरीषं चास्येति यद्यो-  
क्तस्तस्य भावस्तत्त्वं । तत्र लोकप्रसिद्धं हेतुमाह । प्रसिद्धेति । शास्त्रा-  
न्तरविरोधाद्युक्तमुक्तविधबाल्यस्य विधेयत्वमिति शङ्कते । नन्विति ।  
आदिशब्देन शिष्टगर्हा ऽच्छते । सामान्यशास्त्रसङ्कोचो विशेषविधेः  
स्यादत्याह । नेत्यादिना । समानविधेर्विशेषविधिना सङ्कोचे दृष्टान्त-  
माह । पश्चिति । विदुषो यद्येष्टचेष्टायामपि न दोषोऽस्तीति प्राप्त-  
मनस्य सिद्धान्तमाह । एवमिति । विदुषो यद्येष्टचेष्टा न विधेया  
शास्त्रान्तरविरोधादिति प्रतिज्ञानीति । नेति । सामान्यशास्त्रस्योक्तः  
सङ्कोचो न स्थेन तिष्ठानेदिति वचनादित्याशङ्क्याह । वचनस्येति ।  
सामान्यप्रवृत्तविधिशास्त्राविरुद्धेऽर्थे सम्भवति तद्विरुद्धार्थकल्पनायो-  
गात् न कामचारादि विधेयमित्युक्तमेव यत्किञ्चिद्विरुद्धे हीति ।  
इत्यस्य कामचारादि न विधेयमित्याह । प्रधानेति । किन्तत् प्रधानं  
यदङ्गत्वेन बाल्यादि विधीयते तदाह । ज्ञानेति । उक्तप्रधानोपकारि-  
त्वाभावात् न कामचारादि विधेयमित्युक्तं तद्विरोधित्वाच्च तदविधेय-  
मित्याह । न चेति । किन्तर्हि विधेयं बाल्यं तदाह । तस्मादिति ।

चर्द्यायामङ्गीक्रियमाणार्थां ज्ञानाभ्यासः सन्ध्याव्यते, तस्मादा-  
न्तरो भावविशेषो बालस्याप्ररूढेन्द्रियत्वादिरिह बाल्यमाश्री-  
यते । तदाह अनाविष्कुर्वन्निति । ज्ञानाध्ययनधार्मिकत्वा-  
दिभिरात्मानमविख्यापयन् दम्भदर्पादिरहितो भवेत् यथा  
बालोऽप्ररूढेन्द्रियतया न परेष्वात्मानमाविष्कर्तुमीहते तद्वत् ।  
एवं ह्यस्य वाक्यस्य \*प्रधानोपकार्यर्थानुगम उपपद्यते । तथा  
चोक्तं स्मृतिकारैः ।

‘यन्न सन्तं नचासन्तं नाश्रुतं न बद्धश्रुतं ।

न सुवृत्तं न दुर्वृत्तं वेद कश्चित् स ब्राह्मणः ॥

गूढधर्माश्रितो विद्वान्, अज्ञातचरितं चरेत् ।

अन्धवत् जडवत्साऽपि मूकवच्च महीच्चरेत्’ ॥

‘अव्यक्तलिङ्गोऽव्यक्तचरः’ इति चैवमादि ॥

इहेति प्रकृतवाक्योक्तिः । उक्तोर्थे सूत्रमादाय योजयति । तदाहेति ।  
कथं यथोक्तोर्थे बाल्यशब्दः प्रयुज्यते तत्राह । यथेति । अन्वयादिति  
पदं व्याकरोति । एवं हीति । अपररूढेन्द्रियत्वादि रूपभावशुद्धिलक्षण-  
बाल्यस्य प्रधानोपकारित्वे मानमाह । तथा धेति । कुलीनत्वप्रकटनं  
सत्त्वं, तद्वैपरीत्यमसत्त्वं, शास्त्रार्थज्ञानराहित्यमश्रुतत्वं, तद्वैपरीत्यं  
बद्धश्रुतत्वं, सदाचारनिरतत्वं सुवृत्तत्वं, दुराचारनियुक्तं दुर्वृत्तत्वं  
इति भेदः । तत्किमिदानीं ब्रह्मयोग्यस्य ममुत्तोरनास्येव कश्चित् अन्-  
धेयं तत्राह । गृह्णति । अज्ञरिन्द्रियपारपश्यं निरसितुं अन्धवदि-  
त्युक्तं । रसनादिपारपश्यं निरस्यति । जडवदिति । ज्ञानेन्द्रियपार-  
पश्यं परिहृत्य कर्मेन्द्रियपारपश्यं परिहरति । मूकवदिति । धर्मध्वजि-  
त्वाप्रकटनमव्यक्तलिङ्गत्वं, तदेवं ममुत्तोरपरतसर्वेन्द्रियस्य अवगादि-  
परस्य मोक्षसाधनं तत्त्वज्ञानं अवश्यम्भावीति भावः ॥

ऐहिकमयप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरित्यत आरम्भाच्चावचं विद्यासाधनमवधारितं तत्फलं विद्या सिध्यन्ती किमिहैव जन्मान् सिध्यति उत कदाचिदमुचापीति चिन्त्यते, किं तावत् प्राप्त इहैवेति । किं कारणं, श्रवणादिपूर्वका हि विद्या न च कश्चिदमुत्र विद्या मे जायतामित्यभिधन्वाथ श्रवणादिषु प्रवर्तते, समान एव तु जन्मान् विद्याजन्माभिधन्वाथ तेषु प्रवर्तमानो दृश्यते । यज्ञादीन्यपि श्रवणादिद्वारेणैव विद्यां जनयन्ति प्रमाणजन्य-

बाल्यान्तमूधावचं विद्याहेतुमुक्त्वा तत्फलं विद्याजन्मकालं निरूपयति । ऐहिकमिति । उक्तहेत्वधीनधीजन्मविषये कारीर्यादिफले चिन्नादिफलं धेभयोपलब्धेर्हेतानुवादपूर्वकं संशयमाह । सर्वेति । श्रवणादिसामग्रीप्रतिबन्धशून्या विशिष्टधीप्रसवभूमिरित्युक्तेरत्र पादादिसङ्गतः । पूर्वपक्षे श्रवणादीनां विद्योपायत्वानियमासिद्धिः, सिद्धान्तं प्रतिबन्धाभावापेक्षया तेषां तद्वियमसिद्धिरित्युपेत्य प्रश्नपूर्वकमैहिकत्वानियमं पूर्वपक्षमाह । किमिति । फलत्रैविध्योपलब्धौ तद्वियमे नास्ति हेतुरिति शङ्कते । किमिति । तत्र कारणमाह । श्रवणादीति । चिन्नादिवदमूत्रापि धीहेतुत्वं श्रवणादेः स्यादित्याशङ्क्याह । न चेति । कथं तर्हि तेषु प्रदर्शितित्याशङ्क्य तेषां कारीर्यादितुल्यत्वमाह । समान इति । श्रवणादीनां चक्षुरादिवत्तद्गीसाधनत्वात् कालान्तरीयकुम्भोपलम्भाय चक्षुरलम्भनाभाववत् जन्मान्तरीयविद्यायै श्रवणादिषु प्रवृत्तयोगात् उपलभ्यमानसंसारदुःखनिवृत्तये च विद्यासाधनत्वात् कारीर्यादिवत्तुल्यजन्मन्धेव विद्याजन्मेत्यर्थः । यज्ञादीनां जन्मान्तरीयफलानां धीहेतुत्वस्य विविदिषावाक्योपलम्भान्तरे धीजन्मेत्याशङ्क्याह । यच्चेति । तेषां धीशुद्ध्या श्रवणादिघटकत्वात्

त्वादिद्यायाः । तस्मादैहिकमेव विद्याजन्मेत्येवं प्राप्ते वदामः,  
 ऐहिकं विद्याजन्म भवति असति प्रसृतप्रतिबन्धे इति । एत-  
 दुक्तं भवति यदा प्रकान्तस्य विद्यासाधनस्य कश्चित् प्रतिबन्धो  
 न क्रियते उपस्थितविपाकेन कर्मान्तरेण तदेहैव विद्या  
 \*उपपद्यते, यदा तु खलु प्रतिबन्धः क्रियते तदाऽभूवेति । उप-  
 स्थितविपाकत्वञ्च कर्मणा देशकालनिमित्तोपनिपाताद्भवति ।  
 यानि चैकस्य कर्मणा विपाचकानि देशकालनिमित्तानि न  
 तान्येवान्यस्यापीति नियन्तुं शक्यते यतो विरुद्धफलान्यपि  
 कर्मणि भवन्ति, शास्त्रमप्यस्य कर्मण इदं फलमिद्येतावति  
 पर्यवसितं न देशकालनिमित्तविशेषमपि सङ्कीर्तयति । साध-

घटितेषु धियावश्यम्भाव्यमित्यैहिकत्वनियम इत्यर्थः । अवगादीनां  
 कारीयादितुल्यत्वे फलितमाह । तस्मादिति । अवगादिषु कृतेष्वपि न  
 चेदत्र धीः स्यात् तेषामतदुपायतैवेति प्राप्तमनूद्य चित्रावदनियत-  
 फलधोसाधनमिति सिद्धान्तमाह । एवमिति । कृतेष्वपि अवगादिषु  
 कदाचिद्विद्या नोत्पद्यते चेत्तर्हि तेषां तदुपायत्वमनियतं स्यादित्याश-  
 ङ्गाह । एतदिति । कृतेष्वपि अवगादिषु अत्र विद्यानुदये कारीया-  
 दाविव प्रतिबन्धो वा यौष्कल्याभावे वा तेषां कल्पनीयः, प्रतिबन्ध-  
 होना हि सामग्री कार्यं हेतुर्न चैतावता तद्धेतुत्वहतिरित्यर्थः । उप-  
 स्थितविपाकअवगादिविरोधात् कर्मञ्च, एव प्रतिबन्धमाशङ्गाह ।  
 उपस्थितेति । तैरेव देशादिभिर्विद्यार्थमेव अवगादिकर्म किमिति न  
 विद्यन्ते तत्राह । यानीति । भोगार्थस्य कर्मणा ज्ञानार्थस्य च अव-  
 गादेदेशकालनिमित्तैकरूप्याभावे हेतुमाह । यत इति । कर्मणा अव-  
 गादीनां प्रतिबन्धे तेभ्यो विद्योत्पत्तेरादिशास्त्रं व्याहृत्येतेत्याशङ्गाह ।  
 शास्त्रमिति । तथापि कर्मञ्च एव प्रतिबन्धकत्वं न अवगादीनामिति  
 कुतो नियमस्तत्राह । साधनमिति । यत्नश्च विद्याभावे कारीयादिवत्

नदीर्यविज्ञेयान्त्वनीन्द्रिया हि कस्यचित् शक्तिराविर्भवतीति तत्-  
प्रतिबद्धा परस्य तिष्ठति । न चाविशेषेण विद्यायामभिमन्त्रि-  
नात्पद्येत इहामूच वा मे विद्या जायतामित्यभिमन्त्रेर्निरङ्कुश-  
त्वात् । अवषादिद्वारेणापि विद्योत्पद्यमाना प्रतिबन्धत्वापे-  
क्षयैवोत्पद्यते । तथा च श्रुतिः दुर्धाधत्वमात्मनो दर्शयति—

‘अवषाद्यापि बद्धभिर्यो न लभ्यः

श्रुत्वात्तोऽपि बर्हिवो यश्च विदुः ।

चाक्षर्यो वक्ता कुशलोऽस्य लब्धा

चाक्षर्यो ज्ञाता कुशलानुशिष्टः’ ॥ इति ।

गर्भस्य एव च वामदेवः प्रतिपेदे ब्रह्मभावमिति वदन्तो

प्रतिबन्धादिसत्त्वकल्पनेन धिय आमुष्णिकत्वकल्पनमयुक्तमिहैव मे  
विद्या स्यादित्यभिसन्धिदृष्टेरिति तत्राह । न चेति । दृश्यमानसंसार-  
दुःखस्यानेकजन्मगामित्वं जानता यदा कदाचिदनर्धनिवृत्तिः स्यादि-  
त्यभिसन्धेः साधनसामर्थ्यानुसारेण सम्भावितत्वादित्याह । अभिस-  
न्धेरिति । यत् अवषादीनां घट्टरादिवदृष्टफलत्वमिति तत्राह । अव-  
षादीति । तेषां विधानाददृष्टदीरापि साधनत्वमवघातबद्वगतं यज्ञा-  
दीनामनियतफलानां न साधनत्वविधेश्च विद्योत्पत्तेरनियतत्वमित्यर्थः ।  
यत्तु ज्ञानादीनां घटकत्वात्, घटितेषु अवषादिषु विद्याऽवश्यम्भावि-  
नांति, तत्र प्रतिबन्धसत्त्वस्य आतलिङ्गसिद्धत्वात्प्रैवमित्याह । तथा  
चेति । आत्मनः अवबन्धमपि दुष्करं बद्धनामित्याह । अवषाद्येति ।  
कथञ्चन अवबन्धेऽपि तत्फलज्ञानं दुर्लभमित्याह । श्रुत्वात् इति । तत्र  
हेतुः । चाक्षर्य इति । यथावदस्यात्मनो वक्ताऽऽक्षर्योऽङ्गुतवत् कश्चिदेव  
सम्भवति सम्यगाचार्यसिद्धावपि तच्छ्रुत्वा लब्धा साक्षात्कर्ताऽस्याक्षर्य-  
स्तिष्ठतु साक्षात्कारः कुशलेनाचार्येणानुशिष्टोऽपि शास्त्रात् परीक्षतो  
ज्ञाताऽप्याक्षर्य एवेत्यर्थः । सम्यक्त्वामुष्णिकत्वे धियो लिङ्गमाह । गर्भस्य

जन्मान्तरसञ्चितात् साधनादपि जन्मान्तरे विद्येत्यस्मिं दर्शयति ।  
 न हि गर्भस्यैवैदिकं किञ्चित् साधनं सम्भाष्यते । स्मृतावपि  
 'अप्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं ह्यस्य गच्छति' इत्यर्जुनेन दृष्टे  
 भगवान् वासुदेवः 'न हि कस्याप्यस्य कञ्चित् दुर्गतिं तात  
 गच्छति' इत्युक्त्वा पुनस्तस्य पुण्यलोकप्राप्तिं साधुकुले सम्भूति-  
 ज्ञाभिधाय, अन्तरं 'तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पूर्वदैहिकम्'  
 इत्यादिना 'अनेकजन्मसंसिद्धस्ततोऽयाति परां गतिम्' इत्यन्ते-  
 नैतदेव दर्शयति । तस्मादैहिकमामुषिकं वाविद्याजन्म प्रति-  
 बन्धस्ययापेक्षयेति स्थितं ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदव-  
 स्थावधृतेः ॥ ५२ ॥

यथा मुमुक्षोर्विद्यासाधनावलम्बिनः साधनवीर्यविशेषात्  
 विद्यालक्षणे फले ऐहिकामुषिकफलत्वज्ञतो विशेषप्रतिनियमो  
 दृष्टः, एवं मुक्तिलक्षणेऽप्युत्कर्षापकर्षज्ञतः कश्चिद्विशेषप्रतिनि-

इति । ज्ञयानुपपन्ना अतिरिममर्षं दर्शयति तत्राह । न हीति ।  
 जन्मान्तरसञ्चितं साधनं जन्मान्तरेऽपि धियं साधयतीत्यत्र स्मृतिमाह ।  
 स्मृताविति । अवबादीनां पीष्काल्येऽपि अतिस्मृतिशिक्षात् पन्थादिफल-  
 चिन्नादिवदनियतकालत्वसिद्धेर्नानैकान्तिकफलत्वं तेषामित्युपसंहरति ।  
 तस्मादिति ।

विद्यारूपे फले काकोत्कर्षापकर्षज्ञतो विशेषनियमो दर्शितः, सस्यति  
 विद्याफलमोक्षे कस्यचिदपि विशेषनियमस्याभावं दर्शयति । यवमिति ।  
 विद्याफलं मुक्तिर्विषयः, सा किं विद्याबदुत्कर्षापकर्षज्ञतविशेषवती



धमः स्यादित्याशङ्काह । एवं मुक्तिफलानियम इति । न  
 ह्यनु मुक्तिफले कश्चिदेवभूतो विशेषप्रतिनियम आशङ्कितव्यः,  
 कुतः, तदवस्थावधतेः । मुक्त्यवस्था हि सर्ववेदान्तैकैकरूपैवाव-  
 धार्यते, ब्रह्मैव हि मुक्त्यवस्था, न च ब्रह्मणोऽनेकाकारयोगो-  
 ऽस्ति एकलिङ्गत्वावधारणात् 'अस्यूलमनणु' 'स एष नेति नेत्या-  
 त्मा' 'यत्र नान्यत् पश्यति ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात् इदं सर्वं  
 यदयमात्मा' 'स वा एष महानज आत्माऽजरोऽमरोऽमृतोऽम-  
 यो ब्रह्म यत्र तस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कल्पयेत्' इत्यादि

किं वा नेति फलस्योभयथादृष्टेः संशये प्रकृतविद्याफलस्य प्रसङ्गतो  
 निरतिशयतोक्त्या पादादिसङ्गतिः । पूर्वपक्षे मोक्षस्य कर्मसाध्यतया  
 पुरुषार्थाधिकरणसिद्धिः, सिद्धान्ते तस्य ज्ञानैकसाध्यत्वात् तत्सि-  
 द्धिरित्यभिप्रेत्य पूर्वपक्षमाह । यथेति । मुक्तिरुपचयापचयवती फल-  
 त्वात् विद्यावदित्यनुमानात् तस्याः कर्मसाध्यत्वाधिगमात् पुरुषार्थाधिक-  
 रणत्वमयुक्तमित्याशङ्क्य सिद्धान्तमवतार्य प्रतिज्ञां विभजते । न खन्वि-  
 ति । उक्तेऽनुमाने जायति कथमाशङ्का निरवकाशेति शङ्कते । कृत इति ।  
 मुक्तिरूपब्रह्मैकरूप्यावधारणाशस्त्रविरोधात् नानुमेति मत्वा सू-  
 त्रावयवमादाय व्याचष्टे । तदवस्येति । मुक्तिर्नाम काचिदवस्था वि-  
 द्यते चेत् अद्वितीयत्वविरोधादवस्थात्वात् जायदवस्थावत् असावपि  
 निवृत्तिमती स्यादित्याशङ्काह । ब्रह्मैवेति । कथमतावता मुक्तिरुत्कर्ष-  
 क्तविशेषराहित्यमित्याशङ्काह । न चेति । न स्थानतोऽपीत्यधिक-  
 रणो निर्बिषेधत्वमस्यैवादिश्रुत्या ब्रह्मणो निरूपितमिति स्मारयति ।  
 एकैति । इतश्च मुक्तौ निरतिशयत्वमित्याह । आप चेति । काष्ठोपच-  
 यापचयाभ्यां ज्वालोपचयापचयदृष्टेरन्तरङ्गवहिरङ्गतदभ्यासादिसा-  
 धनोपचयापचयाभ्यां विद्योपचयापचयसम्भवात् तत्फले मुक्तावपि  
 तौ स्यातामित्याशङ्क्य हेत्वन्तरं स्मारयति । न विद्येति । विद्यैव सा-  
 तिस्रया स्वसाध्येऽपि कथञ्चदतिशयमदद्यादित्याशङ्काह । तद्धीति ।

श्रुतिभ्यः । अपि च विद्यामाधनं स्ववीर्यविशेषात् स्वफल एव  
 विद्यायां कश्चिदतिशयमासञ्जयेत् न विद्याफले मुक्तौ तद्वा-  
 सार्धं नित्यसिद्धस्वभावभूतमेव विद्यायाधिगम्यत इत्यसकृद-  
 वादिषु । न च तस्यामप्युत्कर्षनिकर्षात्मकोऽतिशय उपपद्यते,  
 निरुपया विद्यात्वाभावात्, उक्त्यैव हि विद्या भवति, तस्मात्  
 तस्याच्चिराच्चिरात्पत्तिस्वरूपा विशेषो भवेत् न तु मुक्तौ कश्चि-  
 दतिशयमस्त्विति । विद्याभेदाभावादपि तत्फलभेदनियमा-  
 भावः कर्मफलवत्, न हि मुक्तिमाधनभूताया विद्यायाः कर्म-  
 णामिव भेदोऽस्ति । मगुणासु तु विद्यासु 'मनोमयः प्राणश-  
 रीरः' इत्याद्यासु गुणावापादापवशात् भेदापपत्तां मृत्यामुप-  
 पद्यते यथास्त्वं फलभेदनियमः कर्मफलवत् । तथा च निरु-  
 दशनं 'तं यथा यथोपासते तदेव भवति' इति नैवं निर्गुणायां

तर्हि समुत्तमां विद्यार्थिनां परव्यानर्थक्यं तत्राह । विद्ययेति ।  
 तस्यासतिशयमाश्रित्य मुक्तौ नातिशयाऽस्तीत्युक्तमिदानीं विद्यापि मा-  
 क्षहेनुतत्त्वसाक्षात्कारलक्षणाऽतिशयवतीत्याह । न चेति । कथं तर्हि  
 पूर्वाधिकारणे विद्याया विशेषो दर्शितस्तत्राह । तस्मादिति । मुक्तावपि  
 तर्हि तादृशाऽतिशयो भविष्यति तत्राह । न त्विति । विद्योत्पत्तिना-  
 न्तरीयदत्त्वेनाविद्यानिवृत्तिरूपाया मुक्तेर्भावश्यकत्वादित्यर्थः । मुक्ते-  
 र्निविशेषत्वे हेत्वन्तरमाह । विद्येति । एकरूपत्वादात्मनस्तदाकारवि-  
 द्यायां विशेषाभावादनैकरूपे फलात्पादकत्वायोगात् तत्फले विशेषा-  
 सिद्धिरित्यर्थः । विद्यायां भेदाभावं प्रपद्यति । न चेति । स्वगुण-  
 विद्यावत् विद्यात्वादात्मविद्यायां भेदः स्यादित्याशङ्क्य विषयभेदात् तत्र  
 भेदेऽपि नात्र विषयभेदोऽस्तीत्याह । मगुणास्त्विति । तत्र फलभेदे मा-  
 नमाह । तथा चेति । दार्ष्टान्तिके विशेषमाह । नैवमिति । तत्त्व-  
 विद्याविशेषे मगुणाभावे स्मृतिमाह । तथा चेति । कस्यचित् निर्गुणवि-

विद्यार्थां, गुणाभावात् । तथा च स्मृतिः । 'न हि गतिरधि-  
क्यस्ति कस्यचित् सति हि गुणे प्रवदन्यतुल्यताम्' इति ।  
तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेरिति पदाभ्यासोऽध्यायपरिसमाप्तिं  
द्योतयति ॥

'इति श्रीशारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पाद-  
कृतौ तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

तृतीयाध्यायः समाप्तः ।

अप्रवतः पुरुषस्य गतिः फलमिति यावत् । तत्र नृनाधिकभावा-  
भावे हेतुमाह । सति हीति । पुनरुक्तेरर्थवत्त्वमाह । तदवस्थेति ।  
तदेवं मुक्तेर्निरतिशयत्वात् न कर्मसाध्यतेति युक्तं पुरुषार्थाधिकरण-  
मिति भावः ॥

इति श्रीमुद्गानन्दशिष्यभगवदानन्दज्ञानकृतौ शारीरकभाष्यस्या-  
ख्याने तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥

अध्यायस्य समाप्तः ।

ॐ परमात्मने नमः ।



आवृत्तिरसकदुपदेशात् ॥ १ ॥

दृतीयेऽध्याये परापरासु विद्यासु साधनाश्रयो विचारः प्रा-  
येणात्यगात्, अथेह चतुर्थेऽध्याये फलाश्रय आगमिष्यति, प्रस-  
ङ्गागतञ्चान्यदपि किञ्चित् चिन्तयिष्यते, प्रथमं तावत् कति-  
भिश्चिदधिकरणैः साधनाश्रयविचारविशेषमेवानुसरामः । 'आ-  
त्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' 'तमेव  
धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत' 'सोऽम्बेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः' इति  
सैवमादिश्रवणेषु संग्रहः, किं सकृत्प्रत्ययः कर्तव्य आहोस्विदा-

ॐ रामचन्द्राय नमः ।

यज्ज्ञानाज्जीवतो मुक्तिरत्मान्निगतिवर्जिता ।  
लभ्यते तत्परं ब्रह्म रामनामासि निर्भयं ॥ १ ॥

ॐ । आवृत्तिरसकदुपदेशात् । साधनं निरूप्य फलं निरूप्यत इत्य-  
ध्याययोर्हनुफलभावं सकृत्तिमाह । दृतीय इति । फलप्रसङ्गेनोत्क्रान्ति-  
रर्चिरादिमार्गश्च विषयार्थ इत्याह । प्रसङ्गेति । पूर्वं साक्षादेव  
श्रुत्युक्तं सन्न्यासादि साधनं चिन्तितं, सम्प्रति फलार्थापत्तिगम्यमावृत्त्या-  
दिकं मघाश्लेषाधिकरणात् प्राक् चिन्त्यते तदारभ्य जीवन्मुक्तिस्ततो हि-

वृत्तेति, किं तावत् प्राप्तिं सकृत्प्रत्ययः स्यात् प्रयाजादिवत्, ता-  
वता शास्त्रस्य कृतार्थत्वात्, अग्र्युमाणायां ह्यावृत्तौ क्रियमा-  
णायामुक्तास्वार्थः कृतो भवेत् । नन्वसकृदुपदेशा उदाहृताः  
'श्रोतव्यो मन्त्रव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्यादयः । एवमपि याव-  
च्छब्दमावर्तयेत् सकृच्छ्रवणं सकृन्मननं सकृन्निदिध्यासनञ्चेति  
नातिरिक्तं, सकृदुपदेशेषु तु वेद उपासीतेत्यादिष्वनावृत्ति-  
रित्येवं प्राप्ते ब्रूमः, प्रत्ययावृत्तिः कर्तव्या । कुतः, असकृद-  
पदेशात् । 'श्रोतव्यो मन्त्रव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्येवंजातीयको  
ऽसकृदुपदेशः प्रत्ययावृत्तिं सूचयति । ननुक्तं यावच्छब्दमे-

तीयपादे उत्कान्तिस्तृतीये अर्धिरादिमार्गस्य गन्तव्यस्य च निर्णय-  
अनुर्थं ज्ञानोपासनयोः फलनिर्णय इति पादार्थविवेकः । आदा-  
धिकरणस्य अवगादिसाधनं विषयमनूय देधानुष्ठानदर्शनात् संशय-  
माह । आत्मा वा इति । आत्मासाधनफलविचारामकत्वात्  
सर्वाधिकरणानां श्रुतिशास्त्राध्यायसङ्गतयः उक्तास्तत्तत्पादार्थसम्बन्धात्  
तत्तत्पादसङ्गतिः, मोक्षे विशेषाभाववत् अवगादावावृत्तिविशेषो ना-  
स्तीति दृष्टान्तलक्षणावान्तरसङ्गत्या पूर्वपक्षमाह । किं तावदिति ।  
अत्र पूर्वपक्षे अवगादेः प्रथाजवददृष्टार्थत्वात् सकृदनुष्ठानफलं, सिद्धान्ते  
त्ववघातवत् दृष्टार्थत्वात् यावत्फलमावृत्तिरिति भेदः । असकृदुप-  
देशानुष्ठानपपत्त्या साधनवृत्तौ शास्त्रस्य तात्पर्यमिति शङ्कते । नन्वस-  
कृदिति । अवगादीन् संमुख्यसिद्धान्तव्यतिरेकानुष्ठानार्थापपत्तेर्ना-  
वृत्तौ तात्पर्यमित्याह । एवमपीति । सगुणसाक्षात्कारसाधनेष्वप्य-  
नावृत्तिमाह । सकृदिति । यदप्यसकृदुपदेश आवृत्तिसंमुख्ययो-  
रन्यतरसूचकत्वानन्यथासिद्धः, तथापि दृष्टे सम्भवत्यदृष्टमात्रकल्प-  
नानुपपत्तेः अवगादेरावृत्तिद्वारा साक्षात्कारफलस्य घट्टजादौ दृष्ट-  
त्वादसकृदुत्तरावृत्तिं सूचयति । दृष्टार्थत्वादिति । न्यायानुग्रहादि-

वावर्तयेन्नाधिकमिति । न, दर्शनपर्यवसानत्वाद्देशां । दर्शनपर्य-  
वसानानि हि श्रवणादीन्यावर्त्यमानानि दृष्टार्थानि भवन्ति,  
यथाऽवघातादीनि तण्डुलादिनिष्यन्निपर्ययमानानि तद्गतं अपि  
चोपासनं निदिध्यासनं चेत्यन्तर्णीतावृत्तिगुणैव क्रियाऽभिधी-  
यते । तथा हि लोके गुरुमुपास्ते राजानमुपास्त इति च  
यस्तात्पर्येण गुर्वादीननुवर्तते स एवमुच्यते । तथा ध्यायति  
प्राषितनाथा पतिमिति या निरन्तरस्मरणा पतिं प्रति सोत्कण्ठा  
मैवमभिधीयते । विद्युपास्त्याश्च वेदान्तेषु व्यतिकरेण प्रयोगो  
दृश्यते, क्वचिद्विदिनोपक्रमोपास्तिनोपसंहरति, यथा 'यस्तद्देद  
यत् स वेद स मयैतदुक्तः' इत्यत्र 'अनुम एतां भगवो देवतां  
शाधि यां देवतामुपास्ते' इति । क्वचिचोपास्तिनोपक्रम्य विदि-  
नोपसंहरति 'यथा मनो ब्रह्मात्युपासते' इत्यत्र 'भाति च तपति

त्याह । न दर्शनपर्यवसानत्वादिति । ध्यानस्य त्वावृत्तिर्ब्रह्मोपासतेति  
शब्दे श्रुतत्वात् न केवलार्थिकत्वमित्याह । अपि चेति । अस्युपास्ति-  
शब्दस्यावृत्तिव्यतिरिक्तत्वात् तथापि वेदेतिशब्दोक्तवेदनेष्वहंशब्देषु कथमा-  
वृत्तिर्निर्दिश्यते आह । विद्युपास्त्यस्येति । शब्दयोगकार्यत्वमुदा-  
हरति । क्वचिदिति । स रेखा यद्देद तत् प्रागतत्त्वं रेखादन्त्याऽपि यः  
क्वचिद्देद तत्फलं सर्वोऽन्तभवतायेतदुक्त इत्यं, मयोत्कृष्टत्वेन स रेखा  
उक्तः इति हंसं प्रति हंसान्तरवचनं, तच्छ्रुत्वा रेखा गत्यावाच जानश्रुतिः,  
हं भगव एतां रेखाविदितां देवतां मेऽनुशाधि मन्ममुपदिशोऽर्थः । एव  
सगुणनिर्गुणसाक्षात्कारसाधनस्यावृत्तिः श्रंती चार्थसिद्धा च दृष्टा-  
र्थत्वात्, श्रवणमननयोस्त्वसकृदुपदेशार्थसिद्ध्यावावृत्तिरिति विशेषः ।  
आदित्यस्यैकस्यैवोद्गीये सम्पाद्योपासनात् मम त्वमेक एव पुनोऽमीति

च कीर्त्या यत्रसा ब्रह्मवर्चसेन च एवं वेद' इति । तस्मात् सङ्ग-  
दुपदेशेऽप्यावृत्तिसिद्धिः । असङ्गदुपदेशस्त्वावृत्तेः सूचकः ॥

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥

लिङ्गमपि प्रत्ययावृत्तिं प्रत्याययति । तथा हि उद्गीथवि-  
ज्ञानं प्रस्तव्य 'आदित्य उद्गीथः' [का०उ०] इत्येतदेकपुत्रतादो-  
षेणापोद्य 'रश्मीस्त्वं पर्यावर्तय्यात्' इति [का०उ०] रश्मिबहुत्व-  
विज्ञानं बहुपुत्रतायै विदधत् सिद्धवत् प्रत्ययावृत्तिं दर्शयति ।  
तस्मात् तस्मान्मान्यात् सर्वप्रत्ययेऽप्यावृत्तिसिद्धिः । अत्राह भवतु  
नाम साध्यफलेषु प्रत्ययेऽप्यावृत्तिः तेऽप्यावृत्तिसाध्यस्यातिशयस्य  
सम्भवात् । यस्तु परब्रह्मविषयः प्रत्ययो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्व-  
भावमेवात्मभूतं परं ब्रह्म \*समर्थयति तत्र किमर्थावृत्तिरिति ।  
सङ्गच्छती ब्रह्मात्मत्वप्रतीत्यनुपपत्तेरावृत्त्यभ्युपगम इति चेत्, न

कीर्तयतिः पुत्रमुवाच अतस्त्वं तथा माकृथाः किन्तु ब्रह्मन् रश्मीनादि-  
त्यस्य पर्यावर्तय तान् एधगावर्तयस्वत्यर्थः । ततोपश्वान्दसः ॥

अत्र पर्यावृत्तिशब्दात् सिद्ध-दुद्गीथध्यानमार्गविज्ञानं ततो  
ध्यानत्वसामान्यात् फलपर्यन्तत्वसामान्यात् वा लिङ्गात् सर्वत्र श्रवण-  
मननध्यानेऽप्यावृत्तिसिद्धिरित्याह । लिङ्गाच्चेति । एवं तावत् गुण-  
निर्गुणसाक्षात्कारसाधनेऽप्यावृत्तिबलत् तत्र सगुणध्यानादेरावृत्तिम-  
ङ्गीकृत्य निर्गुणश्रवणादिऽप्यावृत्तिमाप्तिरिति । अत्राहेत्यादिना । वाक्यं  
निर्गुणसाक्षात्कारजनने शक्तं न वा, आद्ये सङ्गतश्रुतवाक्यात् सा-  
क्षात्कारसिद्धेरावृत्तिर्ह्येत्युक्त्वा द्वितीयं शङ्कते । सङ्गदिति । अशक्त-  
स्यावृत्तावपि फलानुपपत्तिरित्याह । नेति । तथापीति स्वतोऽशक्तस्य  
शक्तिसाहित्यात् शक्त्यवपीत्यर्थः । वाक्ययुक्तिभ्यां परीक्ष्यमाने जाते-

आवृत्तावपि तदनुपपत्तेः । यदि हि 'तत्त्वमसि' इत्येवंजा-  
तोषकं वाक्यं सकृच्छ्रूयमाणं ब्रह्मात्मव्यप्रतीतिं नोत्पादयेत्  
ततस्तदेव आवर्तमानमुत्पादयिष्यति इति का प्रत्याशा स्यात् ।  
अथोच्येत न केवलं वाक्यं कश्चिदर्थं साक्षात्कर्तुं ब्रह्मोक्त्यतो  
युक्तपेक्षं वाक्यमनुभावयिष्यति ब्रह्मात्मत्वमिति, तथाप्यावृत्त्या-  
नर्थक्यमेव, साऽपि हि युक्तिः सकृत्प्रवृत्तैव स्वमर्थमनुभाव-  
यिष्यति । अथापि स्यात् युक्त्वा वाक्येन च सामान्यविषयमेव  
विज्ञानं क्रियते न विशेषविषयं, यथाऽस्ति मे हृदये शूल-  
मित्यतो वाक्यात् गात्रकन्यादिलिङ्गाच्च शूलसङ्गावसामान्य-  
मेव परः प्रतिपद्यते न विशेषमनुभवति, यथा स एव शूली  
विशेषानुभवस्वाविद्याया निवर्तकः तदर्थोत्तिरिति चेत्, न,  
असकृदपि तावन्मात्रे क्रियमाणे विशेषविज्ञानोत्पत्त्यसम्भवात्,  
न हि सकृत्प्रयुक्ताभ्यां शास्त्रयुक्तिभ्यामनुवगता विशेषः शत-  
कृत्वोऽपि प्रयुज्यमानाभ्यामवगन्तुं शक्यते, तस्मात् यदि शास्त्र-  
युक्तिभ्यां विशेषः प्रतिपाद्येत यदि वा सामान्यमेवाभयथापि

ऽप्यपेक्षितज्ञानार्थमावृत्तिरिति शङ्कते । अथापि स्यादिति तयोः परेण ज्ञानहेतुत्वस्वाभावात् आवृत्तावपि न साक्षात्कारः स्यादिति परिहर-  
ति । नासकृदपीति । यदि तयोः साक्षात्कारसामर्थ्यं यदि वा परेण ज्ञान-  
ज्ञानसामर्थ्यं उभयथा आहृत्यनपेक्षित्याह । तस्मादिति । प्रमादवैधित्त-  
त्वादप्याहृत्यनियम इत्याह । न चेति । प्रमेयस्यानंशत्वाच्च तथेत्याह ।  
अपि चेति । द्विविधो ह्यधिकारी स्यात् कश्चित् जन्मान्तराभ्यासात् नि-  
रुक्तसमन्तासम्भावनादिप्रतिबन्धः कश्चित् प्रतिबन्धवानिति । अत्राद्यं



सकृत्प्रवृत्ते एव ते स्वकार्यं कुरुत इत्यावृत्त्यनुपयोगः । न च सकृत्प्रयुक्ते शास्त्रयुक्ती कस्यचिदप्यनुभवं नोत्पादयत इति शक्यते नियन्तुं, विचित्रप्रज्ञत्वात् प्रतिपत्तृणां । अपि चानेकांशोपेते लौकिके पदार्थे सामान्यविशेषवति एकेनावधानेनैकमंशमवधारयत्यपरेणापरमिति \*स्यादप्यभ्यासोपयोगो यथा दीर्घप्रपाठकग्रहणादिषु न तु निर्विशेषे ब्रह्मणि सामान्यरहिते चैतन्यमात्रात्मके प्रमोत्पत्तावभ्यासापेक्षा युक्तेति । अत्रोच्यते, भवेदावृत्त्यानर्थक्यं तं प्रति यस्तत्त्वमसि इति सकृदुक्तमेव ब्रह्मात्मत्वमनुभवितुं शक्नुयात् यस्तु न शक्नोति तं प्रत्युपयुज्यत एवावृत्तिः, तथा हि छान्देःग्ये 'तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्युपदिश्य 'भूय एव मा भगवान् विज्ञापयतु' इति पुनः पुनः परिचोद्यमानस्तत्तदाशङ्काकारणं निराकृत्य तत्त्वमसि इत्येवामकदुपदिशति । तथा च 'श्रोतव्यो मन्त्रव्यो निदिध्यासितव्यः' इत्यादि दर्शितं । ननुक्तं सकृच्छ्रुतं चेत् तत्त्वमसिवाक्यं स्वमर्थमनुभावयितुं न शक्नोति ततः, श्राव्यमानमपि नैव शक्यतीति ।

प्रत्यावृत्तेरानर्थक्यमित्यर्थं, द्वितीयस्य तु प्रतिबन्धनिरासाय तदपेक्षेति समाधत्ते । अत्रोच्यते इति । आवृत्तेः प्रतिबन्धनिरासार्थत्वे लिङ्गमाह । तथा हीति । यथा षड्जादिसरभेः साक्षात्कारशक्तमपि श्रोत्रमभ्यासमपेक्षते तथा ब्रह्मात्मसाक्षात्कारशक्तं वाक्यं तदपेक्षमित्यनुभवमाश्रित्याह । न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति । तत्त्वंपदलक्ष्याथंभ्य दुर्बोधत्वाद्ज्ञानप्रयुक्तसंशयाद्दप्रतिबन्धसम्भवात् तद्धंसाय आवृत्तिरित्येवमिति वाच्यलक्ष्यविवेकपूर्वकमाह । अपि चेत्यादिना ।

\* स्यादप्यावृत्त्यनुपयोग इति अर्थः ।

नैष दोषः, न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नाम, दृश्यन्ते हि सकृच्छ्रुतात्  
वाक्यात् मन्दप्रतीतं वाक्यार्थमावर्तयन्तस्तदाभाषयुदास्येन  
सम्यक् प्रतिपद्यमानाः । अरि च तत्त्वमसीत्येतदाक्यं त्वंपदार्थस्य  
तत्पदार्थभावमाचष्टे, तत्पदेन च प्रकृतं सत् ब्रह्मैव हि जगता  
जन्मादिकारणमभिधीयते, 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' 'विज्ञान-  
मानन्दं ब्रह्म' 'अदृष्टं द्रष्टुं अविज्ञातं विज्ञातं अजं अजर-  
ममरमस्यूलमनखह्रस्वमदीर्घम्' इत्यादिशास्त्रप्रसिद्धं । तत्रा-  
जादिशब्दैर्जन्यादयो भावविकाराः निवर्तिताः, अस्युलादि-  
शब्दैश्च स्यान्त्यादयो द्रव्यधर्माः, विज्ञानादिशब्दैश्च चैतन्यप्र-  
काशात्मकत्वमुक्तं, एष व्यावृत्तसर्वसंसारधर्मकोऽनुभवात्मको  
ब्रह्मसंज्ञकस्तत्पदार्था वेदान्ताभियुक्तानां प्रसिद्धस्तया त्वंपदा-  
र्थाऽपि प्रत्यगात्मा द्रष्टा श्रोता देहादारभ्य प्रत्यगात्मतया  
सम्भाव्यमानश्चैतन्यपर्यन्तत्वेनावधारितः । तत्र येषामेतौ पदा-  
र्थावज्ञानसंशयविपर्ययप्रतिबद्धौ तेषां तत्त्वमसीत्येतदाक्यं स्वार्थं  
प्रमां नोत्पादयितुं शक्नोति पदार्थज्ञानपूर्वकत्वात् वाक्यार्थ-  
ज्ञानस्येत्येतस्मान् प्रत्येष्टव्यः पदार्थविवेकप्रयोजनः शास्त्रयुक्त-  
भ्यामः । यद्यपि च प्रतिपत्तव्य आत्मा निरंशस्तथापि अध्या-

यदुक्तमनंशत्वात् प्रमेयस्यावृत्त्यानर्थक्यमिति तत्राह । यद्यपीति ।  
आरोपितांशनिरासाय न म देहा नेन्द्रियं इत्यभ्यासो युक्त इत्यर्थः ।  
वाक्यार्थज्ञाने सति कथमभ्यासनियमः प्रमावृत्त्यानस्याभ्यासायोगात्  
ज्ञानिनः अवस्थादिनियमायोगाच्च इत्यत आह । तत्त्विति । ज्ञानत  
प्रागेव अवस्थादिस्थापारानियमनं क्रियत इत्यर्थः । अधिकं शब्दिसुमुक्त-

रोपितं तस्मिन् बर्जश्लं देहेन्द्रियमनोबुद्धिविषयवेदनादि-  
 लक्ष्यं तथैकेनावधानेनैकमंशमपोहति अपरेणापरमिति यु-  
 ज्यते तत्र क्रमवती प्रतिपत्तिः, तत्तु पूर्वरूपमेवात्मप्रतिपत्तेः ।  
 येषां पुनर्निपुणमतीनां नाज्ञानसंशयविपर्ययलक्षणः पदार्थवि-  
 षयः प्रतिबन्धोऽस्ति ते शक्नुवन्ति सकृदुक्तमेव तत्त्वमसिवाक्यार्थ-  
 मनुभवितुमिति तान् प्रत्यावृत्त्यानर्थक्यमिष्टमेव, सकृदुत्पन्नैव  
 ह्यात्मप्रतिपत्तिरविद्यां निवर्तयति इति नात्र कश्चिदपि क्रमो-  
 ऽभ्युपगम्यते । सत्यमेवं युज्येत यदि कस्यचिदेवं प्रतिपत्तिर्भवेत्,  
 बलवती ह्यात्मनो दुःखित्वादिप्रतिपत्तिः, अतो न दुःखि-  
 त्वाद्यभावं कश्चित् प्रतिपद्यत इति चेत् । न, देहाद्यभिमान-  
 वत् दुःखित्वाद्यभिमानस्य मिथ्याभिमानलोपपत्तेः । प्रत्यक्षं  
 हि देहे क्लिष्टमाने दह्यमाने चाऽहं क्लिष्टे दह्ये इति च मिथ्या-  
 भिमानी दृष्टः, तथा बाह्यतरेष्वपि पुत्रमित्रादिषु सन्त्यमा-  
 नेषु अहमेव सन्त्ये इत्यध्यारोपो दृष्टः, तथा दुःखित्वाद्यभिमा-  
 नोऽपि स्यात् देहादिवदेव, चैतन्याद्विहृतपलभ्यमानत्वात् दुःखि-  
 त्वादीनां, सुषुप्तादिषु चाननुवृत्तेः, चैतन्यस्य तु सुषुप्तेऽप्यनुवृत्ति-

मनुवदति । येषामिति । अधिकं शङ्कते । सत्यमिति । दुःखित्वप्रत्यक्ष-  
 विरोधात् वाक्यादेर्बन्धनेनेति इत्यर्थः । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वादवि-  
 रोध इत्याह । नेत्यादिना । दुःखादयो नात्मधर्माः दृश्यत्वात् देहादि-  
 बत्, नाप्यात्मस्वरूपाः आत्मानि सत्यमनुवृत्तित्वात् अतिरेकेण चैतन्य-  
 बन्धित्वार्थः । निदुःखिदात्मनि दुःखादिधयो भ्रान्तित्वात् वाक्यार्था-  
 नुभवे न विबध्यत इत्याह । तस्मादिति । अनुभवे जातेऽप्यावृत्त्याद्य-  
 नुष्ठानं किं न स्यादित्यत आह । न चैवमिति । रतिः कामः आत्मकाम-

मामनन्ति 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन् वै तन्न पश्यति' इत्यादिना ।  
तस्मात् सर्वदुःखविमुक्तैकचेतन्यात्मकोऽहमित्येष आत्मानुभवः ।  
न चैवमात्मानमनुभवतः किञ्चिदन्यत् ह्यत्यमवशिष्यते । तथा  
च श्रुतिः 'किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोकः'  
इत्यात्मविदः कर्तव्याभावं दर्शयति । स्मृतिरपि—

‘यस्त्वात्परतिरेव स्यादात्मद्वयस्य मानवः ।

आत्मन्येव च सन्नुत्सृज्य कार्यं न विद्यते’ ॥ इति ।

यस्य तु नैषोऽनुभवो द्रागिव जायते तं प्रत्यनुभवार्थं एवा-  
वृत्त्यभ्युपगमः । तत्रापि न तत्त्वमसिवाक्यार्थात् प्रच्याव्यावृत्तौ  
प्रवर्तयेत्, न हि वरघाताय कन्यामुदाहयन्ति । नियुक्तस्य  
चास्मिन्नधिष्ठतोऽहं कर्ता मयेदं कर्तव्यमित्यवश्यं ब्रह्मप्रत्यय-  
विपरीतप्रत्यय उत्पद्यते । यस्तु स्वयमेव मन्दमतिरप्रतिभा-  
नात् वाक्यार्थं जिहासेत् तस्मैतस्मिन्नेव वाक्यार्थं स्थिरोकार  
आवृत्त्यादिवाचो युक्त्याऽभ्युपेयते, तस्मात् परब्रह्मविषयेऽपि  
प्रत्यये तदुपायोपदेशेष्वावृत्तिसिद्धिः ॥

तथा द्विर्विषयः दृष्ट्यास्तयः तेन सन्तोषे आत्मानन्दानुभवः इति  
भेदः । नन्वावृत्तौ नियोगात् प्रवृत्तिर्वाच्या तथा च नियुक्तत्वबुद्धे-  
रंकर्त्वात्मधीनं स्यादित्यत आह । तत्रापि तौ । आवृत्त्यभ्युपगमेऽप्यकर्ता-  
हमित्यनुभवात् प्रच्याय गुरुरन्यो वा नियोगात् न प्रवर्तयेदुक्तदोषा-  
दित्यर्थः । कथं तर्हि प्रवृत्तिरित्यत आह । यस्त्विति । अप्रतिभाना-  
दसम्भावनादिनेत्यर्थः । शिष्यबुद्धानुसारेण श्रौतस्यादिवचोभिः प्र-  
धानसिद्धार्थमावृत्त्यादौ प्रवर्तयेदित्यर्थः ।

### आत्मेति तृपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥

• यः भास्वोक्तविशेषणः परमात्मा स किं अहमिति यही-  
तव्यः किं वा मदन्य इति तावद्विचारयति । कथं पुनरात्मशब्दे  
प्रत्यगात्मविषये श्रूयमाणे संशय इति । उच्यते, अयमात्मशब्दो  
मुख्यः शक्यतेऽभ्युपगन्तुं सति जीवेश्वरयोरभेदमभवे, इतरथा तु  
गौणोऽयमभ्युपगन्तव्य इति मन्यते । किं तावत् प्राप्तं नाहमिति  
याच्चाः, न ह्यपहतपाप्मत्वादिगुणो विपरीतगुणत्वेन शक्यते  
यहीतुं, विपरीतगुणो वाऽपहतपाप्मत्वादिगुणत्वेन, अपहत-  
पाप्मत्वादिगुणश्च परमेश्वरः, तद्विपरीतगुणस्तु शरीरः, ईश्व-  
रस्य च संसार्थात्मत्वे ईश्वराभावप्रसङ्गः, ततः शास्त्रानर्थक्यं ।  
संसारिणोऽपीश्वरात्मत्वेऽधिकार्यभावात् शास्त्रानर्थक्यमेव प्र-  
त्यक्षादिविरोधश्च । अन्यत्वेऽपि तादात्म्यदर्शनं शास्त्रात् कर्तव्यं,  
प्रतिमादिष्विव विष्णवादिदर्शनमिति चेत्, काममेवं भवतु न  
तु संसारिणो मुख्य \*आत्मेश्वरभाव इत्येतावन्नः प्रापयितव्य-  
मित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आत्मैवेव परमेश्वरः प्रतिपत्तव्यः, तथा

आत्मेति तृपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च । पूर्वत्र ध्यानादेरावृत्तिरुक्ता  
तामपजीव्यं तत्त्वज्ञानार्थं ध्यानावृत्तिकाले किमहं ब्रह्मेति ध्यातव्यं  
उत मत्स्वामीश्वर इत्येकभेदमानाभ्यां संशयमाह । य इति । शब्दा-  
देरप्रमित इत्यादावयमात्मा ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभिरैक्यनिर्णयात् संशयमा-  
क्षिपति । कथमिति । भेदश्रुत्यनुपहात् भेदप्रत्यक्षादिप्राधान्यमालभ्य  
संशय इत्याह । उच्यते इति । अभेदश्रुतीनां शास्त्रत्वमुख्यत्वे उभयत्र  
फलं, यद्यप्ययं प्रत्यक्षादिविरोधाद्यभेदपरिहारो द्वितीयाध्यायसङ्गत-

हि परमेश्वरप्रक्रियायां जाबाला आत्मत्वेनैदैनमुपगच्छन्ति 'त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसि देवते' इति । तदाऽन्येऽपि 'अहं ब्रह्मास्मि' इत्येवमादय आत्मत्वोपगमा द्रष्टव्याः । याहयन्ति चात्मत्वेनैवेश्वरं वेदान्तवाक्यानि 'एष त आत्मा सर्वा-न्तर एष त आत्मान्तर्याम्यमृतस्तत् सत्यं स आत्मा तत्त्वमसि' इत्येवमादीनि । यद्युक्तं प्रतीकदर्शनमिदं विष्णुप्रतिमान्यायेन भविष्यति इति । तद्युक्तं, गौणत्वप्रसङ्गात् वाक्यवैरूप्याच्च । यत्र हि प्रतीकदृष्टिरभिप्रेयते सकृदेव तत्र वचनं भवति 'यथा मनो ब्रह्मेत्यादित्यो ब्रह्म' इत्यादि । इह पुनस्त्वमह-मस्य हञ्च त्वमसीत्याह, अतः प्रतीकश्रुतिवैरूप्यादभेदप्रति-पत्तिर्भेददृश्यपवादाच्च । तथा हि 'अथ योऽन्यां देवतामुपा-स्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मि' इति 'न स वेद मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति सर्वन्तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेद' इत्येवमाद्या भृयभी श्रुतिर्भेददर्शनमपवदति । यत्कूकं न विरुद्ध-गुणयोरन्योन्यात्मत्वमभव इति । नायं दोषः, विरुद्धगुण-

क्तयार्थैकश्रुतिरविरुद्धत्वनिश्चयस्य समाधान्तरङ्गत्वादिह सकृतिः । विरुद्धयोरैकदृष्टिरसिद्धेत्याह । नाहमिति । किञ्च किमेश्वरस्य जीवमात्रत्वमेकं जीवस्येश्वरमात्रत्वं वेति विकल्प्य क्रमेण दृषयति । ईश्वरस्य चेत्यादिना । एकत्वश्रुतिप्रामाण्यायैकत्वानं कार्यमिति शङ्क-ते । अन्यत्वेऽपीति । एकत्वध्यानमस्मत्दृष्टमेव । एकत्वन्तं नास्तीत्याह । काममिति । अभेदश्रुतीनां फलवदपूर्वाद्यन्तात्पर्येण गौणत्वायोगाद्भेद-श्रुतीनां कल्पितभेदानुवादित्वात् प्रत्यक्षादेरपि तद्विषयत्वात् विम्ब-प्रतिविम्बयोरिव विरुद्धधर्माणां मिथ्यात्वात् मुख्यमेकमिति सिद्धा-न्तुर्याति । एवमित्यादिना । ईश्वरस्य जीवत्व न प्रतिपाद्यं येनेश्वराभाव

ताया मिथ्यात्वोपपत्तेः । यत्पुनरुक्तं ईश्वराभावप्रसङ्ग इति । तदप्यमत्, शास्त्रप्रामाण्यादनभ्युपगमाच्च । न हीश्वरस्य संसार्थात्मत्वं प्रतिपाद्यते इत्यभ्युपगच्छामः । किं तर्हि संसारिणः संसारित्वापेक्षेनेश्वरात्मत्वं प्रतिपादादयिषितमिति, एवं च सत्यद्वैतेश्वरस्यापहतपाप्मत्वादिगुणता, विपर्ययीतगुणता तु ईश्वरस्य मिथ्येति व्यवतिष्ठते । यदप्युक्तमधिकार्यभावः प्रत्यक्षादिविरोधश्चेति । तदप्यमत्, प्राक् प्रबोधात् संसारित्वाभ्युपगमात् तद्विषयत्वाच्च प्रत्यक्षादिव्यवहारस्य । यत्र त्वस्य 'सर्वमात्मैवाभूत् तत्केन कस्यश्चेत्' इत्यादिना हि प्रबोधे प्रत्यक्षाद्यभावं दर्शयति, प्रत्यक्षाद्यभावे श्रुतेरप्यभावप्रसङ्ग इति चेत्, न, इष्टत्वात्, अत्र 'पिताऽपिता भवति' इति ह्युपक्रमस्य 'वेदा श्रवेदाः' इति वचनादिव्यत एवास्माभिः श्रुतेरप्यभावः प्रबोधे । कस्य पुनरयमप्रबोध इति चेद्यत्त्वं पृच्छामि तस्य ते इति वदामः । नन्वहमीश्वर एवाहुः श्रुत्या यद्येवं प्रतिबुद्धोऽसि नास्ति कस्यचिदप्रबोधः । योऽपि दोषस्याद्यते

सात् किन्तु जीवेश्वरत्वं । न चैवमधिकार्यभावः एकत्वप्रबोधात् प्रागधिकारिभेदाङ्गीकारादित्याह । यत्पुनरुक्तमित्यादिना । वेदसत्यत्वश्रुतानुःशङ्कते । प्रत्यक्षाद्यभाव इति । वर्णपु क्रमस्वरूपेण भावादुपलब्धनिष्ठाधोरावापे वाच्यत्वात् । धारोपितक्रमस्वरविशिष्टवर्णात्मकवेदस्य मिथ्यात्वं दुर्वारं, वादिनां सत्यत्वात् । हस्त्वविद्यापिच्छिभित इति वेदसत्यत्वाभावे न दोष इत्याह । नेति । अविद्यामाक्षिपति । कस्येति । प्रशक्तिज्ञेन त्वय्येव तस्याः सिद्धत्वादाक्षेपानुपपत्तिरित्याह । यत्स्विति । अज्ञानमूलत्वात् प्रश्नादेरिति भावः । सर्वज्ञाभिन्ने मयि कथमज्ञानमिति शङ्कते । नन्विति । अभेदज्ञानात् प्राक् चिन्मात्रस्य तवैवा-

कैश्चिद्विद्यया किञ्चात्मनः मदीतीयत्वादद्वैतानुपपत्तिरिति  
सोऽप्येतेन प्रत्युक्तस्तस्मादात्मन्येवेशरे मनो दधीत ॥

न प्रतीकेन हि सः ॥ ४ ॥

‘मनो ब्रह्मेत्युपासीतेत्यध्यात्ममयाधिदैवतमाकाशो ब्रह्म’  
[का०।३।१८] इति, तथा ‘आदित्यो ब्रह्मेत्यादेशः’ [का०  
।३।१८] ‘म यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते’ [का०।३।५] इत्येवमा-  
दिषु प्रतीकापासनेषु संशयः, किन्तु स्वप्नात्मग्रहः कर्तव्यो न  
वेति। किं तावत् प्राप्तं तेष्वप्यात्मग्रह एव युक्तः, कस्मात्, ब्रह्मणः  
श्रुतिस्वात्मत्वेन प्रसिद्धत्वात्। प्रतीकानामपि ब्रह्मविकारत्वात्  
ब्रह्मत्वे मत्यात्मत्वापपत्तेरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः। न प्रतीकेस्वात्म-  
मतिं बध्नीयात्, न हि स उपासकः प्रतीकानि व्यस्तान्यात्मत्वेना-  
कलयेत्। यत्पुनर्ब्रह्मविकारत्वात् प्रतीकानां ब्रह्मत्वं ततस्वात्म-

ज्ञानाश्रयत्वमनुभवसिद्धाज्ञानस्यापलापायोगात्। ज्ञाने त्वनिर्वाच्यस्य  
तस्य बाधान्नाश्रयापेक्षेत्याह। यद्येवमिति। अनिर्वाच्यत्वे दोषान्तर-  
मपि निरस्तमित्याह। योऽपीति ॥

न प्रतीकेन हि सः। उभयथा ज्ञानसम्भवात् संशयः, यथा ब्रह्मण्य-  
भेदसत्त्वादहंग्रह उक्तः एवं प्रतीकेष्वपि ब्रह्मविकारितया जीवा-  
भिन्नब्रह्माभिन्नत्वात् जीवाभेदसत्त्वेन (हंयाहः कार्य इति दृष्टान्तेन  
पूर्वपक्षः। अत्र प्रतीकापास्तीनामहंग्रहोपास्तिभिरविशेषः। सिद्धान्तं  
तु विशेषसिद्धिरिति फलं। एतदारम्भाधिकरणजन्यस्य प्रासङ्गिकी पाद-  
सङ्गतिः। ब्रह्मेक्यध्यानप्रसङ्गागतत्वादिति विवेकः। किं प्रतीकेस्वात्मत्वा-  
नुभववत्त्वादहंग्रह उत वस्तुतः, जीवाभेदसत्त्वात् नाद्य इत्याह। न हि  
स इति। नानुभवति इत्यर्थः। द्वितीयमप्यसिद्धा दृश्यति। यत्पुन-  
रित्यादिना। विकारस्य ब्रह्मणा स्वरूपक्यायोगात् बाधेनैक्यं बाधं  
प्रतीकबाधे चोपास्तिविधिर्न स्यादित्यर्थः। किञ्च कर्तृत्वाद्यबाधेना-



त्वमिति । तदसत्, प्रतीकाभावप्रसङ्गात् । विकारस्वरूपोपमर्देन हि नामादिजातस्य ब्रह्मत्वमेवाश्रितं भवति, स्वरूपोपमर्दे च नामादीनां कुतः प्रतीकत्वमात्मग्रहो वा, न च ब्रह्मण आत्मत्वात् ब्रह्मादृष्टुपदेशेऽप्यत्मादृष्टिः कल्प्या, कर्तृत्वाद्यनिराकरणत्, कर्तृत्वादिमर्ममारधर्मनिराकरणेन हि ब्रह्मण आत्मत्वापदेशस्तदनिराकरणेन सोपामनाविधान, अतश्चापामकस्य प्रतीकैः समत्वादात्मग्रहो नापपद्यते, न हि रूचकस्वस्तिकयोरितरेतरात्मत्वमस्ति, सुवर्णात्मनेव तु ब्रह्मात्मत्वेकेकत्वं प्रतीकाभावप्रसङ्गमवोचाम । अतो न प्रतीकेस्वात्मदृष्टिः क्रियते ॥

### ब्रह्मादृष्टिरुक्तप्राप्त ॥ ५ ॥

तेष्वेवादाहरणेषु अन्यः संशयः, किमादित्यादिदृष्टयो ब्रह्मण्यभिमतव्याः किं वा ब्रह्मादृष्टिरादित्यादिस्यति । कुतः संशयः, सामानाधिकरण्ये कारणानवधारणात् । अत्र हि ब्रह्मशब्दस्या-

पास्तिविधिप्रवृत्तिवाच्यवाधे तदयोगात् । तथा च बाधमूलब्रह्मत्वज्ञानं हारीकत्व प्रतीकत्वग्रहोपास्तिकल्पना न युक्ता, बाधविरोधादित्याह । न च ब्रह्मत्व इति । अतो जीवप्रतीकयोः स्वरूपभेदादहंग्रहे विध्यन्वयत्वाच्च नाहंग्रह इति फलितमाह । अतश्चेति । यथा रूचकस्वस्तिकयोः सुवर्णात्मनेक्येऽपि मिथोऽनेक्यं तथा जीवप्रतीकयोः ब्रह्मात्मनेक्येऽपि भेदः समः । यदि च धर्मिण्यतिरेकेण तयोरभावनिश्चयात् ब्रह्मत्वं तदोपासनोच्छेद उक्त इत्यर्थः ॥

ब्रह्मादृष्टिरुक्तप्राप्त । एकविधयत्वं सङ्गतिः । अत्रपूर्वकं संशयवोजमाह । कुत इत्यादिना । सामानाधिकरण्यं अतं तत्र तावन्मुत्स्यं, ब्रह्मविकारयोर्गवाशयोरिवाभेदायोगात्, नापि प्रकृतिविकारभावम्बि-

दित्यादिशब्दैः सामानाधिकरण्यमुपलभ्यते, 'आदित्यो ब्रह्म प्राणो ब्रह्म विद्युद्ब्रह्म' इत्यादिसमानविभक्तिनिर्देशात् । न च-  
 चाञ्जमं सामानाधिकरण्यमवकल्पति, अर्थान्तरवचनत्वात्, ब्रह्मा-  
 दित्यादिशब्दानां, न हि भवति गौरश्च इति सामानाधिकरण्यं ।  
 ननु प्रकृतिविकारभावात् ब्रह्मादित्यादीनां मृच्छरावादिसत्  
 सामानाधिकरण्यं स्यात्, नेत्युच्यते, विकारप्रवृत्तयो ह्येवं प्रकृति-  
 सामानाधिकरण्यात् स्यात्, ततश्च प्रतीकाभावप्रसङ्गमवेषाम,  
 परमात्मवाक्यस्यैदन्तदानो स्यात्, ततश्चापामनाधिकारो बा-  
 धेत, परिमितविकारोपादनञ्च व्यथे । तस्मात् ब्राह्मणोऽग्निर्वैश्या-  
 नर इत्यादिवदन्यतरचान्यतरदृश्यधामे मति क किंदृष्टिरध्यस्य-  
 तामिति संशयः, तत्रानिश्चयः, नियमकारिणः शास्त्रस्याभा-  
 वादित्येवं प्राप्तं । अथवाऽऽदित्यादिदृष्टय एव ब्रह्मणि कर्तव्या  
 इत्येवं प्राप्तं । एवं हि आदित्यादिदृष्टिभिर्ब्रह्मोपासनञ्च फल-  
 वदिति शास्त्रमर्थादा । तस्मात् न ब्रह्मदृष्टिरादित्यादिष्वित्येवं  
 प्राप्तं ब्रूमः । ब्रह्मदृष्टिरेवादित्यादिषु स्यादिति । कस्मात्, उत्क-  
 र्षात्, एवमुत्कर्षणादित्यादयो दृष्टा भवन्त्युक्तदृष्टदृष्टोक्तव्यासात् ।

न्यूनं, वाक्यस्य विकारबाधेन ब्रह्मपरत्वापातात् । न चेष्टापत्तिर्नाम  
 ब्रह्मेष्टपासीतेति विधिश्रुतिविरोधात्, परिमितनामयज्ञार्थस्था-  
 पाताच्च । ब्रह्मपरत्वे सर्वं ब्रह्मेति वक्तव्यत्वादतः परिशेषादध्यास  
 एव सामानाधिकरण्यकारणं, अध्यासे च नियामकाभावात् संशय  
 इत्यर्थः । उत्कृष्टनिष्कृष्टयानिष्कृष्टमप्युपास्यं फलवत्त्वादिति न्यायो नि-  
 यामक इत्युत्तराच्च । अथ वेति । अत्र विकारदृष्टिभिर्ब्रह्मोपासि-  
 सिद्धिः फलं, सिद्धान्ते तु विकारदृष्ट्या ब्रह्मण्य उपास्यत्वे निकर्षप्राप्ते

तथा च लौकिकेन न्यायोऽनुगतो भवति, उक्तदृष्टिर्हि निरूपे-  
 ऽधिनित्येति लौकिको न्यायः । यथा राजदृष्टिः चत्तरि, स  
 चानुगुण्यो विपर्यये प्रत्यवायप्रसङ्गात् । न हि चत्तरिदृष्टि-  
 परिग्रहीतो राजा निकर्षं नीयमानः श्रेयसे स्यात् । ननु ब्रा-  
 ह्मणप्रामाण्यादनाग्रहणोद्योऽत्र प्रत्यवायप्रसङ्गः, न च लौकिकेन  
 न्यायेन ब्राह्मणीया दृष्टिर्नियम्नुं युक्तेति । अत्रोच्यते, निर्द्धारिते  
 ब्राह्मणार्थे एतदेवं स्यात्, सान्दिग्धे तु तस्मिन् तन्निर्णयं प्रति  
 लौकिकोऽपि न्याय आश्रीयमाणो न विरुध्यते, तेन चात्कदृष्ट्य-  
 भासे ब्राह्मणार्थेऽवधार्यमाणे निरूपेदृष्टिमध्यस्य प्रत्यवेयादिति चि-  
 यते । प्रथम्याद्यादित्यादिशब्दानां मुख्यार्थत्वमविरोधात् यही-  
 तयं । तैः स्वार्थवृत्तिभिरवरुद्धार्या बुद्धौ पश्चादवतरतो ब्रह्म-  
 शब्दस्य मुखवृत्त्या सामानाधिकरण्यमस्मवात् ब्रह्मदृष्टि-  
 विधानार्थतेवावतिष्ठते । \*इतिपरत्वादपि ब्रह्मशब्दस्यैव एवार्थे  
 न्यायः । तथा हि ब्रह्मेत्यादेशः ब्रह्मत्पुपाभौत ब्रह्मत्पुपात्  
 इति च सर्वचेतिपरं ब्रह्मशब्दगुञ्चारयति शुद्धांस्त्वादित्यादि-  
 शब्दान् । ततश्च यथा शुक्तिकां रजतमिति प्रत्येतां त्यत्र शुक्ति-

सत्त्वां फलवत्त्वानिर्देविकायां श्वेतकृष्टब्रह्मदृष्ट्योपास्या इति फलं ।  
 किञ्च लौकिकन्यायाविरुद्धार्थसम्भवे विरुद्धार्था न याह्यः, प्रथवायप्रस-  
 ङ्गात्, किञ्च प्रथमश्रुतानामादित्यादिपदानामसङ्गातविरोधितया म-  
 ख्यार्थत्वयज्ञे न्यायः, ब्रह्मशब्दे च दृष्टिलक्षणाग्रहः, तथा चादि-  
 त्यादयो ब्रह्मदृष्ट्योपास्या इत्येव वाक्यार्थ इत्याह । प्राथम्याच्चेति ।  
 ब्रह्मशब्दस्यैव दृष्ट्यर्थत्वे हेतुत्वरमाह । इतिपरत्वादिति । इतिशब्द-  
 शिरस्कः शब्दः समभिव्याहृतक्रियालक्षक इति लोके प्रसिद्धमित्यर्थः ।

वचन एव शुक्तिकाशब्दः, रजतशब्दस्तु रजतप्रतीतिशब्दार्थः  
 प्रत्येत्येव हि केवलं रजतमिति न तु तत्र रजतमस्ति, एव-  
 मचाप्यादित्यादीन् ब्रह्मेति प्रतीत्यादिति गम्यते । वाक्यभेदाऽपि  
 च द्वितीयानिर्देशनादित्यादीनेवोपास्तिक्रियया व्याप्यमानान्  
 दर्शयति 'स य एतदेवं विद्वानादित्यं ब्रह्मेत्युपास्ते' [का०।१।१६]  
 'यो वाचं ब्रह्मेत्युपास्ते' [का०] 'यः सङ्कल्पं ब्रह्मेत्युपास्ते' [का०]  
 इति । यत्कृत् ब्रह्मोपासनमेवात्रादरण्यं फलवत्त्वायेति,  
 तद्युक्तं, उक्तेन न्यायेनादित्यादीनामेवोपास्तत्वावगमात् ।  
 फलन्त्वतिथ्याद्युपासन इवादित्याद्युपासनेऽपि ब्रह्मेव दास्यति  
 सर्वाध्यक्षत्वात् । वर्णितश्चेतत्, 'फलं अत उपपत्तेः' इत्यत्र  
 [वि०सू०।३।२।३८] । ईदृशश्चात्र ब्रह्मण उपास्तत्वं यत्प्रतीकेषु  
 तद्व्यवधारोपणं प्रतिमादिष्विव विष्णवादीनां ॥

आदित्यादिमतयस्याङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥

'य एवाभौ तपति तमद्भोयमुपासीत' [का०।१।२] 'लोकेषु  
 पञ्चविधं सामोपासीत' [का०।१।२] 'वाचि मप्रविधं सामोपा-

द्वितीयाश्रुतेस्वादित्यादीनामेवोपास्तिकर्मत्वमित्याह । वाक्यभेदाऽपि-  
 ति । उक्तृष्टमेवोपास्त्यमिति न्यायमुक्तमनुवदति । यत्कृत्कमिति । द्वि-  
 तीयेति श्रुतिभ्यां लौकिकन्यायाच्चाक्तन्यायबाध इत्याह । तदिति ।  
 ब्रह्मणोऽनुपास्तत्वे कथं फलदात्मत्वं तत्राह । फलान्त्विति । किञ्च यत्  
 दृष्ट्या विकारस्योत्कर्षः तस्य ब्रह्मणोऽप्युपासनाविशेषवत्त्वेऽप्युपास्तत्वं  
 चान्तोक्त्याह । इदंश्रुतेति ॥

आदित्यादि । एषिव्यग्न्यन्तरीक्षादित्यद्युसङ्केषु लोकेषु हिंकारप्रस्ता-  
 वाद्भोयप्रतीहारनिधनेऽङ्गैः पञ्चाङ्गं साम, तैरेवादिरिति उपपन्नव

धीत' [आ०।१।२] 'इयमेवर्गाग्निः साम' [आ०।१।२] इत्ये-  
वमादिस्वप्नावरुद्धेषुपामनेषु संशयः, किमादित्यादिषु उद्गी-  
थादिदृष्टयो विधीयन्ते किं वेद्गीथादिस्वादित्यादिदृष्टय  
इति, तत्रानियमः नियमकारणाभावादिति प्राप्तं । न ह्यत्र  
ब्रह्मण इव कस्यचिदुत्कर्षविशेषांऽवधार्यते । ब्रह्म हि समस्त-  
जगत्कारणत्वात्पश्चमपामनादिगुणयोगाद्वादित्यादिना उत्क-  
ष्टमिति शक्यतेऽवधारयितुं, न त्वादित्योद्गीथादीनां विकार-  
त्वाविशेषात् किञ्चिदुत्कर्षविशेषावधारणमस्ति । अथवा निय-  
मेभ्योद्गीथादिमतय आदित्यादिष्वध्यस्येरन् । कस्मात्, कर्मा-  
त्मकत्वाद्गीथादीनां, कर्मणश्च फलप्राप्तिप्रमिद्वेकद्गीथादिम-  
तिभिरुपास्यमाना आदित्यादयः कर्मात्मकाः सन्तः फलहेतवो  
भविष्यन्ति । तथा च 'इयमेवर्गाग्निः साम' इत्यत्र 'तदेतदतस्या  
सृष्ट्यधूठं साम' [आ०।१।२] इत्युक्तशब्देन पृथिवीं निर्दिशति,  
सामशब्देनाग्निं, तच्च पृथिव्यग्न्याः ऋक्सामदृष्टिचिकीर्षायामवक-

इति च भक्तिइयाधिकेः समांशं सामेति भेदः । अत्र विशेषाज्ञानात्  
संशयः । पूर्ववदुत्कर्षानवधारणादनियम इति प्रत्युदाहरणेन पूर्वपक्ष-  
माह । तत्रेति । सिद्धरूपादित्यादिभ्यः कर्मरूपाद्गीथादीनां फल-  
सम्पन्नकर्षजात्कर्षात् ब्रह्मवदिशेषगतनियम इति दृष्टान्तेन मुख्यं  
पूर्वपक्षमाह । अथ वेति । तत्रत्यत्तसिद्धिरेव पूर्वात्तरपक्षफलं मन्तव्यं ।  
किञ्चानुद्धेयवाद्दृष्टिः अत्र तेष्वङ्गवाचिपदप्रयोगं लिङ्गमाह । तथा  
चेयमेवेति । तदेतदग्न्याख्यं साम एतस्यां पृथिवीरूपायामृष्ट्यधूठ-  
मुपरिस्थितमित्यर्थः, ऋचि सामवत् पृथिव्यामपिदृष्टते, अतः सा-  
म्यात् पृथिव्येवर्गाग्निः सामेति ध्यानं विहितं, तत्र यदि ऋक्सामा-  
त्मकयोः कर्माङ्गयोः पृथिव्यमिदृष्टिः स्यात्, तदा पृथिव्यग्न्युत्कर्षा-

व्यते, न ऋक्सामयोः पृथिव्यग्निदृष्टिचिकीर्षाभ्यां । अक्षरि रा-  
जदृष्टिकरणाद्राजशब्दमुपचर्यते न राजनि अक्षरशब्दः । अपि च  
'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासीत' [का०।१।२] इत्यधिकरणनि-  
र्देशालोकेषु सामाख्यसितव्यं इति प्रतीयते । 'एतद्गायत्रं प्राणेषु  
प्रातम्' [का०।१।७] इति चैतद्दर्शयति । प्रथमनिर्दिष्टेषु  
चादित्यादिषु चरमनिर्दिष्टं ब्रह्माध्यस्तं 'आदित्यो ब्रह्मोत्या-  
देशः' [का०।१।१८] इत्यादिषु । प्रथमनिर्दिष्टाश्च पृथिव्या-  
दयश्चरमनिर्दिष्टा हिंकारादयः 'पृथिवी हिंकारः' [का०  
।१।२] इत्यादिश्रुतिषु । अतोऽनङ्गेष्वदित्यादिषु अङ्गमति-  
क्षेप इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आदित्यादिमतय एवाङ्गेषुङ्गी-  
यादिषु प्रतिचिष्येरन् । कुतः, उपपत्तेः । उपपद्यते ह्येव-  
मपूर्वमन्त्रिकर्षादादित्यादिमतिभिः संस्क्रियमाणेषुङ्गीयादिषु  
कर्मसमृद्धिः । 'यदेव विद्याया करोति श्रद्धयोपनिषदा तदेव  
वीर्यवत्तरं भवति' [का०३०] इति च विद्यायाः कर्मसमृद्धि-

मपदप्रयोगो न स्यादित्यत्र दृष्टान्तमाह । क्षत्रतीति । अतः प्रयो-  
गान्ध्यानपपत्त्या पृथिव्यग्नेयोः ऋक्सामदृष्टिरित्यर्थः । विषयसप्तम्या  
चैवमेवेत्याह । अपि चेति । गायत्रसंज्ञं साम । किञ्च पूर्वाधिकरण-  
सिद्धान्तन्यायेनाप्येवमित्याह । प्रथमेति । अनङ्गुद्वाङ्गान्ध्यापान्तीनांति  
सिद्धान्तयति । एवमिति । उपास्तीनां हि कर्मसमृद्धिः फलं श्रूयते,  
सा च ताभिरङ्गेषु संस्क्रियमाणेषु उपपद्यते, अङ्गानां समूहानुक्कलप्रकृत-  
कर्मोपवृत्तकत्वादित्यर्थः । ननु यत्रोपास्तीनां प्रकृतकर्मोपवृत्तसिद्-  
द्ध्याङ्गद्वारापेक्षं फलं श्रूयते, तत्र फलोपपत्तये अङ्गानामुपास्यत्वं भवतु  
तदनपेक्षलोकादिषु तेषु तृपासनेषु कथमपास्यविवेक इति शङ्कते ।  
भवत्विति । यथा अतन्मपत्तुफलस्यापि गोदाहनस्य अङ्गद्वारापेक्षयैव

चेतुतां दृशयति ।० भवतु कर्ममृद्धिफलेष्वेवं, स्वतन्त्रफलेषु तु कथं 'य एतदेवं विद्वान् लोकेषु पञ्चविधं मामोपास्ते' [का०३०] इत्यादिषु, तेख्यधिकृताधिकारात् प्रकृतापूर्वमन्त्रकर्षणैव फलकल्पना युक्ता, गोदोहनादिनियमवत् फलात्मकत्वाद्यादित्यादीनामुद्गीथादिभ्यः कर्मात्मकेभ्य उत्कर्षोपपत्तिः । आदित्यादिप्राग्निपक्षणं कर्मफलं शिष्यते श्रुतिषु । अपि च 'अमित्येतदत्तरमुद्गीथमुपासीत खल्वेतर्कवाचरस्योपव्याख्यानं भवति' [का०११।२] इति चाद्गीथमेवोपास्यत्वेनोपक्रम्यादित्यादिमतीर्विदधाति । यत्कृतमुद्गीथादिमतिभिरुपास्यमाना आदित्यादयः कर्मभूयंभूत्वा फलं करिष्यन्तीति । तदयुक्तं, स्वयमेवोपासनस्य कर्मत्वात् फलवत्त्वोपपत्तेः, आदित्यादिभावेनापि च दृश्यमानानामुद्गीथादीनां कर्मात्मकत्वानुपायात् । 'तदेतदेतस्यामृच्यभृढं साम' इति तु साक्षात्तक एष पृथिव्यग्नेः ऋक्सामशब्दप्रयोगः । लक्षणा च यथा-

फलमिष्टं तद्वत् लोकादिफलघृषासनेष्वपि कर्मापूर्वाङ्गद्वारैव फलकल्पना युक्ता । कर्माधिकृतस्यैवभूताश्रितोपासनेष्वधिकारादतोऽङ्गानामेवोपास्यत्वमिति समाधत्ते । तेख्यपीति । उत्कर्षानवधारणादिनियम इत्युक्तं निरस्यति । फलात्मेति । उपक्रमबलाद्याङ्गमुपास्यमित्याह । अपि चेति । असतमत्वादिगुणानुपसङ्गानमिच्छर्थः । द्वितीयं पूर्वपक्षं दृषयति । यत्कृतमित्यादिना । कर्मभूयं कर्मात्मकत्वं प्राप्येच्छर्थः । सिद्धाऽऽदित्याद्यात्मना कर्मत्वं दृष्टौ कर्मत्वदानिः स्यादित्यत आह । आदित्यादिभावेनेति । प्रयोगानुपपत्तिमुक्त्वा निरस्यति । तदेतदिति । लक्षणाबीजं सम्बन्धमाह । लक्षणा चेति । गङ्गायां घोष इत्यत्र सन्निलक्षसंयोगसम्बन्धेन तोरलक्षणा, अग्निमांसावक इत्यत्र अग्निनिष्ठशुचित्वादिगुणवत्त्वरूपपरम्परासम्बन्धेन लक्षणा दृष्टा, तथा चात्र ऋक्सामयोः पृथि-  
षाभिदृष्टिपक्षेऽपि ऋक्सामपदाभ्यां स्वार्थार्थे द्रष्टव्यताख्यपरम्परा-

सम्भवं सन्निल्लष्टेन विप्रल्लष्टेन वा स्वार्थसम्बन्धेन प्रवर्तते । तत्र यद्यपि ऋक्सामयोः पृथिव्याग्निदृष्टिचिकीर्षी तथापि प्रवि-  
 र्दयोऽर्कसामयोर्भेदेनानुकीर्तनात् पृथिव्यग्न्याश्च सन्निल्ल-  
 नात् तयोरेवैव ऋक्सामशब्दप्रयोगः ऋक्सामसम्बन्धादिति  
 निश्चयते । अक्षुब्धोऽपि हि कुतश्चित् कारणाद्वाजानमुप-  
 सर्पस्य निवारयितुं पार्यते । 'इयमेवर्क' इति च यथाक्षरन्या-  
 सस्य एव पृथिवीत्वमवधारयति । पृथिव्या हि ऋक्तेऽवधार्य-  
 माणे इयस्यैवेत्यक्षरन्यासः स्यात् । 'य एवं विद्वान् साम गायति'  
 [का० उ०] इति चाङ्गाश्रयमेव विज्ञानमुपसंहरति न पृथिव्याद्या-  
 श्रयं । तथा 'लोकेषु पञ्चविधं सामोपासते' [का० उ०] इति यद्यपि  
 सप्तमीनिर्दिष्टा लोकास्तथापि साम्येव ते अथ्यक्षरन्, द्वितीया-

सम्बन्धेन पृथिव्याग्निस्तथा युक्ता इत्यर्थः । ननु प्रतीकवाचिपदस्य ध्येये  
 अर्थे लक्षणा न युक्ता, लक्षुपदस्य राजन्यप्रयोगादिति शङ्कते । तत्र  
 यद्यपीति । तथापि ऋक्सामसम्बन्धात् पृथिव्यग्न्यारेवेतस्यास्यधृष्टं  
 सामेत्येव ऋक्सामपदप्रयोग इत्यन्वयः । ननु मुख्यार्थ एव न कुतो  
 गृह्यते तथाह । प्रसिद्धयोरिति । तस्मादस्यधृष्टं सामेति मुख्ययोः  
 पृथगुक्तैस्तदेतस्यामित्यत्रापि तयोर्गृहे पुनरितिः स्यात्, अतः प्रती-  
 काभेददृष्ट्या पृथिव्यग्न्याः प्रतीकसन्निल्लष्टानात् तयोरेव प्रतीकपद-  
 प्रयोगः कुतस्तदभेददृष्ट्यायेत्यर्थः । तच्चैतन्नृशब्दोऽपि राजनि स्यादि-  
 त्यत आह । लक्षितेति । स्थितप्रयोगस्य निमित्तं किमपि वाच्यं ननु  
 निमित्तमस्ति इति प्रयोग व्यापाद्य इति भावः । लक्षितं सूतः, तस्य कार्यं  
 रथचर्यादि यदा राजेव करोति तदा अक्षुब्धो राजन्यव्यक्ति इत्य-  
 क्षरार्थः । ऋगादावेव पृथिव्यादिदृष्टिः इत्यत्र हेत्वन्तरमाह । इय-  
 मिति । सप्तम्या लोकाणामुपास्यत्वमुक्तं निरस्यति । तथा लोकेष्विति ।  
 सामात्मना लोकाणुपासतेति द्वितीयासप्तम्याभङ्गत्वया कार्यस्ततो वरं  
 लुक्तात्मना सामोपासतेति सप्तमीभङ्गमात्र इत्यर्थः । एतेनेति एक-



निर्देशेन सास्र उपास्यत्वावगमात् । सामनि हि लोकेष्वधस्यमा-  
नेषु साम लोकात्मनोपासितं भवति, अन्यथा पुनर्लौकाः सा-  
मात्मनोपासिताः स्युः । एतेन 'एतद्गायत्रं प्राणेषु प्रोतम्'  
[छा०।१।११] इत्यादि व्याख्यातं । यत्रापि तुल्या द्वितीया-  
निर्देशः 'अथ खल्वमुमादित्यं सप्तविधं सामोपासीत' [छा०  
।१।६] इति तत्रापि समस्तस्य खलु सास्र उपासनं साधु,  
'इति तु पञ्चविधस्य' 'अथ सप्तविधस्य' [छा०।२।७] इति च  
सास्र एवोपास्यत्वोपक्रमात् तस्मिन्नेवादित्याध्यासः । एतस्मा-  
देव च सास्र उपास्यत्वावगमात् 'पृथिवी हिङ्गारः' [छा०  
२।७] इत्यादिनिर्देशविपर्ययेऽपि हिङ्गारादिष्वेव पृथिव्या-  
दिदृष्टिः । तस्मादनङ्गाश्रया अदित्यादिमतयोऽङ्गेषूद्गीया-  
दिषु चिष्येरन्निति सिद्धम् ॥

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥

कर्माङ्गसम्बन्धिषु तावदुपासनेषु कर्मतन्त्रत्वान्नामनादिविन्त  
नापि सम्यग्दर्शनं, वस्तुतन्त्रत्वात् ज्ञानस्य । इतरेषु त्पामनेषु

विभक्तिभङ्गलाघवेन प्राणात्मना गायत्रं सामोपास्यमिति व्याख्यातमि-  
त्यर्थः । ननु विभक्तिसाम्ये कथं निर्णयस्तत्राह । यत्रापीति । सास्र  
उपासनं साध्वित्युपक्रम्य पृथिवी हिङ्गार इत्यादिना हिङ्गारादिपञ्चा-  
वयवस्य सास्र उपासनं उक्त्वा इति तु पञ्चविधस्योपासनमित्युपसं-  
हृत्य, अथेति सप्तविधस्य सास्र उपासनं प्रक्रम्य प्रपञ्चितमतः सास्र  
एवोपास्यत्वमित्यर्थः । यदुक्तं प्राथम्यात् पृथिव्यादेरुपास्यत्वमिति त-  
त्राह । एतस्मादेवेति । यद्यपि हिङ्गारोद्देशेन पृथिवीत्वविधेरुद्देशस्य  
प्रथमनिर्देशो वाच्यस्तथा न्यायबलात् प्रत्ययो यान्ति इत्यर्थः ॥

कर्मस्य उचित्येनोपविष्टेन वानेकधानुष्टानदर्शनात् संशयः, कर्माङ्गा-

किमनियमेन तिष्ठन्नामीनः शयानो वा प्रवर्तेतेत नियमेनामीन एवेति चिन्तयति । तत्र मानसत्वादुपासनस्यानियमः शरीरस्थितेरित्येवं प्राप्ते ब्रवीति, आमीन एवापासीतेति । कुतः, सम्भवात् । उपासनं नाम समानप्रत्ययप्रवाहकरणं, न च तद्गच्छतो धावतो वा सम्भवति, गत्यादीनां चित्तविक्षेपकरत्वात् । तिष्ठतोऽपि देहधारणं व्यापृतं मनो न सुक्ष्मवस्तुनिरोधणसमभवति । शयानस्याणकस्मादेव निद्रयाऽभिभूयते, आमीनस्य त्वेवंजातीयको भूयान्दोषः सुपरिहर इति सम्भवति तस्याुपासनम् ॥

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥

अपि च ध्यायत्यर्थ एष यत् समानप्रत्ययप्रवाहकरणं, ध्यायतिश्च प्रश्लथिलान्गच्छेषु प्रतिष्ठितदृष्टिष्वेकविषयाच्चिप्रचित्तेषूपचर्यमाणो दृश्यते, ध्यायति वको ध्यायति प्रोषितबन्धुरित्यामीनस्यानायासा भवति । \*तस्मादर्थादामीनकर्म उपासनम् ॥

अचलत्वञ्चापेक्ष्य ॥ ९ ॥

अपि च 'ध्यायतीव पृथिवी' इत्यत्र पृथिव्यादिव्यचलत्वमवापेक्ष्य ध्यायतिवादे भवति, तच्च लिङ्गमुपासनध्यामीनकर्मत्वे ॥

अत्रोपासनानामासननियमानपक्षणात्मानुष्ठानप्रकार उक्तत्वादपुनानाश्रितोपासनेष्वप्यनियम इति पूर्वपक्षयति । तत्रेति । अत्रासनाभ्यासासिद्धिः, सिद्धान्ते तु मनोदेहयोर्भिन्नत्वेऽपि देहवास्य मनसोऽनवस्थानस्य अनुभवासिद्धत्वात् मनोव्यापारेषुपासनेषु देहसंयार्थमासननियमापेक्षति फलभेदः । तिष्ठत उक्त्यतस्य ।

किञ्च ध्यातार आसीना एव स्युः ध्यायतिशब्दाहत्वात् वक्त्रादिवदित्याह । ध्यानाच्चति ।

\* तस्मादर्थादामीनकर्मत्वे ।

स्मरन्ति च ॥ १० ॥

स्मरन्त्यपि च जिष्टा उपासनाकृत्वनासनं 'शुचौ देशे प्रति-  
ष्ठाप्य स्थिरमासनमात्मनः' इत्यादिना । अत एव च पद्मकादी-  
नामासनविशेषाणामपदेशो योगशास्त्रे ॥

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥

दिग्देशकालेषु संग्रहः, किमस्ति कश्चिन्नियमो नास्ति चेति ।  
प्रायेण वैदिकेष्वाश्रमेषु दिग्दीदिनियमदर्शनात् स्यादहोपि  
कश्चिन्नियम इति यस्य मतिस्तं प्रत्याह । दिग्देशकालेऽर्थात्  
क्षण एव नियमः, यत्रैवास्य दिग्दि देशे काले वा मनसः मै-  
कर्थैकाग्रता भवति तत्रैवैवमिति, प्राचीदिक्पूर्वाङ्गप्राचीन-  
प्रवशादिवत् विशेषाश्रवणादेकाग्रतया इष्टायाः सर्वत्रावि-  
शेषात् । ननु विशेषमपि केचिदामनन्ति-

'समे शुचौ शर्करावज्जिवास्तुका-

त्रिवर्जिते शब्दजलाश्रयादिभिः ।

अत्रैव अतं दृष्टान्तमाह । अथ नत्वचेति ॥

बाह्यस्य शरीरस्य वाऽऽसनस्य स्मरणात् नियम इत्याह । स्मरन्ति  
चेति ॥

यत्रैकाग्रता तत्र विशेषात् तेऽखेवाङ्गानाश्रितोपासनेषु प्राणादि-  
दिग्दि तीर्थैदिदेशे प्रदीपादिकाले नियमोऽस्ति न वेत्युभयधारुम्भ-  
वात् संग्रहः, एकविषयत्वं सकृतिरुपास्तीनां विहितत्वात् यागादि-  
वदन्ति दिग्दिदिनियम इति पूर्वपक्षः । अत्र दिग्दिदिगादरः फलं, ति-  
द्धाक्तं त्वनादरः । ध्येये चित्तैकाग्रस्य प्राधान्यात् प्रधानाक्षिपदेशादिय-  
ज्ञस्यापिचितत्वादिविवेकः अर्थलक्ष्याय एवेति ऐकाग्रफलनिष्कृत्तं नवे-  
त्यर्थः । प्राचीनप्रवक्षे प्राग्देशे निम्नस्थाने वैश्वदेवं कुर्यादिति वदन्न  
दिग्दिविशेषो न श्रूयते अतोऽनुमानमप्रबोजकमिति भावः । विशेषे-

मनोऽनुकूले न तु चक्षुःपीडने ।

\*गृहानिवाताश्रयणे प्रयोजयेत्' इति ।

†सत्यमख्येवंजातीयको नियमः, सति त्वेत्स्मिंस्तद्गतेषु विशेषेषु अनियम इति सुहृद्भूत्वा आचार्य आचष्टे । 'मनोऽनुकूल' इति चैषा श्रुतिर्धैक्यायता । तत्रैवेत्येतदेव दर्शयति ॥

आप्रायणात् तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥

आवृत्तिः सर्वापासनेष्वदार्तव्येति स्थितमाद्यऽधिकरणे, तच्च यानि तावत् सम्यग्दर्शनार्थान्युपासनानि तान्यवघातादिवत् कार्थपर्यवसानानीति ज्ञातमेवैषामावृत्तिपरिमाणं, न हि सम्यग्दर्शने कार्ये निष्पन्ने यत्नान्तरं किञ्चिच्छासितुं शक्यं, अनियोज्यब्रह्मात्मत्वप्रतीतेः प्राप्तस्याविषयत्वात्, यानि पुनरभ्युदयफलानि तेष्वेषा चिन्ता, किं कियन्तश्चित्कालं प्रत्ययमावर्त्यापरमेदुत यावज्जीवमावर्तयेदिति । किं तावत् प्राप्तं कियन्तश्चित्कालं प्रत्ययमभ्यस्तोत्सृजेत्, आवृत्तिविशिष्टस्योपासन-

घाश्रवणमसिद्धमिति शङ्कते । ननु विशेषमपीति । शर्कराः सूपपाशायाः । अत्राश्रयवर्जनं शीतनिवृत्त्यर्थं । चक्षुःपीडनामशङ्कः । वाचनिकं समदेशादनियममङ्गीकृत्य चित्तकाम्यवदेषु देशादिगतेषु प्राचीनप्रवृत्तादिष्वनादर इति सुहृद्भावेन सूत्रकृदुपदिशति ॥

देशाद्याद्ये चित्तविक्षेपात् समाधिभङ्गः स्यात् स माभुदिति आ-प्रायणात् शब्दचित्तनास्य सम्बन्धमाह । आवृत्तिरिति । अनियोज्ये ब्रह्मण्यात्मत्वप्रतिपत्तिर्यस्य तस्य विदुष इत्यर्थः । अहंघोषापासनेष्वनुष्ठानस्योभयघातदृष्टेः संशयमाह । यानि पुनरिति । यथा दिग्गादिनियमस्य विधेरनादरस्तद्वदामरजमपास्यावृत्तेः आविधानाद-

\* गृहानिवाताश्रयणे प्रयोजयेदिति वधे ।

† अन्वये सत्यमिति सु० ।

‡ तत्रैवेत्याचष्टेति वधे ।

ब्रह्मार्थस्य हतत्वादित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । अप्रायाणादेवावर्तयेत्  
 प्रत्ययं, अन्यप्रत्ययवशाद्दृष्टफलप्राप्तेः । कर्माद्यपि हि जन्मा-  
 न्नरोपभोग्यं फलमारभमाणानि तदङ्गं भावनाविज्ञानं  
 प्रायणकाले आक्षिपन्ति, 'सविज्ञानो भवति सविज्ञानमेवा-  
 न्यवक्रामति यच्चित्तस्तेनैव प्राणमायाति प्राणस्येवमा युक्तः सदा-  
 त्मना यथामङ्गल्यतं लोकं गयति' इति चैवमादिश्रुतिभ्यः,  
 दृष्टान्नायकानिदर्शनाच्च । प्रत्ययास्ते स्वरूपावृत्तिं मुक्त्वा कि-  
 मन्यत् प्रायणकाले भावनाविज्ञानमपेक्षन् । तस्माद्ये प्रतिप-  
 न्त्यफलभावनात्मकाः प्रत्ययास्तेवाप्रायणादावृत्तिः । तथा  
 च श्रुतिः "स यावत्कतुरस्माद्योकात् प्रैति" इति प्रायणका-  
 लोऽपि प्रत्ययानवृत्तिं दर्शयति । स्मृतिरपि-

'यं यं वापि स्मरन् भावं त्यजत्यन्ते कलेवरम् ।

तं तमेवेति कौन्तेय मदा तद्भावभावितः' ॥ इति

नियम इति पूर्वपक्षः । मरणपर्यन्तमावृत्तिरिति सिद्धान्तयति ।  
 यवमिति । उपास्तीनां कर्मणास्तदन्यकाले प्राप्तव्यफलमूर्तिद्वारा फल-  
 हेतुत्वं मानमाह । सविज्ञान इति । भावनामयं विज्ञानं फलस्फुरण-  
 क्तोऽसिद्धतः सविज्ञानो विज्ञानं स्फुरितफलं सविज्ञानमित्यर्थः ।  
 यस्मिन् लोके चित्तं सङ्गल्योऽभ्यस्यति यच्चित्तस्तेन सङ्गल्यतेन सह फल-  
 स्फुरणान्तरं मनः प्राप्ते लीयते इति यावत् । तेज उपादानं, आत्मा जीवः ।  
 जलाकादृष्टान्तश्रुतेश्च भाविफलस्फूर्तिरिति इत्यर्थः । अस्तिदमन्य-  
 फलविज्ञानं कर्मणांमिवाट्टद्वारोपास्तीनां ततः कुत आमरणमा-  
 वृत्तिरित्यत आह । प्रत्ययास्त्विति । उपास्तिप्रत्ययानाम्भारावाहिक-  
 तया स्वरूपानिदृष्टिरिवान्यं विज्ञानं, नत्वट्टद्वारकमन्यदपेक्षितं  
 सर्वभावनामेव स्वसमानजातीयद्वारानपेक्षितया प्रत्ययानां प्रत्यया-

‘प्रयाणकाले मनसाऽचलेन’ [भ०गी०] इति च । ‘सोऽन्तवे-  
 क्षायामेतत् त्रयं प्रतिपद्येत’ इति च मरणवेलायां कर्तव्यशेषं  
 श्रावयति ॥

तदधिगम उत्तरपूर्वाघयोरश्लेषविनाशौ  
 तद्व्यपदेशात् ॥ १३ ॥

गतस्तृतीयशेषः, अथेदानीं ब्रह्मविद्याफलं प्रति चिन्ता  
 प्रजायते, ब्रह्माधिगमे सति तद्विपरीतफलं दुरितं चीयते  
 न वा चीयत इति संशयः। किं तावत् प्राप्तं फलार्थत्वात् कर्मणः  
 फलमदत्त्वा न सम्भाव्यते त्रयः । फलदायिनी ह्यस्य शक्तिः श्रुत्या  
 समधिगता । यदि तदन्तरेणैव फलोपभोगमुपमृद्येत श्रुतिः कद-  
 र्थिता स्यात् । स्मरन्ति च ‘न हि कर्माणि चीयन्ते’ [म०भा०] इति ।  
 नन्वेवं सति प्रायश्चित्तोपदेशोऽनर्थकः प्राप्नोति । नैष दोषः,  
 प्रायश्चित्तानां नैमित्तिकलोपपत्तेर्गृहदाहेश्चादिवत् । अपि च  
 प्रायश्चित्तानां दोषसंयोगेन विधानात् भवेदपि दोषक्षपणार्थता,  
 नन्वेवं ब्रह्मविद्याया विधानमस्ति । चन्वनभ्युपगम्यमाने ब्रह्मविदः  
 कर्मक्षये तत्फलस्यावश्यभोक्तव्यत्वादर्निर्माचः स्यात् । नेत्युच्यते,  
 देशकालनिमित्तापेक्षो मोक्षः कर्मफलवद्भविव्यति । तस्मात् न

न्तरापेक्षायोगात्, कर्मणान्तु दृष्टद्वाराऽन्त्यधीफलत्वानुपपत्तेः अदृष्ट-  
 द्वारकल्पनेति भावः । क्रतुर्ध्यानं उपासक एतत्त्रयं । अक्षितमसि, अच्यु-  
 तमसि, प्राणसंसितमसि, इति मन्त्रत्रयं मरणकालेऽपि स्मरेदित्यर्थः ॥

यथोपासकानां यावज्जीवं कर्तव्यमस्ति न तथात्मविदामिति कर्म-  
 क्षयकक्षयां जीवन्मुक्तिमाह । तदधिगम इति । ज्ञानसाधनेषु फला-  
 धिक्कार्यं फलाध्यायेऽपि साधनविचारः कृतः, सम्प्रति फलाध्यायस्या

ब्रह्मविद्याधिगमे दूरितनिवृत्तिरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तदधिगमे ।  
 ब्रह्माधिगमे सत्युत्तरपूर्वाघटोरङ्गविनाशो भवतः, उत्तरस्था-  
 ङ्गः, पूर्वस्य विनाशः । कस्मात्, तद्व्यपदेशात् । तथा हि ब्रह्म-  
 विद्याप्रक्रियायां सम्भाव्यमानमन्वन्धस्यागामिनो दूरितस्यानभि-  
 मन्वन्धं विदुषो व्यपदिशति 'यथा पुष्करपलाश आपो न श्लि-  
 ख्यन्त एवमेवंविदि पापं कर्म न श्लिख्यते' इति । तथा विनाश-  
 मपि पूर्वापचितस्य दूरितस्य व्यपदिशति 'तद्यद्येवोकातृत्वमग्नौ  
 प्रातं प्रदूयतेवं हास्य सर्वे पाप्मानः प्रदूयन्ते' इति । अयमपरः  
 कर्मक्षयव्यपदेशो भवति ।

• 'भिद्यते हृदयधन्विस्त्रियन्ते सर्वमंशयाः ।

चीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे' इति ।  
 यदुक्तमनुपभुक्तफलस्य कर्मणः क्षयकल्पनायां शास्त्रकदर्थनं  
 स्यादिति । नैष दोषः, न हि वयं कर्मणः फलदायिनीं शक्ति-  
 मवजानीमहे, विद्यत एव सा, सा तु विद्यादिना कारणान्तरेण  
 प्रतिबन्ध्य इति वदामः । शक्तिवद्भावमात्रे च शास्त्रं व्याप्रियेत,  
 न प्रतिबन्धाप्रतिबन्धयोरपि । न हि कर्म चीयत इत्येतदपि

फलचिन्ता क्लियत इत्याह । गति इति । कर्मणां फलान्तत्वात्प्राक् प्रा-  
 ननाशान्त्वशास्त्राच्च संशयः, पूर्वपक्षे चानिनोऽपि सञ्चितपापभोगा-  
 वन्तरं मुक्तिः, सिद्धीन्ते तु ज्ञानसमकालं पापनाशान्त्वोत्पत्तिरिति  
 फलं । न हि स्यादित्यादिभिवेधस्युक्त्वा दूरितादृष्टस्य दुःखदायिनी  
 शक्तिरधिगता 'नाभुक्तं चीयते कर्म' इति च स्मरन्ति । यजान्तमेव धर्मं  
 न मध्ये नश्यतीति पूर्वपक्षः । ननु तर्हि तन्नाशार्थं प्राबल्यविधिर्न  
 स्यादिति चेत् । न, यथा आहिताग्नेर्हृदाहे निमित्ते सति 'अपये  
 क्षामवते पुरोडाशमष्टाकपालं निर्वपेत्' इति इष्टिविधिकाददोषे नि-

स्मरणमौत्सर्गिकं न हि भोगादृते कर्म लीयते तदर्थत्वादिति, इत्यत  
 एव प्रायश्चित्तादिना दुरितस्य क्षयः। 'सर्वे पाप्मानं तरति तरति  
 ब्रह्म इत्यां योऽन्वमेधेन यजते य उं चैनमेवं वेद' इत्यादि श्रुति-  
 स्मृतिभ्यः। यत्तुक्तं नैमित्तिकानि प्रायश्चित्तानि भविष्यन्ति  
 इति। तदस्मत्, दोषसंयोगेन चोद्यमानानामेषां दोष\*निष्कृति-  
 फलसम्भवे फलान्तरकल्पनानुपपत्तेः। यत्पुनरेतदुक्तं न प्रायश्चि-  
 त्तवद्दोषक्षयोद्देशेन विद्याविधानमस्तीति। अत्र ब्रूमः। सगुणासु  
 तावद्विद्यासु विद्यत एव विधानं, तासु च वाक्यशेषे ऐश्वर्यप्राप्तिः  
 पापनिवृत्तिसु विद्यावत् उच्यते, तद्योद्याविवक्षाकारणं ना-  
 स्तीत्यतः पापप्रहाणपूर्वकैश्वर्यप्राप्तिस्वार्था फलमिति • निश्ची-  
 यते। निर्गुणायान्तु विद्यायां यद्यपि विधानं नास्ति तथाप्य-  
 कर्त्वात्मत्वबोधात् कर्मप्रदाहसिद्धिः। अक्षेप इति चागामिषु

मित्तमात्रे सति प्रायश्चित्तविधेर्दोषनाशार्थत्वासिद्धेः। ननु विषय उप-  
 न्यासः, युक्तं गृहदाहस्य सिद्धत्वादयोऽप्यत्वाच्च यत्तया निमित्तमात्रत्वं  
 दोषवान् प्रायश्चित्तं कुर्यादित्यत्र तु मन्त्रिनः आयादिति वक्ष्यपदस्य  
 निवृत्तिद्वारा यत्तद्वारत्वसम्भवात् 'तरति ब्रह्म इत्यां योऽन्वमेधेन यजते'  
 इति प्रायश्चित्तात् पापनिवृत्तिश्रुतेः साधुक्तं प्रायश्चित्तस्य नैमित्तिकत्व-  
 मित्याह। अपि चेति। ज्ञानस्य दोषनाशार्थतया विधानं नास्ति 'क्षीय-  
 न्ते चास्य कर्माणि' इत्यादेशान्तावधमात्रत्वादित्यर्थः। कर्मभोगानन्तरं  
 देहकायान्तरे मोक्षो भविष्यति ब्राह्मप्रामाण्यादित्याह। नेत्युच्यत  
 इति। ज्ञानात् कर्मक्षयस्यापूर्वत्वान्मानान्तराविवक्षत्वाच्च तत्परा-  
 नेकवाक्यानां स्तावन्नत्यायोगात् तस्यास्तित्वमिति सिद्धान्तयति। एवं  
 मित्यादिना। प्रायश्चित्तयोः पूर्वानुत्पत्तिरक्षेपः। सगुणब्रह्मविद्यायां  
 क्षपदेशमुक्त्वा निर्गुणायान्तमाह। अथमपर इति। पूर्वोक्तं दूषयति।

\* दोषनिर्घातकमेति नर्थे • का० ।



कर्मसु कर्तृत्वमेव न प्रतिपद्यते ब्रह्मविदिति दर्शयति । अति-  
 क्रान्तेषु तु यद्यपि मित्याज्ञानात् कर्तृत्वं प्रतिपेद इव तथापि  
 विद्यासामर्थ्यात् मित्याज्ञाननिवृत्तेस्तान्यपि प्रलीयन्त इत्याह,  
 विनाश इति । पूर्वप्रसिद्धकर्तृत्वभोक्तृत्वस्वरूपविपरीतं हि त्रिवि-  
 षि कैलेष्वकर्तृत्वाभोक्तृत्वस्वरूपं ब्रह्माहमस्मि नेतः पूर्वमपि कर्ता  
 भोक्ता वाऽहमासं नेदानीं नापि भविष्यति काले इति ब्रह्म-  
 विदवगच्छति । एवमेव च मोक्ष उपपद्यते, अन्यथा ज्ञानादि-  
 कालप्रवृत्तानां कर्मणां क्षयाभावे मोक्षाभावः स्यात् । न च  
 देशकालनिमित्तापेक्षो मोक्षः कर्मफलवत् भवितुमर्हति, अनि-  
 तीत्वप्रसङ्गात् परीक्षत्वानुपपत्तेश्च ज्ञानफलस्य । तस्मात् ब्रह्मा-  
 धिगमे दुरितक्षय इति स्मितम् ॥

इतरस्याप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥

पूर्वस्मिन्नधिकरणे बन्धहेतोरथस्य स्वाभाविकस्याश्लेषविनाशे

यदुक्तमित्यादिना । विधिनिषेधशास्त्रं 'नाभुक्तं क्षीयते' इत्यादि, स्मृतिश्च  
 कर्मणः फलशक्तौ प्रमाद्यतः शक्तस्याऽपि कुतश्चित् नाशाङ्गीकारेण  
 शास्त्रविरोध इत्यर्थः । तन्वचानुमात्मन्यश्लेषदुरितनाशकं तन्मूलाध्या-  
 सबाधकत्वात् खप्रदुरितमूलकर्तृत्वाध्यासबाधकजायद्रोधवर्द्धित्याह ।  
 तथाप्यकर्त्तात्मबोधादिति । अतार्थमेव युक्त्या द्रष्टव्यम् । अश्लेष इति ।  
 मूलाध्यासानुत्पत्तेः पापस्याश्लेषः, तद्भाशात् तद्विनाश इत्यर्थः । अध्यासा-  
 भावे विददनुभवमाह । पूर्व्विति । मोक्षशास्त्रबलाच्च ज्ञानात् कर्म-  
 क्षयसिद्धिरित्याह । एवमेवेति । ज्ञानात् कर्मक्षये सत्येवेत्यर्थः ।  
 मोक्षस्य कर्मफलसाम्यमुक्तं निरस्यति । न चेति ॥

इतरस्याऽपि तु । अतिदेशत्वात् न सकृत्वाद्यपेक्षा, ज्ञानात् पुण्यं

ज्ञाननिमित्तात् शास्त्रव्यपदेशान्निरूपितौ, धर्मस्य पुनः शास्त्री-  
यत्वात् शास्त्रीयेण ज्ञानेनाविरोध इत्याशङ्क्य तन्निराकरणाय  
पूर्वाधिकरणन्यायातिदेशः क्लियते । इतरस्याऽपि पुण्यस्य कर्मस्य  
एवमघवदसंश्लेषो विनाशस्य ज्ञानवतो भवतः । कुतः, तस्याऽपि  
स्वफलहेतुत्वेन ज्ञानफलप्रतिबन्धित्वप्रसङ्गात् । 'उभे उ वैवैव  
एतेन तरति' इत्यादिश्रुतिषु दुष्कृतवत्सु कृतस्याऽपि प्रपा-  
श्रव्यपदेशात् अकर्त्तात्मबोधनिमित्तस्य च कर्मस्यस्य सुकृत-  
दुष्कृतयोस्तुल्यत्वात् 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणि' इति चाविशेष-  
श्रुतेः । यत्रापि केवल एव पापशब्दः पश्यते तत्रापि तेनैव  
पुण्यमप्याकलितमिति द्रष्टव्यं, ज्ञानापेक्षया निरुद्धफलत्वात् ।  
अस्ति च श्रुतौ पुण्येऽपि पापशब्दः 'नेमं सेतुमहोरात्रे तरतः'  
इत्यत्र सह दुष्कृतेन सुकृतमप्यनक्रम्य सर्वे पापानोऽतो निवर्तन्त  
इत्यविशेषणैव प्रकृतेषु पापशब्दप्रयोगात् । पाते त्विति । तुश-  
ब्दोऽवधारणार्थः । एवं धर्माधर्मयोर्बन्धहेत्वाविद्यासामर्थ्यादशेष-  
विनाशमिद्धेरवश्यम्भाविनी विदूषः शरीरपाते मुक्कित्यव-  
धारयति ॥

क्षीयते न वेति पूर्ववत् सन्देहे ज्ञानं न पुण्यप्राप्तकं शास्त्रीयत्वात्  
पुण्यवदित्यधिकाशङ्कामुक्तातिदेशं याचते । धर्मस्येत्यादिना । ज्ञानं  
पुण्यप्राप्तकं तन्मूलाविद्याघातित्वादिति न्यायोपेतागमबाधितं अन-  
मानमिति भावः । ननु क्षीयन्ते चेत्यविशेषश्रुतिः पापविषया सर्व-  
पापानं तरति इति विशेषश्रुतेरित्यत आह । यत्रापि केवल इति ।  
पापपुण्यस्य पराधिकरणस्यैव फलमाह । पाते त्विति ॥

अनारब्धकार्ये एव तु पूव तद्वधेः ॥१५॥

पूर्वधारिधकरणयोर्ज्ञाननिमित्तः सुकृतदुष्कृतयोर्विनाशो-  
ऽवधारितः, च किमविशेषेणारब्धकार्ययोरनारब्धकार्ययोश्च भव-  
त्युत विशेषेणानारब्धकार्ययोरवेति विश्वासते । तत्र 'उभे उ द्वैष  
एतेन तरति' इत्येवमादिश्रुतिष्वंविशेषश्रवणादविशेषेणैव च  
इत्येवं प्राप्ते प्रत्याह । अनारब्धकार्ये एव त्विति । अप्रवृत्ते फले  
एव पूर्वं जन्मान्तरसञ्चिते अस्मिन्नपि च जन्मनि प्राक् ज्ञानो-  
त्पत्तेः सञ्चिते सुकृतदुष्कृते ज्ञानाधिगमात् शोयते नत्वा-  
रब्धकार्ये सामिभुक्तफले चाभ्यामेतत् ब्रह्मज्ञानाद्यतमं जन्म नि-  
मित्तं । कुत एतत्, 'तच्च तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्यं' इति  
शरीरपातावधिकरणात् चेमप्राप्तेः, इतरथा हि ज्ञानाद-  
शेषकर्मक्षये सति स्थितिहेत्वभावात् ज्ञानप्राप्त्यनन्तरमेव  
चेममश्रुवीत तत्र शरीरपातप्रतीक्षां नाचक्षीत । ननु वस्तु  
बलेनैवायमकर्मात्मबोधः कर्माणि क्षपयन् कथं कानिचित्  
क्षपयेत् कानिचिच्छोपेक्षेत, न हि समानेऽग्निबीजमग्नौ केषा-  
ञ्चिद्बीजशक्तिः शोयते केषाञ्चिन्न शोयते इति शक्यमङ्गीकर्तु-

अनारब्धकार्ये एव तु । उक्तकर्मक्षयं विषयोल्लख क्षीयन्ते चेत्-  
विशेषश्रुतेस्तस्य तावदेव चिरमिति श्रुतेश्च संशयमाह । पूर्वधा-  
रिति । जीवन्मुक्तसिद्धिस्तत्सिद्धिश्चेत्युभयत्र फलं, पूर्वमिद्वानन्या-  
येन पूर्वपक्षप्राप्तौ उक्तोत्तरगतः कर्मक्षयः प्रारब्धान्धकर्मविषयेत्यप-  
वादं सिद्धान्तयति । एवमिति । सामिश्रब्दोऽर्द्धवाचकः, प्रारब्धा-  
द्यावन्न विमुच्यते तावानेव विकल्पः, तन्मोक्षे ब्रह्म सम्पद्यत इति श्रु-  
त्यर्थः । देहपातावधिनिर्वात् तन्मविदां यावत्तत्त्वादीनां देहधारण-

मिति । उच्यते, न तावदनाश्रित्यारम्भकार्यं कर्माद्यं ज्ञानो-  
त्पत्तिरूपपद्यते, आश्रिते च तस्मिन् कुलाक्षयकवत् प्रवृत्तवेम-  
द्याऽन्तराक्षे प्रतिबन्धावस्थावाङ्मवति वेगव्यप्रतिपादनं, अक-  
र्षात्मबोधोऽपि हि मिथ्याज्ञानबाधनेन कर्माण्युच्छिनत्ति,  
बाधितमपि मिथ्याज्ञानं दिव्यत्रादिज्ञानवत् संस्कारवृत्तात्  
कश्चित्कालमनवर्तत इव । अपि च नैवात्र विवक्षितं ब्रह्मविदः  
कश्चित्कालं शरीरं धियते न धियत इति । कथं ह्येकस्य स-  
हृदयप्रत्ययं ब्रह्मवेदनं देहधारणस्यापरेण प्रतिषेपुं शक्येत ।  
श्रुतिस्मृतिषु च स्थितप्रज्ञसत्त्वगुणिर्देशेनैतदेव निरूप्यते । त-  
स्मादनारम्भकार्ययोरेव सुकृतदुष्कृतयोर्विद्यामामर्श्यात् उच्य इति  
निर्णयः ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥

पुण्यस्याप्यशेषविनाशयोरघन्यायोऽतिदिष्टः, सोऽतिदेशः स-  
र्वपुण्यविषय इत्याशङ्क्य प्रतिवक्ति, अग्निहोत्रादि इति । तु-  
शब्द आशङ्कामपनुदति । यन्नित्यं कर्म वैदिकमग्निहोत्रादि

श्रुतिस्मृतिनिष्ठा च प्रारम्भकर्मसत्त्वज्ञानं प्रति हेतुत्वेनोपजीवत्याच  
प्राबल्यासिद्धेस्तत्रातिवर्जं तत्त्वज्ञानं तत्सिद्ध्यर्थं अविद्यां विद्योपश्रयस्थं  
विद्याबाधकार्यविद्यां नाशयतीत्याह । उच्यते न तावदिति । विद्यो-  
पश्रयस्थोऽयं इव तत्संस्कारः । मिथ्यान् प्रति जीवन्मुक्तां स्थानुभ-  
वाह । अपि च नैवेति ।

अग्निहोत्रादि तु । नित्यं नैमित्तिकं कर्म ज्ञानात् गच्छति न वेति  
सन्देहे उभे पुण्यघाते तरति इत्यविद्योपश्रयतेनंश्रयवीत्याशङ्कितरस्याऽ-  
प्राबल्यात्तादेवस्य निवृत्त्यातिरिक्तत्वात्पुण्यविषयत्वेनाश्रयबाधं वि-

तत्तत्कार्यायैव भवति ज्ञानस्य यत्कार्यन्तदेवाख्य कार्यमित्यर्थः ।  
 सुतः, 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन  
 दानेन' इत्यादिदर्शनात् । ननु ज्ञानकर्मणोर्विस्मरणकार्यत्वात्  
 कार्यैकत्वानुपपत्तिः । नैष दोषः, अवरमरणकार्थयोरपि दधि-  
 विषयोर्गुणमन्त्रसंयुक्तयोस्तृप्तिपुष्टिकार्यदर्शनात्, तदत् कर्मणो-  
 ऽपि ज्ञानसंयुक्तस्य मोक्षकार्यत्वोपपत्तेः । नन्वनारभ्यो मोक्षः  
 कथमस्य कर्मकार्यत्वमुच्यते । नैष दोषः, आरादुपकारकत्वात्  
 कर्मणः । ज्ञानस्यैव हि प्रापकं सत्कर्म प्रणाद्या मोक्षकारणमि-  
 त्युपचर्यते । अत एव चातिक्रान्तविषयमेतत् कार्यैकत्वाभिधानं ।  
 न हि ब्रह्मविद् आगाम्यग्निहोत्रादि सम्भवति, अनियोज्य-  
 ब्रह्मात्मत्वप्रतिपत्तेः शास्त्रस्याविषयत्वात् । सगुणासु तु विद्यासु  
 कर्तृत्वानतिवृत्तेः सम्भवत्यागाम्यग्निहोत्रादि । तस्याऽपि निर-  
 भिसम्भिनः कार्यान्तराभावात् वेदविद्यासङ्गत्युपपत्तिः । किं-  
 विषयं पुनरिदमद्येपिनाशः चनं किंविषयं वा वेदत्रिनियोग-  
 वचनमेकेषां शास्त्रिणां 'तस्य पुत्रा दायमुपर्यान्ति सुहृदः साधु-  
 हृत्यां द्विषन्तः पापहृत्याम्' इत्यत उत्तरं पठति ॥

ज्ञानयति । मुख्यत्वादिना । अत्र पूर्वपक्षे ज्ञानार्थं निव्याद्यनुष्ठाना-  
 सिद्धिः पञ्चज्ञानन्यायात्, सिद्धान्ते तु ज्ञानोत्पत्त्यर्थत्वात् तस्मि-  
 ङ्घ्निरिति विधेकः । अत्र भाष्ये ज्ञानकर्मणोः साक्षादेककार्यत्वं परमते-  
 नोक्त्वा साक्षात्पारम्पर्याभ्यां मोक्षहेतुत्वं स्वमतमुक्तमिति मन्तव्यम् ।  
 अत एवेति ज्ञानादुद्धे कर्माभावात् पूर्वकर्मविषयमित्यर्थः । नि-  
 श्चयविद्यायां कर्मसाहित्यं दृष्टिं प्रति भोजनस्य जाड्येनेव दर्शितं,  
 सख्यति सगुणविद्यापरत्वेन सूत्रस्याप्तस्यमाह । सगुणास्त्विति । उत्तर-  
 सूत्रार्थं गृह्णाति । किमित्यादिना ॥

अतोऽन्याऽपि ह्येकेषामुभयोः ॥ १७ ॥

अतोऽग्निहोत्रादेर्नित्यात् कर्मणोऽन्यापि ह्यस्ति साधुहत्वा  
या फलमभिसन्धाय क्रियते, तस्या एष विनियोग उक्तः एकेषां  
ब्राह्मिणां 'सुहृदः साधुहत्वामुपयन्ति' इति । तस्या एव चेद-  
मघवदद्येषविनाशनिरूपणम्, इतरस्याप्येवमसंज्ञेषः इति । तथा  
एवंजातीयकस्य काम्यस्य कर्मणो विद्यां प्रत्यनुपकारकत्वे स-  
म्प्रतिपत्तिरुभयोरपि जैमिनिवादेरायणयोराचार्ययोः ॥

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥

सुसमधिगतमेतदनकाराधिकरणे नित्यमग्निहोत्रादिकं कर्म  
मुमुक्षुणा मोक्षप्रयोजनाद्देशेन कृतमुपात्तदुरितक्षयहेतुत्वदा-  
रेण सत्त्वशुद्धिकारणतां प्रतिपद्यमानं मोक्षप्रयोजनब्रह्माधि-  
गमनिमित्तत्वेन ब्रह्मविद्यया सहैककार्यं भवति इति । तथा-  
ऽग्निहोत्रादि कर्माङ्गव्यपाश्रयविद्यासंयुक्तं केवलमस्ति । 'य एवं  
विदान् यजति य एवं विदान् जुहोति य एवं विदाश्चंसति य  
एवं विदानुद्गायति तस्मादेवंविदमेव ब्रह्माणं कुर्वति तेनाभौ  
कुरुतः यंसैतदेवं वेद यय न वेद' [छा०] इत्यादिवचनेभ्या  
विद्यासंयुक्तं केवलमप्यस्ति । तच्चेदं विचार्यते किं विद्यासंयुक्तमे-  
वाग्निहोत्रादिकं कर्म मुमुक्षोर्विद्याहेतुत्वेन तथा सहैककार्यत्वं  
प्रतिपद्यते न केवलं उत विद्यासंयुक्तं केवलमस्तिविशेषेति ।

यत्पारब्धादन्यत् काम्यं पुण्यं यापयत् तदेव विदत्सुशुद्धितोः स्वस-  
मानजातीयं कर्म जनयति स्वयच्च ज्ञानाद्भ्रष्टति इति भावः ।

यदेव विद्ययेति हि । उक्तनित्यादिकं विषयमुपजीव्य सजीवं संग्रह-  
मुक्त्वा पूर्वपद्यमाह । विद्यासंयुक्तमेवेति । अत्र पूर्वपक्षे कर्माङ्गोपास्ति-

कुतः संबन्धः, 'तमेतमात्मानं चञ्जेन विविदिषन्ति' इति यज्ञा-  
दीनामविशेषेणात्मवेदनाङ्गत्वेन श्रवणात्, विश्वासंयुक्तस्य चाग्नि-  
होत्रादेर्विशिष्टत्वावगमात् । 'किं तावत् प्राप्तं, विश्वासंयुक्तमेव  
कर्माग्निहोत्राद्यात्मविद्याशेषत्वं प्रतिपद्यते न विश्वाविहीनं वि-  
द्योपेतस्य विशिष्टत्वावगमात् विश्वाविहीनात्, 'यदहरेव जुहोति  
तदहः पुनर्मृत्युमपन्नयति एवंविद्वान्' इत्यादिश्रुतिभ्यः,

'बुद्ध्या युक्तो यथा पार्थ कर्मबन्धं प्रहास्यसि ।

दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगाद्भुजस्रयः ॥ [भ० गी०]

इत्यादिस्मृतिभ्यश्च । इत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते । यदेव विद्यधेति  
षि सत्यमेतत् विश्वासंयुक्तं कर्माग्निहोत्रादिकं विश्वाविहीनात्  
कर्मणोऽग्निहोत्रादेर्विशिष्टं विद्वानिव ब्राह्मणो विश्वाविहीनात्  
ब्राह्मणात्, तथापि नात्मजमनपेक्षं विद्यारहितं कर्माऽग्नि-  
होत्रादिकं, कस्मात् तमेतमात्मानं चञ्जेन विविदिषन्ति इत्य-  
चाविशेषेणाग्निहोत्रादेर्विद्याहेतुत्वेन श्रुत्यात् । ननु विश्वासंयु-  
क्तस्याऽग्निहोत्रादेर्विद्याविहीनात् विशिष्टत्वावगमात् विश्वावि-  
हीनमग्निहोत्राद्यात्मविद्याहेतुत्वेनानपेक्षमेवेति युक्तं । नैतदेवं,  
विद्यावशाच्चस्याग्निहोत्रादेर्विद्यानिमित्तेन सामर्थ्यातिशयेन यो-  
नादात्मज्ञानं प्रति कश्चित् कारणात्मातिशयो भविष्यति न तथा

हीनकर्मणो ज्ञानार्थत्वासिद्धिः, सिद्धान्तो तत्सिद्धिरिति भेदः । भवन्तु  
विद्याविशिष्टस्य कर्मणो ज्ञानं प्रति शीघ्रकारित्वात्स्यः कश्चिदतिशयो  
विद्यासामर्थ्यात् । नैतावता कीदृशस्य वैशर्क्यं विविदिषाश्रुतिविरोधात् ।

\* किं तावदित्यादि विशिष्टत्वावगमादित्यक्तं बुद्धिनादर्शयुक्तस्योपेक्षमनितम् । \*

विद्याविहीनस्येति युक्तं कल्पयितुं, न तु 'यज्ञेन विविदिषन्ति' इत्यविशेषेणात्मज्ञानाङ्गत्वेन श्रुत्याग्निहोत्रादेरनङ्गत्वं शक्यमभ्युपगन्तुं । तथा हि श्रुतिः 'यदेवं विद्यया करोति अद्भ्योपनिषदा तदेव वीर्यवत्तरं भवति' इति विद्यासंयुक्तस्य कर्मणोऽग्निहोत्रादेर्वीर्यवत्तरत्वाभिधानेन स्वकार्ये प्रति कश्चिदतिशयं ब्रुवाणा विद्याविहीनस्य तस्मैव तत्प्रयोजनं प्रति वीर्यवत्त्वं दर्शयति । कर्मणस्य वीर्यवत्त्वं तत् यत् मप्रयोजनसाधनमहत्त्वं । तस्मात् विद्यासंयुक्तं नित्यमग्निहोत्रादि विद्याविहीनहोत्राभ्यमपि मुमुक्षुणा मोक्षप्रयोजनोद्देशेन इह जन्मानि जन्मान्तरे च प्राक् ज्ञानोत्पत्तेः कृतं यत् तत् यथासामर्थ्ये ब्रह्माधिगमप्रतिबन्धकारणोपात्तदुरितक्षयहेतुद्वारेण ब्रह्माधिगमकारणत्वं प्रतिपद्यमानं श्रवणमननश्रद्धाध्यानतात्पर्याद्यन्तरङ्गकारणापेक्षं ब्रह्मविद्यया सहैककार्यं भवतीति स्थितं ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्यद्यते ॥ १८ ॥

अनारब्धकार्ययोः पुण्यपापयोर्विद्यासामर्थ्यात् क्षय उक्तः, इतरे त्वारब्धकार्ये पुण्यपापे उपभोगेन क्षपयित्वा ब्रह्म सम्य-

न च तत्र श्रुतौ यथादिशब्दानां विद्योपेतकर्मपरतया सङ्कोचो दुःखः । हि सतः । 'यदेवं विद्यया' इति श्रुतिः केवलस्यापि वीर्यवत्त्वं जमयति इति सिद्धान्तप्रशङ्काः ।

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्यद्यते । तत्त्वविदस्य विषयः, स हिं प्रारब्धक्षयानन्तरं संसरत्यत नैति निमित्तभावाभावाभ्यां संशये सिद्धान्तमुपक्रमते । अनारब्धेति । अनारब्धकर्मस्य क्षयोक्त्यादारब्धस्य क्षयं क्षय-



द्यते; 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्ष्ये अथ सम्यक्त्ये' इति 'जह्यैव सन्नं ब्रह्माप्येति' इति चैवमादिश्रुतिभ्यः । ननु सत्यपि सम्यग्दर्शने यथा प्राग्देहपाताद्देहदर्शनं द्विचन्द्रदर्शनन्यायेनानुवृत्तमेवं पश्चादप्यनुवर्तेत । न, निमित्ताभावात् । उपभोगशेषपणं हि तत्रानुवृत्तिनिमित्तं, न च तादृशमत्र किञ्चिदस्ति । नन्वपरः कर्माश्रयोऽभिनवमुपभोगमारभ्यते । न, तस्य दग्धबीजत्वात् । मिथ्याज्ञानावृष्टम् हि कर्मान्तरं देहपाते उपभोगान्तरमारभते, तच्च मिथ्याज्ञानं 'सम्यग्ज्ञानेन दग्धमित्यतः साधेतदारब्धकार्यक्षये विदुषः कैवल्यमवश्यम्भावीति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पदकृतौ चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ \* ॥

इत्याकाङ्क्षायामस्योत्थानात् सकृतिः । पूर्वपक्षे विदेहकैवल्यासिद्धिः सिद्धान्तं तात्पर्यमिति भेदः । देहपातोत्तरमपि तत्पूर्वात् संसरति संसारयोग्यत्वात् यथा देहप्लतात् पूर्वमित्यनारब्धाधिकरणदृष्टान्तेन पूर्वपक्षमाह । नन्विति । भोगनिमित्तकर्माभावाद्धैत्वसिद्धिः । यत्तु सञ्चितं कर्मान्तरं तन्न निमित्तं फलस्य, दग्धमूलत्वात् । अविद्यादयो हि क्लेशाः कर्मवस्तुफलस्य च मूलं । तदुक्तं योगशास्त्रे 'क्लेशमूलः कर्माश्रयः सति मूले तद्विपाकः' इति तच्च, मूलं ज्ञानाग्निना दग्धमिति कुतः पुनः संसारः तस्माद्देहपाते कैवल्यमिति सिद्धम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पादकृतौ भाष्यरत्नप्रभाषां चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ३१ ॥

ॐ परमात्मने नमः ।

वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥

अथापरासु विद्यासु फलप्राप्तये देवयानं पन्थानमवतार-  
यिष्यन् प्रथमं तावत् यथाशास्त्रमुक्त्वात्तिक्रममाचष्टे, समा-  
ना हि विद्वद्विदुषोरुक्त्वात्तिक्रममवाचष्टे, अस्ति प्रायण-  
विषया श्रुतिः 'अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाङ्मनसि सम्यक्षते  
मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायां' इति । कि-  
मिह वाच एव वृत्तिमत्या मनसि सम्यक्षिरच्यते, उत वाग्-  
वृत्तेरिति विषयः । तत्र वागेव तावन्मनसि सम्यक्षत इति  
प्राप्तं, तथा हि श्रुतिरनुगृह्यता भवति, इतरथा लक्षणा  
स्यात्, श्रुतिवक्षणादिप्रये च श्रुतिर्न्याय्या न लक्षणा, तस्माद्वाच

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

वाङ्मनसि दर्शनात् शब्दाच्च । ज्ञानफलान्तरनन्तरमुपासनफलं  
ब्रह्मलोकस्य वक्तव्यं तच्चार्चरादिमार्गप्राप्यं, मार्गप्राप्तिसोत्क्रान्ति-  
साध्या, तस्माद्गुणान्तिफलान्तिप्रोत्क्रान्तिपादस्यान्यथायमङ्गतिः । युक्तं  
चास्य पूर्वपादानन्तरं ज्ञानफलान्तरनन्तरं वक्तव्योपासकान्तिप्रोत्क्रान्ति-  
इत्याह । अथेति । ज्ञानिन इवोपासकस्याप्युत्क्रान्तिर्भवति च ।  
समानेति । विद्वानुपासकः, तस्यानुपासकवदुत्क्रान्तिरस्ति, अथवा-  
दिति वक्ष्यत इत्यर्थः । प्रयतो नियमावस्थित्यर्थः । वाक्पदस्य करणभाव-

एवायं मनसि मविलय इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, वाग्दृष्टिमनसि  
 स्युद्यत इति । कथं वाग्दृष्टिरिति व्याख्यायते, यावता वाङ्मन-  
 सीत्येवमाचार्यः पठति । सत्यमेतत्, पठिष्यति तु परस्मात् 'अवि-  
 भागे वचनात्' [वि०सू०।७।१।१६] इति । तस्मादत्र दृष्ट्युपपन्नम-  
 भावं विवक्षितमिति गम्यते । तत्त्वप्रलयविवक्षायां सर्वत्रैवावि-  
 भागसाक्षात् किं परत्रैव विभ्रंश्यादविभाग इति । तस्मादत्र  
 दृष्ट्युपसंहारविवक्षायां वाग्दृष्टिः पूर्वमुपसंहर्यते, मनोदृष्टा-  
 ववस्थितायामित्यर्थः । कस्मात् दर्शनात्, दृश्यते हि वाग्-  
 दृष्टेः पूर्वमुपसंहारो मनोदृष्टौ विद्यमानायां न तु वाच  
 एव दृष्टिमत्या मनस्युपसंहारः केनचिदपि द्रष्टुं शक्यते ।  
 ननु श्रुतिसामर्थ्याद्वाच एवायं मनस्यप्ययो युक्त इत्युक्तं । नेत्याह,  
 अतत्प्रकृतित्वात् । यस्य हि यत् उत्पत्तिस्तस्य तत्र लयो न्यायो  
 मृदीव शरावस्थ । न च मनसो वागुत्पद्यत इति किञ्च  
 प्रमाणमस्ति । दृष्ट्युद्भवाभिभवौ त्वप्रकृतिसमाश्रयावपि दृ-  
 श्येते । पार्थिवेभ्यो हीन्वृग्भ्यस्तैजसस्याग्नेर्दृष्टिरुद्भवति अप्सु

उत्पत्तिर्भावात्कर्मतद्द्रव्योत्पत्त्यभावात् संशयः, पूर्वपक्षे करणानां स्वरूप-  
 कथात् अतमात्रस्य मुक्तिः, सिद्धान्ते तु संसारसिद्धिः । अनुपादाने  
 मनसि वाचस्तत्त्वलययोगेन व्यापारमात्रोपपन्नमादिति विवेकः । सूत्रे-  
 दृष्टिपदाध्याहारः कथमिति शक्यते । कथमिति । उत्तरत्र हि सूत्रकृत  
 तत्त्वविद इन्द्रियाणां स्वरूपलयं वक्ष्यति तद्गणादिहाध्याहार उचितः  
 अत्रस्याऽपि इन्द्रियलयसाम्ये वक्ष्यमाणविशेषोक्तयोगादिति समा-  
 ध्यर्थः । प्रकृतावेव विचारलय इति न्यायविरुद्धार्थं श्रुतिरपि न ब्रूते  
 इति सिद्धान्तयति । अतत्प्रकृतित्वादिति । न्यायस्य निरवकाशत्व-

चोपशान्ति । कथं तर्ह्यस्मिन् पक्षे ब्रह्मो वाङ्मनसि सम्यद्यत इत्यत आह, ब्रह्माचेति । ब्रह्मोऽप्यस्मिन् पक्षेऽवकल्पते, वृत्ति-वृत्तिमतोरभेदोपचारादित्यर्थः ॥

अत एव च सर्वाण्यनु ॥ २ ॥

‘तस्मादुपशान्तेजाः पुनर्भवमिन्द्रियैर्मनसि सम्यद्यमानैः’ इत्यत्राविशेषेण सर्वेषामेवेन्द्रियाणां मनसि सम्यत्तिः श्रूयते, तत्राप्यत एव वाच इव चक्षुरादीनामपि सवृत्तिके मनस्यवस्थिते वृत्तिलोपदर्शनात् तत्त्वप्रलयासम्भवाद्ब्रह्मोपपत्तेश्च वृत्तिद्वारेणैव सर्वाणोन्द्रियाणि मनोऽनुवर्तन्ते । सर्वेषां करणानां मनस्युपसंहाराविशेषे मति वाचः पृथक्यहणं वाङ्मनसि सम्यद्यत इत्युदाहरणानुरोधेन ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥

समधिगतमेतत् ‘वाङ्मनसि सम्यद्यते’ इत्यत्र वृत्तिमन्यत्तिविवक्षेति । अथ यदुत्तरं वाक्यं, ‘मनः प्राणः’ इति किम-

द्वितीयत्वं शब्दस्य वृत्तिर्वागिति व्युत्पत्त्याऽनन्तराया वा सावकाशत्वमिति द्योतयितुं शब्दाच्चेत्युक्तम् ॥

वाच्यत्वं न्यायं चक्षुरादिष्वितिदिशति, अत एवेति । उपशान्ते देहोऽप्यस्तस्मादुत्पन्नमादृष्टं पुनर्भवं प्रतिपद्यत इति अन्वयः । इन्द्रियशब्दस्य अतिक्रमस्य वृत्तिपरतयोपपत्तेः सर्वेन्द्रियवृत्तिक्रयश्चैदिवृत्तार्हं वाङ्मनसि इति पृथक् सूत्रं किमर्थमित्यत आह । सर्वेषां करणानामिति ।

तन्मनः प्राण उत्तरात् । वाक्यसमासार्थकमावाधिकारकमनः श्रुति-

चापि वृत्तिसम्यक्त्तिरेव विवक्षिता एत वृत्तिसम्यक्त्तिरिति  
विचिकित्सायां वृत्तिसम्यक्त्तिरेवाचेति प्राप्तं, श्रुत्यनुग्रहात्  
तत्प्रकृतित्वोपपत्तेश्च । तथा हि 'अन्नमयं हि बोध्य मन आपो-  
मयः प्राण इत्यन्नयोनि मन आमनन्ति अन्नयोनिश्च प्राण-  
मापद्यान्नरुद्रजन्त' इति श्रुतिः । अतश्च यस्मिन् प्राणे प्र-  
लीयते अन्नमेव तदस्य प्रलीयते अन्नं हि मन आपश्च प्राणः  
प्रकृतिविकाराभेदादित्येवं प्राप्ते भूमः । तदप्यात्मगृहीतवा-  
च्छास्त्रियवृत्ति मनो वृत्तिदारेणैव प्राणे प्रलीयत इत्युत्तराद्  
वाक्यादवगम्यं । तथा हि सुषुप्तासुमोक्षे प्राणवृत्तौ परि-  
त्यन्दात्मिकायामवस्थितायां मनोवृत्तीनामुपशमा दृश्यते ।  
न च मनसः स्वरूपाय्ययः प्राणे 'सम्भवति, अतत्प्रकृतित्वात् ।  
ननु दर्शितं मनसः प्राणप्रकृतित्वं । नैतत् सारं, नहोद्दृष्टेन  
प्रणालिकेन तत्प्रकृतित्वेन मनः प्राणे सम्यक्तुमर्हति । एवमपि  
ह्यस्त्रे मनः सम्यक्षत अस्य चाश्रं अस्त्रेव च प्राणः । न ह्येतस्मि-  
न्पि पक्षे प्राणभावपरिणताभ्यांऽङ्गो मनो जायत इति कि-  
ञ्चन प्रमाणमस्ति । तस्मान्न मनसः प्राणे स्वरूपाय्ययः । वृ-

न्यायाभ्यां संशयपूर्वं प्रबलन्यायविरोधादागति श्रुतेर्बाधः कृतः, इह  
त्वधात्मकप्राणस्य अद्वीतकमनःप्रकृतित्वेन प्रकृता विकारणय इति न्या-  
यानुग्रहात् मननश्रुतिर्बाध्यति पूर्वपक्षफलं पूर्ववत्, सिद्धान्तस्त्वब-  
न्धेनः प्रकृतिविकृतिभावेऽपि न तद्विकारयोः प्राणमनसोक्तद्वौवा  
हिमघटयोरेपि तद्भावप्रसङ्गादतो न्यायविरोधात् पूर्ववत् श्रुतिर्बा-  
ध्यति विवेकः । आत्मगृहीता बाह्येन्द्रियवृत्तयो येन तत्तथा लीनेन्द्रिय-  
वृत्तिकं मनोऽपि वृत्तिलयेनैव प्राणो जायत इत्यर्थः । एवमपीति । अ-

त्यय्येऽपि शब्देऽवकल्पते वृत्तिवृत्तिमतोरभेदोपचारादिति दर्शितं ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥

स्थितमेतद्यस्य यतो नोत्पत्तिसस्य तस्मिन् वृत्तिसस्यो न स्वरूपस्य इति, इदमिदानीं प्राणस्तेजसोव्यञ्च चिन्त्यते, किं यथाश्रुति प्राणस्य तेजस्येव वृत्त्युपसंहारः किं वा देहेन्द्रिय-पञ्चराध्यक्षे जीवे इति । तत्र श्रुतेरनतिशङ्क्यत्वात् प्राणस्य तेजस्येव सम्यत्तिः स्यात् अश्रुतकल्पनाया अन्याय्यत्वादित्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते, सोऽध्यक्ष इति । स प्रकृतः प्राणोऽध्यक्षेऽविद्याकर्म-पूर्वप्रज्ञोपाधिके विज्ञानात्मन्यवतिष्ठते तत्प्रधाना प्राणवृत्ति-र्भवति इत्यर्थः । कुतः तदुपगमादिभ्यः । एवमेवममात्मान-मन्तकाले सर्वे प्राणा अभिममायन्ति यत्रैतदृद्धोच्छ्रामो भवति इति हि श्रुत्यन्तरमध्यक्षोपगामिनः सर्वान् प्राणानविशेषेण दर्शयति । विशेषेण च 'तमुत्कामन्तं प्राणोऽनुत्कामति' इति पञ्च-

कस्याविकारत्वपक्षेऽपि इत्यर्थः । तुमादिति प्राणस्य साक्षात्मानः प्रकृतिकत्वाभावात्मानःशब्दो वृत्ति लक्षयतीत्यर्थः ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः । उक्तन्यायसिद्धे प्राणस्याऽपि वृत्तिसस्यसु-जीव्य 'प्राणस्तेजसि' इति श्रुतेरुपगमादिश्रुतेषु संशयमुक्त्वा जीवे लयं विनापि उपगमादिसम्भव इति पूर्वपक्षयति । स्थितमित्यादिना । अत्र तेजःशब्दस्य मुख्यत्वं, सिद्धान्ते तु भूतोपहितजीवपक्षकल्पमिति मत्वा-सूत्रं योजयति । स प्रकृत इत्यादिना । ज्ञानकर्मवासनोपाधिक इत्यर्थः । तं ज्ञावं प्रति प्राणानामुपगमनामुपगमनावस्थानश्रुतिभ्य इति हेत्यर्थः । यथा यात्रेच्छावन्तं राजानं भूत्या उपगच्छन्त्येवमेव परलोकं जिग-

दृष्टेः प्राणस्यान्वयानुनामितां दर्शयति, तदनुवृत्तितां चेतरेषां प्राणमनूत्कामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्कामन्ति इति । 'सविज्ञानो भवति' इति चाध्यक्षस्थानविज्ञानवत्त्वप्रदर्शनेन तस्मिन् अपीतकरणयामस्य प्राणस्यावस्थानं गमयति । ननु 'प्राणस्तेजसि' इति श्रूयते कथं प्राणाऽध्यक्ष इत्यधिकावापः क्रियते । नैष दोषः । अध्यक्षप्रधानत्वादुत्कमणादिव्यवहारस्य श्रुत्यन्तरगतस्यापि च विशेषस्यापेक्षणीयत्वात् । कथं तर्हि प्राणस्तेजसि इति श्रुतिरित्यत आह ॥

\*भूतेष्वतः श्रुतेः ॥ ५ ॥

स प्राणमंयुक्तोऽध्यक्षः तेजःसहचरितेषु भूतेषु देहबीजभूतेषु सुप्तेष्ववतिष्ठते इत्यवगन्तव्यं 'प्राणस्तेजसि' इत्यतः श्रुतेः । ननु चेयं श्रुतिः प्राणस्य तेजसि स्थितिं दर्शयति न प्राणमंयुक्तस्या-

मिधुं जीवं सर्वे प्राणा आभिमन्त्रेणायान्तीत्युपगमः श्रुतः, तमुत्कान्तमित्यनुगमनं श्रुतं । जीवं प्राणावस्थानश्रुतिमाह । सविज्ञान इति । जीवस्य प्राप्त्यफलावगमाय हि विज्ञानसाहित्यश्रुत्या मुख्यप्राणसहितकरणानां जीवे स्थितिर्भातीत्यर्थः । यद्यपि प्राणस्य तेजस्यव्यवधानेन जयः श्रुतस्तथाप्युभयश्रुत्यनुगुणाय प्राणा जीवे लीयते, जीवद्वारा च तदुपाधिषु तेजसादिभूतेषु इति श्रुत्यर्थः । स्फुटोक्तकार्यसूत्रं गृह्णाति । कथं तर्हि इति । न च जयं विनापि जीवं प्रत्युपगमादिसम्भवात् तेजःश्रुतिर्मुक्त्याऽस्त्विति वाच्यं, जीवं प्रत्यागत्य प्राणस्य निर्वापारत्वेन स्थितेरेवात्र जयत्वादिति भावः ॥

भूतेषु । जीवस्थितिः किंबलाहास्यायत इत्याशङ्क्य 'सोऽध्यक्षे' [वे० सू० ४।२।४] इति सूत्रोदाहृतश्रुतिबलादित्याह । नन्वित्यादिना ।

ध्वस्तस्य । नैष दोषः । योऽप्यत्र इत्यध्यक्ष्यात्तराल उपपन्न-  
तत्वात् । योऽपि हि शुभ्राक्षयुरां गत्वा मधुरावाः पाटलि-  
पुत्रं व्रजति योऽपि शुभ्रात् पाटलिपुत्रं यातीति व्रज्यते वदितुं ।  
तस्मात् प्राणस्तेजसि इति प्राणमंयुक्त्वाऽध्यक्ष्येवैतर्जःसं-  
चरितेषु भूतेष्ववस्थानं । कथं तेजःसंचरितेषु भूतेष्वित्युच्यते ।  
यावत्कमेव तेजः श्रूयते प्राणस्तेजसि इत्यत आह ॥

नैकस्मिन् दर्शयतो हि ॥ ६ ॥

नैकस्मिन्नेव तेजसि शरीरान्तरप्रेषावेत्यायां जीवोऽवति-  
ष्ठते कार्यस्य शरीरस्थानेकात्मकत्वदर्शनात् । दर्शयतश्चैतमर्थं  
प्रश्नप्रतिवचने 'आपः पुरुषवचसः' इति । तद्वाक्यात् 'आत्मकं-  
त्वात् भूयस्त्वात्' इत्यत्र [वे०सू०] । अतिस्मृतौ चैतमर्थं दर्शयतः ।  
श्रुतिः 'पृथिवीमय आपोमयो वायुमय आकाशमयस्तेजोमयः'  
इत्याद्या । स्मृतिरपि-

'अथैवा मात्रा विनाशिन्यो दशार्धानां नु याः स्मृताः ।

ताभिः सार्धमिदं सर्वं मन्वाद्यनुपूर्वशः' ॥ [मनु०१।१०]

इत्याद्या । ननु योपमं हतेषु वागादिषु करणेषु शरीरान्तर-

प्राणस्य जीवद्वारा भूतप्राप्तिं दृष्टान्तमाह । योऽपि हीति । स्थूलदेहा  
रम्भाय पक्षीकृतभूतान्वावश्यकानिति रं ह्यधिकस्थे वास्थानं ।

शब्दः सूक्ष्माः, मीयन्त इति मात्राः परिच्छिन्नाः, प्राज्ञोच्चादि  
नाशिन्यः, दशार्धानां पक्ष्याणां भूतानां सूक्ष्मभागा इति यावत् ।  
जीवस्य भूतान्प्रयत्नं कर्माश्रयत्वश्रुतिविद्वद्भूमिवाप्यस्य कर्मनिमित्त-  
त्वेनाश्रयः, भूतानि तु देहोपादानत्वेनेकभयमविद्वद्भूमिवाह । ननु  
प्रेक्षादिना । ता याश्चवक्ष्यामिभूमिः यन्वीवाधारमृचुसत्त्वमिति



प्रेषावेक्षायां 'कायन्तदा पुरुषो भवति' इत्युपक्रम्य अत्यन्तरं कर्माश्रयतां निरूपयति 'तौ ह यदूचतुः कर्म हैव तदूचतुः अथ ह यत् प्रशंसंतुः कर्म हैव तत् प्रशंसंतुः' इति । तत्रोच्यते । तत्र कर्मप्रयुक्तस्य यद्वातिग्रहसंज्ञकस्थेन्द्रियविषयात्मकस्य बन्धनस्य प्रवृत्तिरिति कर्माश्रयतोक्ता, इह पुनर्भूतोपादानाद्देहान्तरोत्पत्तिरिति भूताश्रयत्वमुक्तम् । प्रशंसाशब्दादपि तत्र प्राधान्यमात्रं कर्मणः प्रदर्शितं नत्वाश्रयान्तरं निवारितं तस्मादविरोधः ॥

समाना चास्त्वुपक्रमादमृतत्वञ्चानुपोष्य ॥ ७ ॥

सैयमुत्क्रान्तिः किं विद्वदविदुषोः समाना किं वा विशेषवति इति । विज्ञयानानां विशेषवति इति तावत् शान्तं । भूताश्रयविशिष्टा ह्येषा पुनर्भवाय च भूतान्याश्रयन्ते, न च विदुषः पुनर्भवः सम्भवति, 'अमृतत्वं हि विद्वानभ्यश्रुते' इति श्रुतिः । तस्मादविदुष एवैषोत्क्रान्तिः । ननु विद्याप्रकरणे समाख्यानात् विदुष एवैषां भवेत् । न, स्थापाद्विद्वत् यथा-

श्रुतेर्षणं, एवं वास्तेन्द्रियाणां मनसि प्रथमं वृत्तियज्ञाभात् ततो मनोवृत्तेः प्राग्ने जयः प्राग्नेवृत्तेर्भूतोपहितजोवे जयः इत्युत्क्रान्तिव्यवस्था ॥

सा च सर्वप्राविष्टु तुल्येत्याह । समाना चानुपोष्य । पुरुषस्य प्रयतो वाप्यनसि इत्यविशेषश्रुतेर्विद्ययाऽमृतमश्रुत इति श्रुतस्य संशयमाह । सैयमिति । विज्ञयानानां सान्दहानानामिच्छयः । पूर्वपक्षे सगुणस्यैव विदसम्बन्धित्वमूत्क्रान्तेर्विशेषः साध्यते । ततोऽनुत्क्रान्तु

प्राप्तानुकीर्तनात् । यथाहि 'यन्नैतत्पुत्रवः क्षणिति नाम चञ्चि-  
 श्रिवति नाम पिपासति नाम' इति च सर्वप्राणिसाधारक  
 एव स्नापादयोऽनुकीर्त्यन्ते, विद्याप्रकरणेऽपि प्रतिपिपाद-  
 यिषितवस्तुप्रतिपादानुगुण्येन, न तु विदुषो विशेषवन्तो  
 विधिक्यन्ते, एतन्मियमण्डूकान्निर्महात्रनगनैवानुकीर्यन्ते, यस्यां  
 परस्यां देवतायां पुरुषस्य प्रयतस्त्रैः सम्यद्यते स आत्मा  
 तत्त्वमसि इति प्रतिपादयितुं, प्रतिषिद्धा चैषा विदुषः ।  
 तस्मादविदुष एवैषेत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । समाना चैषोत्कान्तिः  
 वाङ्मनसि इत्याद्या विददविदुषोरासृत्युपक्रमात् भवितुमर्हति,  
 अविशेषश्रवणात् । अविद्वान् देहबीजभूतानि भूतसुखाण्या-  
 श्रित्य कर्मप्रयुक्तो देहयष्टणमनुभवितुं संसरति, विद्वांसु ज्ञान-  
 प्रकाशितं मांशं नाडोद्धारमाश्रयते तदेतदासृत्युपक्रमादित्यु-  
 क्रमम् । नन्वसृतत्वं विदुषा प्राप्तव्यं न च तद्देवान्तरायत्वं तत्र  
 कुतो भूताश्रयत्वं सृत्युपक्रमो वेति । अचोष्यते, अनुपेय्य चेदम्,  
 अदग्ध्वाऽत्यक्तमविद्यादीन् क्रैशान्ऽपरविद्यामामर्थ्यादापेक्षिक-

उपासको मुक्तिमश्रुत इति यत्नं, सिद्धान्ति तृत्कान्तो ब्रह्मलेखभाषोति  
 यत्नभेदः । पूर्वपक्षमाक्षिप्य समाश्रिते । ननु विद्येत्यादिना । विद्याया-  
 ऽसृतमिति अतिनिर्गुणविषया परा न तस्य प्राणा उक्तामन्तीति प्रति-  
 षेधोऽपि तद्विषयः । अतः समुच्चविदोऽप्यसृष्टैवोत्कान्तिरिति सिद्धान्त-  
 नयति । यवमिति । अतिमांशस्तस्योपक्रमोऽर्चिःप्राप्तिकतः प्राक्तना  
 उत्कान्तिकुत्सा तत उपासको मूर्द्धन्यानाडोद्धारोऽर्चिरादिमांशं प्रा-  
 प्रीति नान्ध इति विशेषः । यत्तु दक्षरोपासकस्यासृतत्वं ननु 'तयोर्द्धमा-  
 यत्सृतत्वमेति' इति तदापेक्षिकमेव न मुख्यं 'यं कामं कामयते सोऽसृ-

ममृतं प्रेष्यते, सम्भवति तत्र सृष्ट्युपक्रमो भूताश्रयत्वञ्च । न हि निराश्रयाणां प्राणानां गतिरुपपद्यते । तस्माद्दोषः ॥

तदापीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥

'तेजः परस्यां देवतायाम्' इत्यत्र प्रकरणसामर्थ्यात्, 'तद्यथा प्रकृतं तेजः साध्यत्वं सप्राणं सकरणग्रामं भूतान्तरसहितं प्रयतः पुंसः परस्यां देवतायां सम्पद्यते' इत्येतदुक्तं भवति । कीदृशी पुनरियं सम्पत्तिः स्यादिति चिन्थते । तत्रात्यन्तिक एव तावत् स्वरूपप्रविलय इति प्राप्तं, तत्प्रकृतित्वोपपत्तेः । सर्वस्य हि जनिमतो वस्तुजातस्य प्रकृतिः परा देवतेति प्रतिष्ठापितं, तस्मादात्यन्तिकीयमविभागापत्तिरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । तत्तज्ज-  
न्मादि भूतसूक्ष्मं श्रोत्रादिकरणाश्रयभूतमापीतेरासंसारमेवात्  
सम्यग्ज्ञाननिमित्तादवतिष्ठते ।

'योजिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिमः ।

स्त्राणुमन्येऽनुसंयन्ति यथाकर्म तथाश्रुतं' ॥ [भग०]

इत्यादि संसारव्यपदेशात् । अन्यथा हि सर्वः प्रायणसमय एवो-  
पाधिप्रत्यक्षमयादत्यन्तं ब्रह्म सम्पद्येत, तत्र विधिशास्त्रं चान-

सब्रह्मादेव समुत्पिठति' इति भोगश्रवणादित्याह । अत्रुपोष्य चेद-  
निति । उषदाह इति धातोर्दिदं रूपम् ॥

तदापीतेः । पूर्वोदाहृतोत्क्रान्तिवाक्यशेषं व्याख्याय किङ्गाश्रयपक्ष-  
भूतानां किमात्मनिको ब्रह्मवि जयः उतानात्मनिक इति, जयस्यो-  
भयथा दर्शनात् संशयमाह । कीदृशी पुनरियमिति । पूर्वत्रापेक्षिकं  
अमृतत्वमित्युक्तं तदयुक्तं इत्याक्षेपात् सङ्गतिः, पूर्वपक्षेऽमृतमात्रस्य

र्थकं स्यात्, विद्याब्राह्मणम् । मित्याज्ञाननिमित्तञ्च बन्धो न  
सम्यग्ज्ञानाद्भूते विस्मृतुमर्हति । तस्मात् तत्प्रकृतित्वेऽपि सुहृ-  
त्प्रसन्नयवत् बीजभावावशेषैर्वा सत्सम्पत्तिः ॥

सूक्ष्मं \*प्रमाणतश्च तयोपलभ्ये ॥ ९ ॥

तच्चेतरभूतमहितं तेजो जीवस्यास्माच्छरीरात् प्रवसत  
आश्रयभूतं स्वरूपतः परिमाणतश्च सूक्ष्मं भवितुमर्हति । तथा  
हि नाडीनिष्क्रमणश्रवणादिभ्योऽस्य मौक्त्यमुपलभ्यते । तत्र  
तनुत्वात् सञ्चारोपपत्तिः सूक्ष्मत्वात्प्रतीघातोपपत्तिः । अत  
एव च देहान्निर्गच्छन् पार्श्वसैनोपलभ्यते ॥

नोपमर्देनातः ॥ १० ॥

अत एव च सूक्ष्मत्वात्सास्य सूक्ष्मशरीरस्योपमर्देन दाहादि-  
निमित्तेनेतरत् सूक्ष्मशरीरमपसृजते ॥

अस्यैव चोपपत्तेरेष उच्यते ॥ ११ ॥

अस्यैव च सूक्ष्मशरीरस्यैव उच्यते अमेतस्मिन् जीवच्छरीरे  
मंस्यर्शेनोष्णमां विज्ञानन्ति । तथाहि मृतावस्थायामवस्थि-

मुक्तिरिति, सिद्धांते तु कर्मविद्याद्वन्द्ववजात् सावशेषकथयसिद्धि-  
रिति विवेकः ।

ननु सिद्धात्मकस्य तेजसः कथं सूक्ष्मतमनाडोदारा मतिः कुतो  
वा केनचिन्मूर्तेन प्रतिघातो नास्ति कुतो वा न दृश्यत इत्यत आ-  
सूक्ष्ममिति ।

प्रमाद्यसौदाम्याद्भूतिरनुद्भूतस्यर्शरूपवत्सास्यसास्यत्वादप्रतिघातानुप-  
पन्निरित्यर्थः ।

तेऽपि देहे विद्यमानेष्वपि च रूपादिषु देहगुणेषु नोभोपसृभ्यते  
 नोवदवक्त्राद्यामेव त्वपसृभ्यते इत्यत उपपद्यते प्रसिद्धशरीरव्य-  
 तिरिक्तव्यपामस एवैव उच्येति । तथा च श्रुतिः 'उच्य एव जी-  
 विष्यच्छीतो मरिच्यन्' इति ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥

'अमृतत्वज्ञानुपोष्य' इत्यतो विशेषणादात्यन्तिकेऽमृतत्वे गत्यु-  
 क्तान्त्यारभात्रोऽभ्युपगतः, तत्राऽपि केनचित्कारणेनोक्तात्मिमा-  
 ब्रह्म प्रतिषेधति 'अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम प्रा-  
 प्रकाम आत्मकामो न तस्य प्राणा उत्कामन्ति ब्रह्मैव सम्-  
 नश्नात्येति' इति । अतः परविद्याविषयात् प्रतिषेधात् न पर-  
 ब्रह्मविदो देहात् प्राणानामुक्तात्मिगति इति चेन्नेत्युच्यते ।  
 यतः शरीरादात्मन एव उत्कामन्तिप्रतिषेधः प्राणानां न  
 शरीरात्, कथमवगम्यते 'न तस्मात् प्राणा उत्कामन्ति  
 इति, शाखान्तरे पञ्चमीप्रयोगात् । सम्बन्धसामान्यविषया हि  
 षष्ठी शाखान्तरगतया पञ्चम्या सम्बन्धविशेषे व्यवस्थाप्यते । तस्मा-

भिक्षुसङ्घावे धोष्यलिङ्गज्ञानुमानमाह । अस्यैव चेति ।

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् । पूर्वमनुपोष्येतिपदेन दग्धाशेष-  
 शस्य निगुणज्ञानिन उत्काम्याद्यभावः सूचितस्तस्यावाप्तिय समा-  
 धानाद्यवहितेनास्य सकृतिरित्याह । अमृतत्वं चेति । सकामस्य संसा-  
 रोक्त्यनन्तरं निष्कामस्य मुक्तिप्रशरकार्थोऽयशब्दः, आत्मकामत्वात् ।  
 पूर्वानन्दात्मविश्वादात्मकामः प्राप्तपरमानन्दः अतो निष्कामः अत-  
 भिष्यत्कान्तरवासनात्मककामशून्यस्तस्मादकामः व्यक्तवद्विष्कामरहितः

दिति च प्राधान्याद्भुदयनिःशेषसाधिकृतो देहो भवत्येव न  
देहः । 'न तस्मादुच्चिक्रमिषोर्जीवात् प्राणा उत्क्रामन्ति सद्यैव  
तेन भवन्ति' इत्यर्थः । सप्राणस्य च प्रवसतो भवत्युत्क्रान्तिर्दे-  
हादित्येवं प्राप्ते प्रत्युच्यते ॥

स्पष्टो ह्येकेषां ॥ १३ ॥

नेतदस्ति यदुक्तं परब्रह्मविदोऽपि देहादस्युत्क्रान्तिः प्रति-  
षेधस्य देहपादानत्वादिति । यतो देहापादान एवात्क्रान्ति-  
प्रतिषेध एकेषां समास्त्राहृणां स्पष्ट उपलभ्यते । तथा ह्यार्त-  
भागप्रश्ने 'यत्रायं पुरुषो म्रियते तदस्मात् प्राणाः उत्क्रामन्त्या-  
हास्त्रिन्नेति' इत्यत्र 'नेति होवाच याज्ञवल्क्यः' इत्युत्क्रान्तिपक्षं  
परिगृह्य न तर्ह्ययमनुत्क्रान्तेषु प्राणेषु मृत इत्यस्यामाशङ्क्याया-  
मत्रैव समवस्योयन्त इति प्रविस्रयं प्राणानां प्रतिज्ञाय तस्मि-  
द्भूये 'स उच्छ्रयत्याभायत्याभातो मृतः भूते' इति सशब्दपरा-  
मृष्टस्य प्रकृतस्योत्क्रान्त्यवधेरुच्छ्रयनादीनि समामनन्ति । देहस्य

इदृशो योऽुत्क्रामयमानस्तस्येत्यन्वयः । ज्ञानिन उत्क्रान्तिरिति न वेति  
पक्षमोष्योतिभ्यां सन्देहे सिद्धान्तिसिद्धान्तिरासपूर्वकं पूर्वपक्ष-  
यति । नेत्यादिना ॥

कायवश्रुतौ तावत् तस्येति सर्वनाम्ना प्रकृतं ज्ञानिनं परामृत्यु सञ्ज-  
न्यसामान्यमुक्तं तत्र माध्यन्दिनशाखायां तस्मादित्यपादानत्वव्यपि-  
शेष उक्तो याज्ञवल्क्या च जीवात् प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधो भाति न देहात्  
तच्छब्देन देहस्यानुक्तेस्मात् ज्ञानिनोऽप्युत्क्रान्तिरिति ज्ञान-  
वैयर्थ्यमिति पूर्वपक्षपक्षं, सिद्धान्तो तत्कार्यत्वमाह । स्पष्टो हीति ।  
अत्र पुरुषशब्दवाचे देह एवास्मादित्युत्क्रान्त्यवधिरुच्यते । सशब्द-  
परामृत्युस्य प्रकृतस्य पुरुषस्योच्छ्रयनादिभर्मन्त्रस्य जीवत्वायोगादि-

सैतानि स्युर्न देहिनः, तस्मान्वात् 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रान्त्यैव समवलीयन्ते' इत्युक्त्याप्यभेदोपचारेण देहापादानस्यैवोत्क्रान्त्यस्य प्रतिषेधो यद्यपि प्राधान्यं देहिन इति व्युत्पत्त्यं येषां पञ्चमीपाठः। येषाम् षष्ठीपाठस्यैवा विदत्सम्बन्धिन्युत्क्रान्तिः प्रतिषिध्यत इति प्राप्तोत्क्रान्तिप्रतिषेधार्थत्वादस्य वाक्यस्य देहापादानैव सा प्रतिषिद्धा भवति देहादुत्क्रान्तिः प्राप्ता न देहिनः। अपि च 'सद्युष्टो वा मूर्द्धो वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यस्तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनुत्क्रामति प्राणमनुत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनुत्क्रामन्ति' इत्येवमविदद्विषयेषु सप्रपञ्चमुत्क्रामणं संसारगमनञ्च दर्शयित्वा 'इति नु कामयमानः' इत्युपसंहृत्याऽविदत्कथां 'अथाकामयमानः' इति व्यपदिश्य विदांसं यदि तद्विषयेऽप्युत्क्रान्तिमेव प्रापयेदसमञ्जस एव व्यवदेशः स्यात्। तस्मादविदद्विषये प्राप्तयोग्योत्क्रान्तोर्विदद्विषये प्रति-

त्यर्थः। उच्यते वाङ्मयायुपूरुषादुत्क्रान्ति, आध्यायति आर्द्रभेरीवक्त्रं करोतीत्यर्थः। येषां पञ्चमीपाठस्यैवा यद्यपि देहिनः प्राधान्यं तथापि देहदहिनोरभेदात् तस्मादिति देहं परास्मिन् तदपादानस्यैवोत्क्रान्तिप्रतिषेध इति व्याख्येयं। तस्मान्वात्तदुत्क्रान्त्यस्य पाठस्यैकार्थत्वादिति योजना। इदानीं काण्वपाठस्यानुगुह्यमाह। येषाम् षष्ठीपाठ इति सम्बन्धविशिष्टाकाङ्क्षायां भोक्ता प्राणानां भोगोपकरणत्वविशेषोऽप्यैव प्राणमयो मनोमयः इति पूर्वश्रुत्युक्तो याज्ञः न प्राणान्तरकर्मपादानत्वं याज्ञं जीवादुत्क्रान्तेरप्राप्तयोः प्रतिषेधार्थोऽज्ञादतो विदत्सम्बन्धिप्राणानां उत्क्रान्त्यपादानापेक्षायामुच्यते वा मूर्द्धो वेत्युक्तदेशप्रदेशा एव याज्ञाः तथाचायमर्थः तस्य विदुषो भोगोपकरणत्वात्प्राणाः देहप्रदेशेभ्यो नैःशामन्ति इति, एवञ्च प्राप्तोत्क्रान्तिप्रतिषेधार्थत्वं

षेध इत्येवमेव व्याख्येयं अयदेवार्थवत्त्वात् । च च ब्रह्मविदः  
सर्वगतब्रह्मात्मभूतस्य प्रसीदकामकर्मण उल्कान्निर्गतिर्वापपद्यते  
निमित्ताभावात् । 'अच ब्रह्म सम्भ्रुते' इति चैवजातीषकाः  
श्रुतयो गत्युल्कान्योरभावं सूचयन्ति ॥

स्मर्यते च ॥ १४ ॥

स्मर्यतेऽपि च महाभारते गत्युल्कान्योरभावः ।

'सर्वभृतात्मभूतस्य सम्यग्भूतानि पश्यतः ।

देवा अपि मार्गे मुह्यन्त्यपदस्य पदैविषः' ॥ इति ।

ननु गतिरपि ब्रह्मविदः स्मर्यते 'शुकः किल वैद्यासकिर्मुमु-  
क्षुरादित्यमण्डलमभिप्रतस्ते पिचा चानुगम्याहृतो भौ इति  
प्रतिशुश्राव' इति । न, सन्नरीरस्यैवायं योगबलेन विशिष्टदेहप्रा-  
प्तिपूर्वकः शरीरोत्सर्ग इति द्रष्टव्यं, 'सर्वभृतद्दृश्यत्वाद्युपन्वासात्,  
न ह्यन्नरीरं गच्छन्तं सर्वभूतानि द्रष्टुं ब्रह्मयुः । तथा च तच्चै-  
वोपसंहृतम् ।

'शुकस्तु मादताच्छ्रीर्षां गतिं कृत्वाऽन्तरिक्षगः ।

दर्शयित्वा प्रभावं स्वं सर्वभृतगतोऽभवत्' ॥ इति ।

वाक्यस्येति सर्वं चतुरस्रं । अपि चेति स्पष्टार्थः । सम्यग्भात्मभावेन  
भूतानि पश्यतः अयदेव प्राप्यपदर्शितस्य पदैविषो देवा अपि मार्गे  
मुह्यन्ति मार्गे न जानन्ति तदभावादिति स्मृतियोजना । अन्तर्-  
विरोधं ब्रह्मते । ननु गतिरपीति । सम्यग्ब्रह्मविद्यावशेनैवा गतिरिति  
परिहरति । सन्नरीरस्येति । ननु तर्हि 'तयोर्ज्ञानाद्यज्ञानत्वमेति', 'स  
एवैवान् ब्रह्म समयति' इत्यादिश्रुतीनां वा गतिरुच्यते । गतीति ।



परस्मादाभावः परब्रह्मविदो गत्युत्कान्त्योः । गतिश्रुतीनान्तु वि-  
प्रबन्धमुपरिटाश्याख्यास्यामः ॥

तानि परे तथा ह्याह ॥ १५ ॥

तानि पुनः प्राणशब्देदितानोद्भियाणि भूतानि च पर-  
ब्रह्मविदस्तस्मिन्नेव परस्मिन्नात्मनि प्रलीयन्ते । कस्मात्, तथा  
ह्याह श्रुतिः, 'एवमेवास्य परिद्रष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरु-  
षायणाः पुरुषं प्राप्याऽस्त्रं गच्छन्ति' इति । ननु 'गताः कलाः  
पञ्चदश प्रतिष्ठाः' इति विद्वद्विषयैवापरा श्रुतिः परस्मादा-  
त्मनोऽन्यत्राऽपि कलानां प्रलयमाह स्म । न, सा खलु व्यवहा-  
रापेक्षा पार्थिवाद्याः कलाः पृथिव्यादीरेव स्वप्रकृतीरपि-  
यन्ति इति । इतरा तु विद्वत्प्रतिपत्त्यपेक्षा कृत्स्नं कलाजातं  
परब्रह्मविदो ब्रह्मैव सम्यद्यत इति । तस्माददोषः ॥

तानि परे तथा ह्याह । पूर्वत्र गतिनिषेधेन विद्वत्कालानां  
ब्राह्मणादीनामत्रैव लय उक्तः तमुपजीव्य स किं तत्तत्कलाप्रकृतिषु पृथि-  
व्यादिषु स्यादुत परमात्मनीति श्रुतिद्वयदर्शनात् संशयः कार्यः । तत्र  
साक्षात् प्रकृतौ विकारलय इति न्यायानुगृहीतया 'गताः कलाः'  
इति श्रुत्या पूर्वपक्षमये ब्रह्ममादौ सिद्धान्तमाह । तानीति । यथा  
नद्यः समुद्रं प्राप्य लीयन्ते एवमेवास्य परितः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टुरिमाः  
प्राणशब्दाद्याः पुरुषायणाः पुरुषे कल्पिताः पुरुषमेव ज्ञेयं प्राप्य लयं  
गच्छन्ति इत्यर्थः । मनःप्राणयोरेकीकरणेन कालानां पञ्चदशत्वं ।  
प्रतिष्ठा इति द्वितीयाबज्जवचनं । स्वस्य प्रकृतीः पृथिव्याद्याः इत्यर्थः ।  
वस्तुगत्या विद्वत्द्रष्ट्या परमात्मनि कलालयेऽपि लोकद्रष्ट्या प्रतिष्ठासु  
लयास्तिरविरुद्धा, तथा च कलास्वप्रकृतिषु विलाप्य ताभिः सह  
पुरुषे लीयन्ते इति श्रुतिद्वयतात्पर्यं ॥

### अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥

स पुनर्विदुषः कलाप्रलयः किमितरेषामिव सावज्ञेषो  
भवत्याहोस्त्रिखिरवशेष इति । तत्र प्रलयसामान्याच्छब्दव-  
शेषताप्रसक्तौ ब्रवीति अविभागापत्तिरेवेति । कुतः, वचनात् ।  
तथा हि कलाप्रलयमुक्त्वा वक्ति 'भिद्यते तासां नामरूपे पुंश्व  
इत्येवं प्रोच्यते स एषोऽकलोऽमृतो भवति' इति । अविद्या-  
निमित्तानाञ्च कलानां न विद्यानिमित्ते प्रलये सावज्ञेषतोपप-  
त्तिः । तस्मादविभाग एवेति ॥

तदोक्तोऽयज्वलनं तन्प्रकाशिनदारो विद्यासामर्थ्यात्

तच्छेषगत्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दानुगृहीतः

ज्ञानाधिक्या ॥ १७ ॥

समाप्ता प्रासङ्गिकी परविद्यागता चिन्ता, सम्प्रति त्वपरवि-  
द्याविषयमेव चिन्तामनुवर्तयति । समाना चाद्युपक्रमोद्दि-  
ष्टदविदुषोऽहोस्त्रिखिरित्युक्तं तमिदानीं सत्युपक्रमं दर्शयति ।

अविभागो वचनात् । उक्तप्रलयमुपश्लेषं लयस्य हेधादर्शनात् संशय-  
माह । स पुनरिति । मुख्यसिद्धिस्तत्सिद्धिश्चेत्यभयत्र फलं, अवशेषो  
मूलकारणे शक्यात्मना स्थितिः पुनर्जन्मयोग्यतेति यावत् । विमतः कला-  
लयः सावज्ञेषः कलालयत्वात् सुप्तुतिवदिति पूर्वपक्षः । विमतो निरव-  
शेषः विद्याकृतत्वात् रज्ज्वां विद्यया सर्पलयवदिति युक्त्युपेतक्या सि-  
द्धान्तयति । ब्रवीतीति । नामरूपे शक्यात्मके अपि भिद्यते इत्यर्थः ।

तदोक्तोऽयज्वलनं । स्वतन्मांसंस्थापकमेव नार्हीप्रवेशनियमकं बहू-  
सूत्रभागव्याख्याद्वारा अधिक्तरविषयमाह । तस्येति । स मुमुक्षु-

‘तस्योपसंहृतवागादिकक्षापस्योच्चिक्रमिषतो विज्ञानात्मन श्लोक  
 प्रायतनं हृदयं स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवा-  
 न्ववकामति’ [कौ० उ०] इति श्रुतेः। तदद्यज्वलनं, तत्पूर्विका चक्षु-  
 रादिस्थानापादाना चोक्त्वाऽन्तिः श्रूयते ‘तस्य हृदयस्यायं  
 प्रद्योतते तेन प्रद्योतेनैष आत्मा निष्कामति चक्षुष्टो वा मूर्द्धा  
 वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यः’ इति। सा किमनियमेनैव विद्व-  
 द्द्विदुषोर्भवति अथास्ति कश्चिद्विदुषो विशेषनियम इति  
 विचिकित्सायां श्रुत्यविशेषादनियमप्राप्तावाचष्टे। समानेऽपि  
 हि विद्वद्विदुषोर्हृदयाग्रप्रद्योतने तत्प्रकाशितद्वारत्वे च मूर्द्ध-  
 स्थानादेव विद्वान् निष्कामति स्थानान्तरेभ्यस्त्वितरे। कुतः  
 विद्यासामर्थ्यात्। यदि विद्वानपीतरवद्यतः कुतश्चिद्देहदेशा-  
 दुक्त्वामेनैवोक्तं लोकं लभेत तच्चानर्थिकैव विद्या स्यात्  
 तच्छेषगत्यनुसृतियोगाच्च। विद्याशेषभृता च मूर्द्धन्यना  
 समन्वया गतिरनुशीलयितव्या विद्याविशेषेषु विहितता तामभ्य-  
 स्यंस्तथैव प्रतिष्ठते इति युक्तम्। तस्माद्हृदयालयेन ब्रह्मणा

स्तेजोमात्रा इन्द्रियाणि तस्य हृदयस्यायं नाडीमुखं तस्य ज्वलनं  
 भाविफलस्फुरणं प्रद्योतनाख्यं चक्षुष्टो वेद्यनिमयश्रुतेस्तयोर्द्वयार्थमिति  
 विशेषश्रुतेश्च संशयः, किमुपासकोऽप्यनुपासकवत् येन कुत्रचिद्दारेण  
 निर्मल्यति उत मूर्द्धन्यनाद्येति, अप्र पूर्वपक्षे विद्याकृतातिशया-  
 सिद्धिः, सिद्धान्ते तत्सिद्धिरिति विवेकः। वक्षणादविभागवदनियम  
 इति प्राप्ते सिद्धान्तयति। आचष्ट इति। येन केनचिन्मार्गेण निर्ग-  
 तस्याऽपि ब्रह्मलोकप्राप्तौ विद्याशेषत्वेन मार्गानुसृतिविधेः केवला-  
 दृष्टार्थत्वं स्यादतोऽन्वहं श्रुतेनैव मार्गेण गमनं युक्तमिति भावः।  
 हार्दं ब्रह्म विश्वह् नानाविधा अन्धा नाद्यो अन्येषामित्यर्थः। सुधुक्ता-

समुपाहितेनानुश्रुतस्तद्भावमापन्नो विद्वान् मूर्द्धन्वधैर्व भ्रता-  
धिकया भ्रतादतिरिक्तया एकव्रततमया नाद्या निष्काम्यति  
इतराभिरितरे । तथा हि चार्दविद्यां प्रकृत्य समामनन्ति,  
'व्रतस्यैका च हृदयस्य नाद्यास्तासां मूर्द्धानमभिनिःसृतेका ।  
तयोर्द्धमायन्नऽमृतत्वमेति विव्वङ्कुन्या उत्कमणे भवन्ति' ॥ इति ।

### रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥

अस्ति "दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशे" इति चार्दविद्या 'अथ यदि-  
दमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेष्म' इत्युपक्रम्य विहिता ।  
तत्प्रक्रियायां 'अथ या एता हृदयस्य नाद्याः' इत्युपक्रम्य सप्रपञ्चं  
नाडीरश्मिसम्बन्धमुक्त्वा 'अथ यच्चैतदस्माच्छरीरादुत्क्राम-  
त्यथैतैरेव रश्मिभिर्द्धमाकमते' इति । पुनरुक्त्वा 'तयोर्द्ध-  
मायन्नऽमृतत्वमेति' इति । तस्मात् भ्रताधिकया नाद्या निष्काम-  
मन् रश्म्यनुसारी निष्कामतीति गम्यते, तत् किमविशेषणैवाह-  
नि रात्रौ वा स्रियमाणस्य रश्म्यनुसारित्वमाहोस्त्रिदहन्येवेति

ख्या नाडी हृदयात् निर्गता दक्षिणतानुकण्ठाधस्तननासिकामध्यभि-  
त्तिद्वारा ब्रह्मरन्ध्रं प्राप्ता सूर्यरश्मिभिरैकीकृता ब्रह्मलोकमार्गं उपा-  
सकस्यति स्थितम् ।

रश्म्यनुसारी । प्रकृत्यशोधनपूर्वकमपानकस्य रश्म्यनुसारित्वं वि-  
षयमाह । अस्तीत्यादिना । अथ प्रारब्धान्ते एतदुत्कमणं यथा स्याद्य  
तदा एतैरेव नाडीसम्बन्धैरश्मिभिर्द्धमाकमतोत्थः । अत्र सम्बन्धस्य  
कालविशेषाश्रयणाश्रयौ रश्म्यभावाच्च संशयमाह । तत्किमिति ।  
पूर्वाक्तनाडीसम्बद्धरश्मीनामभ्युपजीवत्वात् सकृतिः । पूर्वपक्षे रात्रौ

• दहरोऽस्मिन्नन्तराकाशे इति ४४० वाचि ।

संग्रये' मत्प्रविशेषश्रवणादविशेषेणैव तावद्भ्रमणुसारीति प्रति-  
ज्ञायते ॥

जिग्शि नेति चेन्न सम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वात्  
दर्शयति च ॥ १६ ॥

अस्य हनि नाडीरश्मिसम्बन्ध इत्यहनि मृतस्य स्याद्भ्रमणु-  
सारित्वं रात्रौ तु प्रेतस्य न स्यात्, नाडीरश्मिसम्बन्धविच्छेदा-  
दिति चेत्, न, नाडीरश्मिसम्बन्धस्य यावद्देहभावित्वात्, याव-  
द्देहभावो हि शिराकिरणमव्यर्कः । दर्शयति चैतमर्थं श्रुतिः  
'अमुष्मादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु सप्ता आभ्यो  
नाडीभ्यः प्रतायन्ते ता अमुष्मिन्नादित्ये सप्ताः' इति । निदाघ-  
समये च निष्णात्रपि किरणानुवृत्तिरुपलभ्यते, प्रतापादिकार्य-  
दर्शनात् । श्लोकानुवृत्तेस्तु दुर्लक्ष्यत्वमृतत्वन्तररजनीषु शैश्विरे-  
ष्विव दुर्दिनेषु । 'अहरैवैतद्रात्रौ विदधाति' इति चैतदेव  
दर्शयति । यदि च रात्रौ प्रेतो विनैव रश्मणुसारेणोर्द्ध आ-

मृतस्य रश्मिप्राप्त्यर्थं सूर्योदयप्रतीक्षाऽस्ति, सिद्धान्ते नास्तीति मत्वा  
सिद्धान्तं प्रतिजानीते । अविशेषेणैति ॥

पूर्वपक्षबीजमुपन्यस्य दूषयति । निशीत्वादिना । शिरा नाद्यः  
प्रजायन्ते विस्तृता भवन्ति सप्ताः सम्बद्धाः । श्रुतसम्बन्धस्य रात्रौ  
सत्त्वे युक्तिमाह । निदाघेति । तर्हि हेमन्तादिः । निदाघेति ।  
स्वादित्यत आह । श्लोकेति । सविता रात्रावप्यहर्दधातीति धार-  
णाभिधानं श्लोकरश्मणुवृत्त्यभिप्रायमेवेत्यर्थः । किञ्च यदि रात्रौ  
मृतस्य रश्मियोगं विनैवोर्द्धगतिः स्यात् तदा रश्मिश्रुतेर्दिवान्मृत-  
विषयतया सङ्कोचः स्यादूर्द्धगत्यभावे च विद्यायामप्रवृत्तिः स्यात् ।

क्रमेत् रश्मिनुसारानर्थक्यं भवेत् । न ह्येतद्विशिष्याधीयते यो  
 दिवा प्रैति स रश्मीनपेक्ष्योर्द्धमाक्रमते यस्तु रात्रौ मोऽनपेक्ष्यै  
 वेति । अथ तु विद्वानपि रश्मिप्रायणाऽपराधमात्रेण नोर्द्धं  
 आक्रमेत पाक्षिकफला विद्येति अप्रवृत्तिरेव तस्यां स्यात्, मृत्यु-  
 कालानियमात् । अथापि रात्रावुपरतोऽहरागममुदीक्षत ।  
 अहरागमेऽप्यस्य कदाचिदरश्मिमन्वन्वाहं शरीरं स्यात्, पाव-  
 कादिसम्पर्कात् । 'स यावत् विद्येन्नन्नावदादित्यं गच्छति'  
 इति च अतिरनुदीक्षां दर्शयति । तस्मादविशेषेणैवेदं रात्रि-  
 न्दिवं रश्मिनुसारित्वं ॥

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥

\*अत एवोदीक्षानुपपत्तेः, अपाक्षिकफलत्वाच्च विद्याया  
 अनियतकालत्वाच्च मृत्योर्दक्षिणायनेऽपि सिध्यमाणे वि-  
 द्वान् प्राप्नोत्येव विद्याफलम् । उक्तरायणमरणप्राप्त्यप्रसि-  
 द्धेर्भीष्मस्य च प्रतीक्षादर्शनात् 'आपूर्यमाणपक्षाद्यान् षडुदङ्क-  
 हिमासान्तान्' इति च अतिरपेक्षितव्यमुत्तरायणमितोमामा-

न च प्रतीक्षयोर्द्धगतिरिति वाच्यं, रश्म्यदयात् प्राग्देहदाहे प्रतीक्षा-  
 चयथापातादप्रतीक्षाऽत्यतिविरोधाच्च । तस्मात् यदा कदाचित् मृतस्य  
 रश्मिप्राप्त्या भटिति ब्रह्मलोकप्राप्तिरिति सिद्धम् ।

एवं दक्षिणायने मृतो विद्वान् विद्याफलमाप्नोति न वेति  
 विद्याया नित्यवत्फलमभूतरुत्तरायणप्राप्त्यप्रसिद्धाच्च सन्देहे पूर्वोक्त-  
 हेतुमतिदिशति । अतश्चायनेऽपि दक्षिणे । पूर्वपक्षमात्रं ह्यापनुदति ।

ब्रह्मामनेन सूत्रेणापनुदति । प्राञ्चस्यप्रसिद्धिरविदद्विषया ।  
भीष्मस्य दूत्तरायणप्रतिपालनमाचारपरिपालनार्थं पितृप्रसा-  
दसंभ्रस्यच्छन्दमृत्पुताख्यापनार्थञ्च । अनेस्त्वर्थं वक्ष्यति 'आति-  
वाहिकास्तन्निष्ठात्' इति । ननु च-

‘यत्र काले त्वनावृत्तिमावृत्तिश्चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ’ ॥ इति-  
प्राधान्येनोपक्रम्याऽहरादिकालविशेषः स्मृतावनावृत्तये निय-  
तः, कथं रात्रौ दक्षिणायने वा प्रयातोऽनावृत्तिं याया-  
दिति । अत्रोच्यते ॥

योगिनः प्रति च स्मर्यते स्मार्ते चैते ॥ २१ ॥

योगिनः प्रति चायमहरादिकालविनियोगोऽनावृत्तये  
स्मर्यते । स्मार्ते चैते योगशास्त्रे न श्रौते । अतो विषयभेदात्  
प्रमादविशेषाच्च नास्य स्मार्तस्य कालविनियोगस्य श्रौतेषु वि-  
ज्ञानेष्ववतारः । ननु-

उत्तरायणेत्यादिना । अज्ञानानुत्तरायणे देवान्भरतश्चेत् प्रशस्तुमिदं भि-  
न्नाभिवन्दनरूपाचारपरिपालनार्थं भीष्मस्य प्रतीक्ष्यान् घग्नासानिति  
अतिल्लूत्तरायणदेवतापरति वक्ष्यते । तथा च देवतायाः सदा सत्वात्  
त्रिषया दक्षिणायनकालेऽपि तस्यातिरविवर्जिते भावः । स्मृतिबलात्  
कालप्राधान्यं शङ्कते । ननु चेति ।

श्रौतदहराद्युपासकस्यास्माभिः कालानपेक्षोक्ता, स्मार्तयोगिनास्तु  
काश्चपेक्षा स्मृता बुध्यत इत्यविरोधमाह । योगिन इति । योगी  
दहराद्युपासक एव स्मृत्यक्तः किं न स्यादित्यत आह । स्मार्ते चेति ।  
भगवदारोधनव्याऽनुष्ठित कर्म योगः 'अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं  
कर्म करोति यः । स सन्न्यासी च योगी च' इति स्मृतेर्धारणपूर्वकोऽर्क-  
वर्त-

‘अग्निर्व्योतिरहः शुक्रः वण्मासा उत्तरायनम्

धूमो रात्रिसुधा हृष्यः वण्मासा दक्षिणायनम्’॥[मनु०] इति च  
श्रीतावेव देवयानपिष्टयाणौ प्रत्यभिज्ञायेते स्मृतावपीति ।  
उच्यते । ‘तं कालं वक्ष्यामि’ इति स्मृतौ कालप्रतिज्ञानात्  
विरोधमाशङ्क्यायं परिहार उक्तः । यदा पुनः स्मृतावपि  
अग्न्याद्या देवता एवातिवाहिक्यो गृह्यन्ते तदा न कश्चिद्विरोध  
इति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्-  
पादकृतौ चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥

त्वानुभवः साक्षात्, ‘इन्द्रियाखीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन्’ इति स्मृतेः ।  
ननु अतिस्मृत्याभिन्नार्थत्वमयुक्तं प्रत्यभिज्ञाविरोधादिति शङ्कते ।  
नन्वग्निरिति । कालाग्रहियं प्रति भिन्नार्थत्वमक्तं । यदि तु श्रीतार्थ-  
प्रत्यभिज्ञया कालशब्दो देवतापरत्वं कार्यमेवेति समाध्यर्थः । तस्मात्  
विद्यासामर्थ्यात् सर्वदेव दिष्टंगतस्य उपासकस्य फलप्राप्तिरिति  
सिद्धम् ॥ • ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्रजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दकृतौ श्रीम-  
च्छारीरकमीमांसाशास्त्रायां भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः  
पादः ॥ • ॥



ओम् परमात्मने नमः ।



अर्चिरादिना तत्प्रथिते ॥ १ ॥

आसृष्ट्युपक्रमात् समानोत्क्रान्तिरित्युक्तं । सृतिस्तु श्रुत्यन्तरे-  
खनेकधा श्रूयते । नाडी रश्मिसम्बन्धेनैका 'अथैतैरेव रश्मिभिरुद्धं  
आक्रमते' इति । अर्चिरादिकैका \* 'तेऽर्चिषमभिसम्भवन्त्यर्चिषा-  
ऽहः' इति । 'स एतं देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति'  
इत्यन्या । 'यदा वै पुरुषोऽस्रांश्लोकात् प्रैति स वायुमागच्छति'  
इत्यपरा । 'सूर्यद्वारेण ते विरजाः प्रयान्ति' इति चापरा । तत्र सं-  
शयः, किं परस्परं भिन्ना एताः सृतयः किंवैकैवानेकविशेषणेति ।  
तत्र प्राप्तं तावद्भिन्ना एवैताः सृतय इति, भिन्नप्रकरणस्थि-

ॐ\*ब्रह्मणे नमः ।

एवं उत्क्रान्तिं निरूप्य तत्साध्यं मार्गं गन्तव्यञ्च निरूपयितुं पाद-  
मारभते । अर्चिरादिना तत्प्रथिते । वृत्तानुवादपूर्वकमाद्याधिकरणस्य  
विषयं मार्गमाह । आसृष्टीति । विरजा विरजसः निव्यापा इत्यर्थः ।  
श्रुतिविप्रतिपत्त्या संशयः । पूर्वं यदा कदाचिन्मृतस्याऽपि फलप्राप्तिरुक्ता  
तद्वत् येन केनचिन्मार्गेण गतिरिति पूर्वपक्षफलं विकल्पः, सिद्धान्ते  
मार्गैश्चमिति विवेकः । उपासनाभेदात् तच्छेषत्वेन ध्येयानां मार्गाणां  
भेदः, एवकाराच्च । किञ्च मार्गभेदे सत्त्वस्मादयं मार्गस्वरया प्रापक

\* तैर्चिरभेति वर्ध० का० ।

त्वाङ्गिन्नोपासनशेषत्वाच्च। अपि च 'अथैतैरेव रश्मिभिः' इत्यवधारणमर्चिराद्यपेक्षायामुपस्थित, त्वरावचनञ्च पीड्यते 'स यावत् क्षिपेन्नस्तवावदादित्यङ्गच्छति' इति। तस्मादन्यान्यभिन्ना एवैते पन्थान इत्येवं प्राप्तेऽभिदभ्ये। अर्चिरादिनेति। सर्वा ब्रह्मप्रेषुरर्चिरादिनैवाध्वना रंक्षतीति प्रतिजानोमहे। कुतः, तत्प्रथितेः। प्रथितो ह्येष मार्गः सर्वेषां विदुषां। तथाहि पञ्चाग्निविद्याप्रकरणे 'ये चामो अरण्ये अर्द्धी मृत्युमुपामते' इति विद्यान्तर्गोलिनामप्यर्चिरादिका सृतिः आच्यते। स्यादेतत् यासु विद्यासु न काचिद्गतिरुच्यते ताम्येवमर्चिरादिकोपतिष्ठतां, यासु त्वन्यास्या आच्यते तासु किमर्चिराद्याश्रयणमिति। अचोच्यते, भवेदेतदेवं यद्यत्यन्तभिन्ना एवैताः सृतयः स्युः, एकैव त्वेषा सृतिरनेकविशेषणा ब्रह्मलोकप्रतिपादनो क्वचित् केनचिद्विशेषणेनोपलक्षितमिति वदामः, सर्वत्रैकदेशप्रत्यभिज्ञानादितरेतरविशेषणविशेष्यभावोपपत्तेः। प्रकरणभेदेऽपि तु विश्वैकत्व भवतोत्तरेतरविशेषणोपमं हारवद्गतविशेषणानामप्युपमं हारः।

इति युक्तं न मार्गैक इत्यर्थः। उपासनभेदेऽप्युपास्यब्रह्मैक्यवत् मार्गैक्यं च विरुद्धमिति सिद्धान्तयति। एवंमिति। तस्य मार्गस्य प्रसिद्धत्वादिति हेत्वर्थः। ये चैव विशेषश्रुतिरश्रुतगतिविद्यमविषयमिति मार्गभेदं शङ्कते। स्यादेतदिति। एकस्यैव मार्गस्यानेकान्यगन्धादीनि विशेषणानोक्त्ये जायवात् न मार्गभेदः प्रत्यभिज्ञानाच्चिति समाध्यर्थः। गन्तव्यं क्व विद्यतेति। तथाहीति। परावतो दीर्घायुषोऽहिरण्यगर्भस्य, परा दीर्घाः समाः संवत्सरा वसन्ति कार्ये ब्रह्मणो या जितिः सर्वत्र जयः स्थिर्याप्तिः तां जभत इत्यर्थः। एवं गन्तव्यं क्ववत् प्रत्यभिज्ञाया मार्गैक-

विद्याभेदेऽपि गद्येकदेशप्रत्यभिज्ञानाङ्गन्तव्याभेदाच्च गद्यभेद  
 एव । तथाहि 'ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ति तस्मिन्  
 वसति ब्राह्मणीः समाः, सा या ब्रह्मणो जितिर्या व्यष्टिंसां जितिं  
 जयति तां व्यष्टिं व्यभ्रुते, तच्च एवैतं ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येणानुविन्द-  
 ति' इति [कौ०उ०] च तत्र तत्र तदेवैकं फलं ब्रह्मलोकप्राप्तिल-  
 चणं प्रदर्शते । अन्तैरेवेत्यवधारणमर्चिराद्याश्रयणेन स्यादिति ।  
 नैष दोषः, रश्मिप्राप्तिपरत्वादस्य । न ह्येक एव शब्दो रश्मींश्च  
 प्रापयितुमर्हति, अर्चिरादींश्च व्यावर्त्तयितुं । तस्माद्रश्मिषम्वन्ध  
 एवायमवधार्यते इति द्रष्टव्यं । त्वरावचनं त्वर्चिराद्यपेक्षाया-  
 मपि क्षैणार्थत्वान्नोपपद्यते यथा निमिषमात्रेणाजागम्यत इति ।  
 अपिच 'अथैतयोः पयोर्न कतरेण च नेति मार्गद्वयभ्रष्टानां  
 कष्टं ततोयं स्थानमाचक्षाणा पितृयाणव्यतिरिक्तमेकमेव देव-  
 यानमर्चिरादिपर्वाणं पन्थानं प्रथयति । भृश्यांसि चार्चिरा-  
 दिश्रुतौ मार्गपर्वाणि, अल्पीयांसि त्वन्यत्र, भृशसाद्धानु-  
 नात्पीयसाच्च नयनं न्याय्यमित्यतोऽपि अर्चिरादिना तत्-  
 प्रथितेरित्युक्तं ॥

निश्चयात् प्रकरणाभेदेऽप्रयोजक इत्युक्तं सम्यक्त्वकारे त्वरावचनयो-  
 र्गतिमाह । यन्त्रित्वादिना । राचौ स्पष्टरश्मिभावात् विदुषो रश्मयो-  
 गप्राप्तौ तस्मिन्साधं एवकारो नान्यथाहृत्यर्थः । यथा लौकिकमार्गं  
 विलम्बस्तथा अर्चिरादौ नेति त्वरावचनोपपत्तिरित्यर्थः । मार्गोक्ते  
 क्षिप्रमाह । अपि चेति । शुभमार्गवाङ्मुख्ये तृतीयस्थानोक्तिर्न स्या-  
 दिति भावः । उत्तरमार्गोक्तेऽप्यर्चिरादिनेति विशेषणो को हेतुरित्यत  
 अ. च । भृशंसीति ॥

### वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्यां ॥०२॥

केन पुनः सन्निवेशविशेषेण गतिविशेषाणामिनरेतरविशेष-  
 षणविशेष्यभाव इति तदेतत् सुहृद्भूत्वाऽऽचार्यो यथयति । 'स  
 एतं देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स  
 वरुणलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकं' इति  
 [१।३] कौषितकिनां देवयानः पन्थाः पथते । तच्चार्चिरग्नि-  
 लोकशब्दौ तावदेकार्थौ ज्वलनवचनत्वादिति नात्र सन्निवेशक्रमः  
 कश्चिदन्वेष्टव्यः, वायुस्त्वर्चिरादितर्जन्यश्रुतः कतमस्मिन् स्थाने  
 सन्निवेशयितव्य इति । उच्यते, 'तेऽर्चिषमभिमङ्गवन्ति अर्चिषा-  
 ऽहरद्भ्र आपूर्यमाणपक्षमापूर्यमाणपक्षाद्यान् षडुदङ्कंति मासां-  
 स्थान् मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यम्' [कौ० उ०] इत्यत्र संव-  
 त्सरात् पराश्रमादित्यादर्वाच्च वायुमभिसम्भवन्ति, कस्मात् अवि-  
 शेषविशेषाभ्यां । तथाहि 'स वायुलोकम्' इत्यत्राविशेषोपदिष्टस्य  
 वायोः श्रुत्यन्तरे विशेषोपदेशो दृश्यते 'यदा वै पुरुषोऽस्मोऽसो-

उक्तं मार्गस्यैकमुपजीव्य पूर्वक्रममाह । वायुमब्दात् । अर्चिरादि-  
 व्यस्मादयमनन्तर इति क्रमेण विशेष्यभाव उच्यते इत्यधिकारवशम  
 तात्पर्यमुक्त्वा विशेष्यत्वमाह । स एतमिति । अत्रापन्यनन्तरं पठितो वायु-  
 र्विषयः । स किं अर्चिरात्मशास्त्रेनन्तर उत संवत्सरात् पर इति  
 पाठादस्मिन्नाविशेषयन्तेऽत्र संशये सिद्धान्तमेवोपक्रमते । उच्यते इति ।  
 पुरुषः उपासकोऽस्मोऽसोऽसादेहात् प्रैति निर्गच्छति तस्मै प्राप्ताय पुरु-  
 षाय स वायुलोकं स्वात्मनि विजिहीते छिन्नं करोति, तेन वायुदत्तेन  
 रघचकच्छिन्नगुण्येन हारेषोऽहंमादिष्वं गच्छति इति श्रुत्यर्थः । इदानीं

कात्थैति स वायुमागच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते यथा रथ-  
चक्रस्य खण्डेन स ऊर्द्धं आक्रमते स आदित्यमागच्छति' इति  
[कौ०उ०] । एतस्मादादित्याद्वायोः पूर्वत्वदर्शनाद्विशेषादन्-  
त्यनयोरन्तराले वायुर्निवेशयितव्यः । कस्मात् पुनरग्नेः परत्वदर्श-  
नाद्विशेषादग्निर्वाऽनन्तरं वायुर्न निवेश्यते । त्रैषोऽस्ति विशेष इति  
वदामः । ननुदाहृता श्रुतिः 'स एतं देवयानं पन्थानमापद्या-  
ग्निश्लोकमागच्छति स वायुश्लोकम्' इति । उच्यते, केवलोऽत्र  
पाठः पौर्वापर्येणावस्थितो नात्र क्रमवचनः कश्चिच्छब्दोऽस्ति ।  
पदार्थोपदर्शनमात्रं ह्यत्र क्रियते 'एतश्चैतच्च स गच्छति' इति ।  
इतरत्र पुनर्वायुप्रप्तेन रथचक्रमात्रेण छिद्रेणोर्द्धं आकस्यादि-  
त्यमागच्छतीत्यवगम्यते क्रमः । तस्मात् सूक्तमविशेषविशेषाभ्या-  
मिति । वाजसनेयिनस्तु 'मासेभ्यो देवश्लोकं देवलोकादादित्यं'  
इति समासनन्ति, तत्रादित्यानन्तर्याय देवलोकाद्वायुमभि-  
सम्भवेयुः । वायुमब्दादिति तु छान्दोग्यश्रुत्यपेक्षया । छा-  
न्दोग्यवाजसनेयकयोस्त्वेकत्र देवलोको न विद्यते परत्र संवत्सरः,

पूर्वपक्षमाह । कस्मात् पुनरिति । पाठबलादग्निर्वाऽनन्तरो वायुरित्यर्थः ।  
काशीतकिनां पाठमात्रं, न क्रमविशेषवाची कश्चिच्छब्दोऽस्ति । कागवा-  
नान्तु तेनेतूर्द्धं इति च शब्दाभ्यां क्रमनिश्चयात् पाठबाध इति सिद्धा-  
न्तार्थः । अथर्वचिरादिमार्गं छान्दोग्यस्य संवत्सरपाठयोरब्दात् परत्वं,  
वाजिश्रुतिस्य तु संवत्सरस्याश्रुतेः कथमब्दात् परो वायुरित्यत्र आह ।  
वाजेति । तद्वि देवलोकाद्वायुमिति सूत्रं स्यादित्यत्र आह । वायुम-  
ब्दादिति त्विति । संवत्सरस्य मासावयवित्वात् मासानन्तर्यं संवत्सरात्  
परो देवलोकास्ततः परो वायुर्वायोः पर आदिच इति श्रुतिद्वये क्रमो-

तत्र श्रुतिद्वयप्रत्ययादुभावप्युभयत्र यथितव्यौ, तत्रापि माससम्बन्धात् संवत्सरः पूर्वः पश्चिमो देवलोक इति विवेक्तव्यं ॥

तदितोऽधिवरुणः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥

‘आदित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं’ इत्यस्या विद्युत उषरि-  
ष्टात् वरुणलोकमित्ययं वरुणः सम्बन्धते । अस्ति हि सम्बन्धो  
विद्युद्वरुणयोः । ‘यदा हि विशालां विद्युतस्तीव्रस्नानितनिर्घोषाः  
जोमूतोदरेषु प्रनृत्यन्ति अथापः प्रपतन्ति विद्योतते स्नान-  
यति वर्षिष्यति वा’ इति च ब्राह्मणं । अपाञ्चाधिपतिर्वरुण  
इति श्रुतिस्मृतिप्रसिद्धिः । वरुणाच्चाधीन्द्रप्रजापती स्थानान्त-  
राभावात् पाठसामर्थ्याच्चागन्तुकत्वादपि वरुणादीनामन्त एव  
निवेशः । वैशेषिकस्थानाभावात् विद्युच्चान्याऽर्चिरादौ वर्त्मनि ॥

निष्पन्नः । तेनेति तृतीयाश्रुत्या वायोरादित्यपूर्वत्वावगमादिति, सूत्रे तु  
वायुपदं देवलोकपूर्वकवायुपरमिति स्थितं ॥

एवं कौषीतकिभिरग्न्यनन्तरं पठितस्य वायोः स्थानमुक्त्वा वाय्वन-  
न्तरं पठितस्य वरुणस्यार्चिरादिमार्गं स्थानमाह । तदितोऽधिवरुणः  
सम्बन्धात् । पठितो वरुणादिमार्गपूर्वत्वेन सम्बन्धते न वेति सन्देहेऽर्चि-  
षोऽहरित्यादि पञ्चम्याऽर्चिरादीनां क्रमेण मार्गप्रवृत्तया विरुद्धत्वाद्वा-  
योराव स्थानविशेषश्रुत्यभावादलब्धस्थानो वरुणादिर्न सम्बन्धत इति  
सिद्धान्तमाह । आदित्यादिति । अपां विद्युत्कार्यत्वेन सम्बन्धे मान-  
माह । विद्योतत इति । वरुणस्यार्चिद्वारा विद्युत्सम्बन्धादागन्तुकाना-  
मन्ते निवेश इति न्यायाच्च विद्युदानन्तर्ये सति यथापाठमिन्द्रप्रजा-  
पत्योः क्रम इत्यर्थः ॥

### आतिवाहिकस्तम्भिज्ञान ॥ ४ ॥

. तेष्वेवार्चिरादिषु संशयः, किमेतानि मार्गचिह्नान्यत भोग-  
भूमयोऽथवा नेतारो गम्भूणामिति । तत्र मार्गलक्षणभूता  
अर्चिरादय इति तावत् प्राप्तं, तत्स्वरूपत्वादुपदेशस्य । यथा  
हि कश्चिन्नोके यामं नगरं वा प्रतिष्ठाममानोऽनुश्लिष्यते गच्छेत्-  
स्वमम्, गिरिं ततो न्यषोधं ततो नदीं ततो यामं ततो नगरं  
वा प्राप्यमि इति । एवमिहाण्यर्चिषोऽहरद्ग आर्प्यमाणपक्ष-  
मित्याह । अथ वा भोगभूमय एता इति प्राप्तं । तथा हि  
लोकशब्देनाभ्यादीनुपसंभ्रान्ति 'अग्नि्लोकमागच्छति' इत्यादि ।  
लोकशब्दस्य प्राणिनां भोगायतनेषु भाष्यते 'मनुष्यलोकः पि-  
तृलोको देवलोकः' इति च । तथा च ब्राह्मणं 'अहोरात्रेषु तेषु  
लोकेषु सृज्यन्ते' इत्यादि । तस्मान्नातिवाहिका अर्चिराद-  
यः । अचेतनत्वादपि एतेषामातिवाहिकत्वानुपपत्तिः । चेत-  
ना हि लोके राजनियुक्ताः पुरुषाः दुर्गेषु मार्गेश्चतिवाह्या-  
नतिवाहयन्ति इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः । आतिवाहिका एवेति भवि-

एवमर्चिरादीनां क्रमं निरूप्य स्वस्वंपं निरूपयति । आतिवाहिकस्त-  
म्भिज्ञानम् । अत्रनिर्देशस्याभ्यात् लोकशब्दामेवत्वलिङ्गाच्च संशयः । आद्य-  
पक्षद्वयं पूर्वपक्षः अर्चिरादयो विद्युदन्ताश्चेतना नेतारस्वामानवपुरुषेषु  
नेत्रा सह पठितत्वादिति सिद्धान्तयति । एवमित्यादिना । यथा-  
अज्ञमानवस्यास्तु नेत्रत्वं नार्चिरादीनामिति शङ्कते । तदचनमिति ।  
पुरुषस्यामानवत्वं नेत्रत्वेत्यभयपरत्वे वाक्यभेदः स्यादतोऽर्चिरादिपदै-  
नेतार एव मानवाः प्रकृताः प्रकरशब्दात् विद्युदन्तरं मानवस्य नेतुः

तुमर्शमि । कुतः तस्मिन्नात् । तथा हि 'चन्द्रमयो विद्युत्' इति  
 पुरुषोऽमानवः स एतान् ब्रह्म नमश्चति' इति सिद्धवद्ब्रह्मसिद्धत्वं  
 दर्शयति । \*वावदचनं वाचनिकमिति न्यायात्, तदचनं तद्वि-  
 चयमेवोपचीकमिति चेत्, न, प्राप्तमानवत्वनिवृत्तिमात्रं परत्वा-  
 दिशेषणस्य । यद्यर्चिरादिषु पुरुषा नमश्चितारः प्राप्तास्ते च  
 मानवास्ततो युक्तं तस्मिन्नुच्यते पुरुषविशेषणममानव इति ।  
 ननु स्मिन्नुच्यते नमस्कं न्यायाभावात् । नैव दोषः ॥

उभयव्यामोहात् तस्मिन्नेः ॥ ५ ॥

ये तावदार्चिरादिमार्गमाप्ते देहवियोगात् संपिण्डितक-  
 रणयामा इत्यस्मत्पन्थाः अर्चिरादीनामप्यचेतनत्वादस्मात्तथै  
 इत्यतोऽर्चिराद्यभिमानिनश्चेतनादेवताविवक्षा अतियाचार्या  
 नियुक्ता इति गम्यते । लोकेऽपि हि मत्तमूर्च्छितादयः संपि-  
 ण्डितकरणयामाः परप्रयुक्तवर्तमानो भवन्ति । अनवस्थित-  
 त्वादप्यर्चिरादीनां न मार्गलक्षणलोपपत्तिः । न हि राशौ  
 प्रेतस्थाहः स्वरूपाभिसम्भव उपपद्यते । न च प्रतिपालनमस्ति  
 इत्युक्तमधस्तात् । भ्रुवत्वात् देवतात्मनां नायं दोषो भवति ।

प्राप्ते प्रकरप्रधाननेष्टत्वानुवादेनामानवत्वमनेष्टमेव प्रतिपाद्यत इति  
 ब्रह्मसिद्धत्वात् । नेति । नेष्टप्रकरत्वानुवादे मानवः पुरुषो नमश्च-  
 तोति वाच्यं भिद्येत चमानवत्वं नेष्टत्वस्याप्यप्राप्तेरिति भावः । नेष्टत्वा-  
 नुवादान्निवृत्त्यानुवाहकत्वात्परं सूत्रं गृह्णाति । नन्विति ।

यद्यनेतरोऽचेतना एवार्चिरादयः तर्हि मार्गतदून्मोहभेदोदरपि  
 व्यामोहादस्माद्दून्मतिर्न स्यादतः अयं प्रकथयन्नुच्येतनान्तरेण नैव

\* वावदित्यादि न्यायादित्यर्थं वधे० पु० नास्ति ।



अर्चिरादिशब्दात्तौ चैवामर्चिराद्यभिमानादुपपद्यते । 'अर्चिषो-  
ऽहः' इत्यादिनिर्देशस्त्वातिवाहिकत्वोऽपि न विरुध्यते । अर्चिषा  
हेतुनाऽहरमिममभवन्ति अज्ञाहेतुनाऽऽपूर्यमाणपक्षमिति । तथा  
च लोकप्रसिद्धे स्वप्यातियात्रिकेष्वेवंजातीयक उपदेशा दृश्यते  
गच्छत्वमिती बहवर्माणं ततो जयमिहं ततः कृष्णगुप्तं इति ।  
अपि चोपक्रमे 'तंऽर्चिषमभिममभवन्ति' इति मन्मन्ममाचमुक्तं न  
मन्मन्मविशेषः कश्चित् । उपसंहारं तु 'म एतान् ब्रह्म गमयति'  
इति मन्मन्मविशेषोऽतिवाह्यातिवाहकत्वलक्षण उक्तः, तेन म  
एवोपक्रमेऽपीति निर्धार्यते । संपिण्डितकरणपामत्वादेव च  
गन्तव्यं न तत्र भागमन्भवः । लोकशब्दस्तु अनुपभुञ्जानेष्वपि  
गन्तव्यं गमयितुं शक्यते अन्येषां तन्नाकवासिनां भागभूमि-  
त्वात् । अतोऽग्निस्वामिकं लोकं प्राप्नोऽग्निनाऽतिवाह्यते वायु-  
स्वामिकं लोकं प्राप्नो वायुनेति योजयितव्यं । कथं पुनराति-  
वाहिकत्वपक्षे वरुणादिषु तत्सम्भवः, विद्युतो ह्यधिवरुणादय  
उपचिन्ताः । विद्युतस्थानन्तरमाब्रह्मप्राप्तेरमानवस्यैव पुरुषस्य  
गमयितृत्वं श्रुतमित्यत उत्तरं पठति ॥

इति लौकिकन्यायानुयहानुसिद्धेनेद्वैतसिद्धे ब्रह्मनिष्कन्यायोपेतमिति  
सुचार्यः । पूर्वपक्षद्वयं दृषयति; अनवास्थितत्वादित्यादिना । अर्चिर-  
हरादीनामिह रत्नाद्यादा मृतस्य प्रताप्ता नास्तौक्यत्वाच्च न मार्ग-  
चिह्नत्वं भाग्यत्वं वा, देवतात्वे त्वस्थिरत्वदोषो नास्तौक्यर्थः । यत्तुप-  
देशखारस्याचिह्नत्वं भातीति तत्राह । अर्चिषोऽहरिति । चिह्नत्व-  
नेद्वैतसंग्रहाच्च वाक्यशेषाभिर्भयं इत्याह । अपि चेति । यदुक्तं लोक-  
शब्दाद्भोग्यत्वमिति तत्रेत्याह । संपिण्डितेति । सुचार्यं गृह्णाति ।  
कथं पुनरिति ।

वैद्युतेनैव ततस्तद्भूतेः ॥ ६ ॥

ततो विद्युदभिसम्भवनादूर्ध्वं, विद्युदनेनरवर्तिनैवामानवेनं  
पुरुषेण वरुणलोकादिष्वतिवाह्यमाना ब्रह्मलोकं ब्रह्मन्नि  
दत्यवगन्तव्यं, 'तान् वैद्युतान् पुरुषोऽमानवः' 'म एतान् ब्रह्म-  
लोकं गमयति' इति तस्यैव गमयितृत्वश्रुतेः । वरुणादयस्तु तस्यै-  
वाप्रतिबन्धकरणेन साहाय्यानुष्ठानेन वा केनचिदन्याहकाः  
दत्यवगन्तव्यम् । तस्मात् सूक्तमातिवाहिका देवतात्मानांऽर्चि-  
रादयः इति ॥

कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ७ ॥

'म एतान् ब्रह्म गमयति' इत्यत्र विचिकित्स्यते, किं कार्य-  
मपरं ब्रह्म गमयति आहोस्वित् परमेवाविकृतं मुख्यं ब्रह्मेति ।  
कुतः संशयः, ब्रह्मशब्दप्रयोगात् गतिश्रुतेस्तु । तत्र कार्यमेव  
सगुणमपरं ब्रह्म नयत्येतानमानवः पुरुषः इति वादरिरा-  
चार्या मन्यते । कुतः अस्य गत्युपपत्तेः । अस्य हि कार्यब्रह्मणो  
गन्तव्यत्वमुपपद्यते प्रदेवतात्, न तु परस्मिन् ब्रह्मणि गन्तव्यं

अमानवो विद्युत्सोक्तमागतो वैद्युतस्तेनेत्यर्थः । श्रुते तु वैद्युताहो-  
कादित्यर्थः । श्रुत्या ब्रह्मादीनां जेडत्वाभावेऽप्यनुग्राहकत्वेन मार्गान्त-  
भाव इति भावः ।

इदं मार्गं निरूप्य गन्तव्यं चिन्तयति । कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ।  
परब्रह्म गन्तव्यमिति पूर्वपक्षे मार्गस्य मुख्यार्थता कार्यब्रह्मेति सिद्धान्ते  
भोगार्थतेति मत्वा प्रथमं सिद्धान्तमाह । तत्र कार्यमेवेति । सर्वगत-

गन्तव्यत्वं गतिर्कस्यैवकल्पते सर्वगतत्वात् प्रत्यगात्मत्वाच्च ग-  
न्तव्या ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥

'ब्रह्मलोकान् गमयति ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो  
वसन्ति' इति श्रुत्यन्तरे विशेषितत्वात् कार्यब्रह्मविषयैव गति-  
रित्यवगम्यते । न हि ब्रह्मवचनेन विशेषणं परस्मिन् ब्रह्मवच-  
कल्पते । कार्यं त्ववस्थाभेदोपपत्तेः सम्भवति ब्रह्मवचनं । लोक-  
श्रुतिरपि विकारगोचरायामेव सन्निवेशविशिष्टायां भोगभू-  
मावाञ्छसी, गौणी त्वन्यत्र 'ब्रह्मैव लोक एव सचाट्' इत्यादिषु ।  
अधिकरणाधिकर्तव्यनिर्देशोऽपि परस्मिन् ब्रह्मणि नाञ्छसः  
स्यात्, तस्मात् कार्यविषयमेवेदं नयनम् । ननु कार्यविषयेऽपि  
ब्रह्मब्रह्मो नोपपद्यते समस्तस्य हि जगतो जगदादिकारणं ब्रह्मेति  
प्रतिष्ठापितमित्यचेत्यते ॥

\* सामीप्यात् तद्वापदेशः ॥ ९ ॥

स्यापि प्रदेशान्तरविशिष्टत्वेनाकाशस्य गन्तव्यत्वं दृष्टं, ब्रह्मवस्तु प्रत्य-  
क्षात् कथमपि गन्तव्यतेत्यर्थः ।

ब्रह्मलोकत्विति ब्रह्मवचनलोकशब्दाधारसप्तमीश्रुतिभिर्गन्तव्यस्य  
परस्मादाहत्तत्वाच्च न परं गन्तव्यमित्याह । विशेषितत्वाच्चेति । पर-  
ब्रह्मणि भोग्यत्वोपचाराद्गौणी लोकश्रुतिरित्यर्थः । नपुंसकब्रह्मशब्देन  
कारणवाचिणा कार्यं कल्पते गन्तव्यत्वान्यायोपेतब्रह्मवचनाद्यनेकश्रु-  
तुग्रहाय न चानाहत्तिजिह्वात् परस्य गन्तव्यता, क्रममुक्त्वा विदु-  
स्यान्वयासिद्धेरिति भावः ।

[\* सामीप्यादिति, कार्यत्वाच्च इति च सूत्रद्वयं स्पष्टत्वाच्च व्याख्यातं ।]

तुम्बु चान्नहाव्यावृत्त्यर्थः । परब्रह्मसामीप्यादपरब्रह्मब्रह्मसंस्मिन्नपि ब्रह्मब्रह्मप्रयोगो न विदधते । परमेव हि ब्रह्म विशुद्धोपाधिसम्बन्धात् कश्चित् कैश्चिद्विकारधर्मैर्मनोमत्तत्वादिभिरुपासनायोपदिश्यमानमपरमिति स्थितिः । ननु कार्यप्राप्तावनावृत्तिश्रवणं कथ्यते । न हि परस्मात् ब्रह्मणोऽप्यत्र कश्चित् नित्यता सम्भवति । दर्शयति च देवयानेन पद्या प्रसिद्धतामनावृत्तिं 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावर्तन्ते' इति । 'तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्ति तयोर्द्वंमायन्नमृतत्वमेतीति' चेति । अत्र ब्रूमः ॥

कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परमभि-  
धानात् ॥ १० ॥

कार्यब्रह्मलोकप्रसन्नप्रकृत्यपस्थाने सति तत्रैवोत्पन्नसम्यग्दर्शनाः सन्तस्तदध्यक्षेण हिरण्यगर्भेण सहातः परं परिशुद्धं विष्णोः परं पदं प्रतिपद्यन्त इति । इत्थं क्रममुक्तिरनावृत्त्यादिश्रुत्यभिधानेभ्योऽभ्युपगम्यया । न ह्यस्यैव गतिपूर्विका परप्राप्तिः सम्भवति इत्युपपादितम् ॥

स्मृतेश्च ॥ ११ ॥

स्मृतिरप्येतमर्थमनुजानाति—

प्रतिसङ्घटो महाप्रलयः, तस्मिन् प्राप्ते परस्य हिरण्यगर्भस्यान्ते स-  
मस्तिसिद्धशरीररूपविचारावसाने ब्रह्मणेऽनिवासिनः कृतात्मानः

• 'ब्रह्मणा सह ते सर्वे संप्राप्ते प्रतिषक्षरे ।

• परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदं ॥ इति ।

तस्मात् कार्यब्रह्मविषया गतिः श्रूयत इति सिद्धान्तः । कः पुनः पूर्वपक्षमात्रब्रह्मायं सिद्धान्तः प्रतिष्ठापितः 'कार्यं वादरिः' इत्यादिनति, स इदानीं सूत्रैरेवापप्रदर्श्यते ।

परं जैमिनिमुख्यत्वात् ॥ १२ ॥

जैमिनिर्ज्ञाचार्यः 'स एतान् ब्रह्म गमयति' इत्यत्र परमेव ब्रह्म प्रापयति इति मन्यते । कुतः मुख्यत्वात् । परं हि ब्रह्म ब्रह्मशब्दस्य मुख्यमात्मनः गौणमपरं । मुख्यगौणयोश्च मुख्ये संप्रत्यये भवति ॥

दर्शनाच्च ॥ १३ ॥

'तयोर्द्धमायश्चऽमृतत्वमेति' इति च गतिपूर्वकं अमृतत्वं दर्शयति । अमृतत्वञ्च परस्मिन् ब्रह्मणुपपद्यते न कार्यं, विना-  
शित्वात् कार्यञ्च । 'अथ यच्चान्यत् पश्यति तदस्यं तन्मर्त्यम्' इति वचनात् । परविषयेव सैषा गतिः कठवस्त्रेषु पद्यते, न हि

मुद्गधियस्तत्रोत्पन्नसन्धिभयः सर्वे ब्रह्मणा मुख्यमात्रेण सह परं पदं प्रविशन्तीति योजना । एवं सिद्धान्तमुक्त्वा तेन निरस्तपूर्वपक्षमाह । कः पुनरित्यादिना ।

इह रविद्यायां कठवस्त्रेषु परब्रह्मप्रकरणे च तयोर्द्धमायन्निति गतिर्दर्शिता ।

इवं ब्रह्मअमृतत्वलिङ्गाभ्यां प्रकरणाच्च परविषया गतिरित्युक्तं ।

तत्र विद्यान्तरप्रक्रमोऽस्ति 'अन्वयधर्मादन्वयाधर्मात्' इति परस्मैव ब्रह्मणः प्रक्रान्तत्वात् ॥

न च कार्यं प्रतिपत्त्यभिमन्धि ॥ १४ ॥

अपि च 'प्रजापतेः सभां वेद्यं प्रपद्ये' इति, नायं कार्यविषयः प्रतिपत्त्यभिमन्धिः । 'नामरूपयोर्निर्वहिता ते यदन्तरा तद्ब्रह्म' इति कार्यविलक्षणस्य परस्मैव ब्रह्मणः प्रकृतत्वात् 'यद्योऽहं भवामि ब्राह्मणानाम्' इति च सर्वात्मत्वेनोपक्रमात् 'न तस्य प्रतिमास्ति यस्य नाम महद्यज्ञः' इति च परस्मैव ब्रह्मणे यज्ञो-नामत्वप्रसिद्धेः । सा चेयं वेद्यप्रतिपत्तिर्गतिपूर्विका या चार्दविद्यायामुदिता 'तदपराजिता पूर्णब्रह्मणः प्रभुविमितं चिरण्मयम्' इत्यत्र । पदेरपि च गत्यर्थत्वात्प्रागापेक्षताऽवधोयते । तस्मात् परब्रह्मविषया गतिश्रुतय इति पञ्चान्तरं । तावेतौ द्वौ पञ्चा-वाचार्थेषु सूचितौ । गत्युपपत्त्यादिभिरेकः, मुख्यत्वादिभिर-परः । तत्र गत्युपपत्त्यादयः प्रभवन्ति मुख्यत्वादीनाभासयितुं

संप्रति प्रजापतेः सभां वेद्यं प्राप्नुयामिति उपासकस्य मरुत्काले कार्यप्राप्तिसङ्कल्पश्रुतेर्न परं गन्तव्यमिति शङ्कां निरस्यति । न च कार्यं इति । परस्य प्रकृतत्वात् यज्ञःपदस्य परमात्मनामत्वप्रसिद्धा यज्ञःपदेनात्मोक्तिर्यज्ञ आत्मा ब्राह्मणानामहं भवामि, तथा राज्ञां यज्ञो विद्यां यज्ञ इति सार्वव्यापिद्राव्यं परप्राप्तिसङ्कल्प्य स्वाव-मित्यर्थः । अस्तु वेद्यप्रतिपत्तिश्चा परब्रह्मविषया तथापि सा कथं गतिपूर्विका स्यादित्यत आह । सा चेति । तत्र ब्रह्मणोके विद्याविद्योर्निव पराजिता पूर्ण ब्रह्मणो चिरण्मयमस्य तेनेव प्रभुना विमितं निर्मितं चिरण्मयं वेद्यमास्ति तत् प्रतिपद्यते ।

न तु मुख्यात्वादद्यो गत्युपपत्त्यादीन् इत्याद्य एव सिद्धान्तो  
 व्याख्यातः, द्वितीयस्तु पूर्वः पक्षः । ननु सत्यपि सम्भवे मुख्यस्यै-  
 वार्थस्य यद्व्यभिचिन्ति कश्चिदाह्वयपयिता विद्यते । परविद्याप्रक-  
 रणेऽपि च तत्स्तुत्यर्थं विद्यान्तराश्रयगत्यनुकीर्तनमुपपद्यते 'वि-  
 श्वकुन्या उत्कमणे भवन्ति' इतिवत् । 'प्रजापतेः सर्वां वेद्यं प्रतिपद्यते'  
 इति तु पूर्ववाक्यविच्छेदेन कार्येऽपि प्रतिपत्त्यभिसम्भ्रमं वि-  
 ध्यते । अगुणेऽपि ब्रह्मणि च सर्वोत्पत्त्यनुकीर्तनं 'सर्वकर्मं सर्वका-  
 रणं इत्यादिवत् कल्पते । तस्मादपरविषया एव गतिश्रुतयः ।  
 केचित् पुनः पूर्वाणि पूर्वपक्षसूत्राणि भवन्ति उत्तराणि सि-  
 द्धान्तसूत्राणीत्येतां व्यवस्थामनुद्ध्यमानाः परविषया एव गति-  
 श्रुतीः प्रतिष्ठापयन्ति । तदनुपपन्नं गन्तव्यत्वानुपपत्तेर्ब्रह्मणः,  
 'यत् सर्वगतं सर्वकारं सर्वोत्पत्त्यनुकीर्तनं परं ब्रह्म' 'आकाशवत् सर्व-

विद्यानिति दृष्टरविद्यायां, गतिपूर्विका वेद्यप्रतिपत्त्या तेन पर-  
 ब्रह्मस्यपि वेद्यप्रतिपत्तिशब्दसामान्याद्वृत्तिपूर्वकत्वं तस्याः सिध्यती-  
 त्वर्थः । किञ्च पद गताविति धातुपाठात् वेद्यं प्रपद्ये इत्यत्र मार्गा-  
 पेक्षा भातीत्याह । पदेरपीति । पूर्वपक्षमुपसंहरति । तस्मादिति ।  
 आद्य एव सिद्धान्तपक्ष इति ब्रह्मोक्तंमुपपद्यते । ताविति । ब्रह्मशब्द-  
 मुख्यात्वादिहेतुनाभासत्वं कथयति । न हीति । गन्तव्यत्वस्य ब्रह्म-  
 जोक्तव्यमिति ब्रह्मशब्दादेः सङ्ख्यादेव गन्धादिदिश्यभोगश्रुतेषु पर-  
 ब्रह्मसम्भवात्सम्भार्यत्वात् इत्यर्थः । यद्यप्येतद्दे सत्त्वकाम परस्वा-  
 परश्च ब्रह्मोक्तव्यमित्युपपद्यते प्रयोगसाध्याद् ब्रह्मशब्द उभयत्र कृतया  
 मुख्य एव तथापि पूर्वं परस्मिन्प्रवयवार्थनिरतिशयमहत्त्वस्य आभा-  
 परब्रह्मस्यमुख्य इत्यङ्गीकृतमिति मन्तव्यं । यदुक्तं कठवल्लीषु प्रकर-  
 वत्तव्यमिति परविद्यवेति तथाह । परेति । यथा विद्यासंबन्धसुषुप्तौ

गतस्य नित्यः' 'यस्माच्चादपरोच्चाद्ब्रह्म' 'यश्चात्मा सर्वान्तरः'  
 'आत्मैवेदं सर्वं ब्रह्मैवेदं विश्वं ब्रह्मिष्ठम्' इत्यादिश्रुतिनिर्धारित-  
 विशेषणं, तस्य गन्तव्यता न कदाचिदप्युपपद्यते । न हि गतमेव  
 गम्येत, अन्यो ह्यन्यद्गच्छति इति प्रसिद्धं लोके । ननु लोके  
 गतस्याऽपि गन्तव्यता देशान्तरविशिष्टस्य दृष्टा, यथा पृथिवीस्य  
 एव पृथिवीं देशान्तरद्वारेण गच्छति तथाऽनन्यत्वेऽपि वा-  
 सस्य कालान्तरविशिष्टं वाङ्मयं स्वात्मभूतमेव गन्तव्यं दृष्टं,  
 तदन्तु ब्रह्मणोऽपि सर्वब्रह्मपेतत्वात् कथञ्चित् गन्तव्यता स्या-  
 दिति । न, प्रतिषिद्धसर्वविशेषत्वाद्ब्रह्मणः । 'निष्कलं निष्कथं  
 ज्ञानं निरवयं निरञ्जनम्' 'अमृतमनन्यद्ब्रह्ममजमदीर्घं'  
 'म वाङ्माभ्यन्तरो ह्यजः' 'म वा एष महानज आत्माऽत्रोऽ-  
 मरोऽमृतोऽभयो ब्रह्म' 'म एष नेति नेति' इत्यादिश्रुतिस्मृति-  
 न्यायेभ्यो न देशकालादिविशेषयोगः परमात्मनः कल्पयितुं  
 शक्यते, येन भूप्रदेशवयाऽवस्थान्यायेनास्य गन्तव्यता स्यात् ।  
 भ्रवयमोस्तु प्रदेशावस्थादिविशेषयोगाद्गुप्यते देशकाल-

न्तव्यं तदसम्बन्धनाद्यन्तरकीर्तनं । तथा परविद्यान्तव्यं तत्प्रकर-  
 जेऽप्यपरविद्यास्य इति कीर्तनं युज्यते, जतिं विनापि हि परविद्या  
 निरतिशयफला तस्यान्वपरविद्याफलजतिसाध्यमन्तर्भवति इति कति-  
 काभादित्यर्थः । यदप्युक्तं प्राप्तिशब्दस्योऽपि प्रवृत्तपरविषय इति  
 तन्नेत्याह । प्रजापतेरिति । प्रजापतिसभावेऽस्यतिभिन्नात्सङ्घातक-  
 वाच्येन च प्रकरकं वाच्यं, यत्रोऽहमिति सावाक्यं तृपासनाद्यंमपर-  
 ब्रह्मण्यपि युज्यते इत्यर्थः । स्वपक्षमुक्त्वा परमतं दूषयति । जेचिदि-  
 त्वादिना । सर्वमतस्य स्वात्मभूतस्यापि ब्रह्मणः संसारदेशात् देशा-



विशिष्टा गन्तव्यता । जगदुत्पत्तिस्थितिप्रसन्नहेतुत्वश्रुतेरनेक-  
 शक्तित्वं ब्रह्मण इति चेत् । न, विशेषनिराकरणश्रुतीनामनन्यार्थ-  
 त्वात् । उत्पत्त्यादिश्रुतीनामपि समानमनन्यार्थत्वमिति चेत् । न,  
 तासामेकत्वप्रतिपादनपरत्वात् । मृदादिदृष्टान्तेर्हि सतो ब्रह्मण  
 एकस्य सत्यत्वं विकारस्य चानृतत्वं प्रतिपादयच्छास्त्रं नात्य-  
 त्यादिपरं भवितुमर्हति । कस्मात् पुनरुत्पत्त्यादिश्रुतीनां वि-  
 शेषनिराकरणश्रुतिशेषत्वं न पुनरितरशेषत्वमितरामिति ।  
 उच्यते, विशेषनिराकरणश्रुतीनां निराकाङ्क्षार्थत्वात् । न ह्या-  
 त्मान एकत्वमित्यलशुद्धत्वाद्यवगतौ सत्यां भृथः कचिदाका-  
 ङ्क्षोपजायते पुरुषार्थसमाप्तिबुद्ध्युत्पत्तेः । 'तत्र को मोहः कः  
 शोक एकत्वमनुपश्यतः' 'अभयं वै जनक प्राप्नोऽसि' 'विद्वान् न  
 विभेति कुतश्च न' 'एतं ह वाव न तपति किमहं साधु नाकरवं

न्तरेण तत्कालात् कालान्तरेण विशिष्टतया गन्तव्यं स्यादिति एधिबी-  
 वयोदृष्टान्ताभ्यां शङ्कते । नन्विति । यत्नं विनैव प्राप्तत्वमन्यत्वं, अ-  
 वस्थातहतोरभेदात् स्वात्मभूतत्वं । ननु युक्तं भूयसोः प्राप्तयोरपि  
 देशान्तरकालान्तरविशिष्टत्वेन गन्तव्यं तयोर्गन्तृभिन्नत्वात्, ब्रह्मणस्तु  
 गन्तृभिन्नस्य कथं गन्तव्यत्वं तत्राह । सर्वशक्ति इति । या प्राप्ता भूः  
 सा गन्तव्या यच्च गन्तव्यं देशान्तरं तत्त्वप्राप्तं इति कुतः प्राप्तस्य  
 गन्तव्यता वयसोऽपि कालान्तरेऽभिच्यक्तिमात्रं नागन्तव्यत्वमिति वस्तु-  
 गतिः । अङ्गीकृत्य विशिष्टभूयसोर्गन्तव्यतां परब्रह्मणो देशकालवैशि-  
 ष्ट्याभावात् कथञ्चिदपि गन्तव्यतेत्याह । नेत्यादिना । अनादिमत् परं  
 ब्रह्म इत्याद्या स्मृतिदृग्भविष्यस्य दृशि कल्पितत्वाद् दृग्मात्मनो निर्विशे-  
 वितेति न्यायः । समुच्चयव ब्रह्म सृष्ट्यात्मापेक्षया परं गन्तव्यं, निर्विशेषस्तु  
 नास्त्विति शङ्कते । जगदुत्पत्तीति । किं निर्विशेषस्यासत्त्वं मावा-

किमहं पापमकरवम्' इत्यादिश्रुतिभ्यः । तद्येवं च विदुषां तुल्य-  
 नुभवादिदर्शनात् विकारानृताभिसन्ध्यपवादाच्च 'मृत्योः च  
 मृत्युमाप्नोति य इह नामेव पश्यति' इति । अतो न विशेष-  
 निराकरणश्रुतीनामन्येष्वेवमवगन्तुं शक्यं । नैवमुत्पत्त्यादिश्रु-  
 तीनां निराकाङ्क्षार्थत्वप्रतिपादनमामर्थ्यमस्ति, प्रत्यक्षन्तु तादा-  
 मन्यार्थत्वं समनुगम्यते । तथा हि 'तत्रैतच्छ्रुतमुत्पत्तितं सोम्य  
 विजानीहि नन्दममूलं भविष्यति' इत्युपन्यस्योदके सत एव एकस्य  
 जगत्सूलस्य विशेष्यत्वं दर्शयति । 'यतो वा इमानि भूतानि  
 जायन्ते येन जातानि जीवन्ति यत् प्रयन्यभिमंविशन्ति तदि-  
 जिज्ञाषस्व तद्ब्रह्म' इति च । एवमुत्पत्त्यादिश्रुतीनामैकाग्र्याव-  
 गमपरत्वात् नानेकशक्तियोगो ब्रह्मणः, अतश्च गन्तव्यत्वानुप-  
 पत्तिः । 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति'  
 इति च परस्मिन् ब्रह्मणि गतिं निवारयति । तद्वाच्यातं  
 'स्येष्टो ह्येकेषाम्' इत्येव । गतिकल्पनाद्याश्च गन्ता जीवो गन्त-  
 व्यस्य ब्रह्मणोऽवयवो विकारोऽन्यो वा ततः स्यात् अत्यन्ततादा-  
 क्त्ये गमनानुपपत्तेः । यद्येवं ततः किं स्यात् । उच्यते यद्येक-  
 दे शक्त्येकदेशिना नित्यप्राप्तत्वात् न पुनर्ब्रह्मगमनसुपपद्यते ।

भावात् सविशेषश्रुतिविरोधादा नाद्य इत्याह । नेति । द्वितीयं ब्रह्मते ।  
 उत्पत्त्यादिति । सविशेषश्रुतीनां निर्विशेषश्रुतिश्लेषत्वात् न विरोध  
 इत्याह । नेति । निर्विशेषश्रुतीनामेव सविशेषत्वं किं न स्यादित्याह ।  
 कस्मादिति । तासां स्वार्थे पक्षवत्त्वेन निराकाङ्क्षत्वात् श्लेषिता विशे-  
 शश्रुतीनां तद्वत्त्वात् निर्विशेष विशेवसमर्थादिहादेव श्लेषत्वं पक्षवत्  
 सन्निधावपक्षं तदङ्गमिति न्यायादित्याह । उच्यते इत्यादिना । न

एकदेशैकदेशित्वकल्पना च ब्रह्मण्यनुपपन्ना, निरवयवत्वप्रसिद्धेः । विकारपक्षेऽप्येतत्तुल्यं, विकारेणापि विकारिणो नित्यप्राप्तत्वात् । न हि घटो मृदात्मतां परित्यज्यावतिष्ठते, परित्यागेऽभावप्राप्तेः । विकारावयवपक्षयोश्च तद्वतः स्थिरत्वात् ब्रह्मणः संसारगमनमप्यनवकृत् । अथान्य एव जीवो ब्रह्मणः सोऽणुर्वापी मध्यमपरिमाणे वा भवितुमर्हति । व्यापित्वे गमनानुपपत्तिः । मध्यमपरिमाणत्वे चानित्यत्वप्रसङ्गः । अणुत्वेऽपि ह्यस्त्ररोरवेदमानुपपत्तिः । प्रतिषिद्धे चाणुत्वमध्यमपरिमाणत्वे विस्तरेण पुरस्तात् । परस्माच्चान्यत्वे जीवस्य 'तत्त्वमसि' इत्यादिशास्त्रबाधप्रसङ्गः । विकारावयवपक्षयोरपि समानो दोषः । विकारावयवयोस्तदतोऽनन्यत्वाददोष इति चेत् । न, मुख्यैकत्वानुपपत्तेः । सर्वेषु चैतेषु पक्षेष्वनिर्मात्रप्रसङ्गः संसार्थात्मत्वानित्यत्तेः । नित्यत्वा वा स्वरूपमात्रप्रसङ्गः ब्रह्मात्मत्वानभ्युपगमात् । यत्तु कैश्चिज्जल्प्यते नित्यनैमित्तिकानि कर्माण्यनुष्ठेयान्ते प्रत्यवायानुत्पत्तये, काम्यानि प्रतिषिद्धानि च परिद्विद्यन्ते स्वर्गनरकानवाप्तये, सांप्रतदेहोपभोग्यानि च

केवलं न्यायात् शेषता किन्तु श्रुत्याऽपीत्याह । प्रत्यक्षन्विति । तत्र मूलकारणे ब्रह्मण्येतत् शुद्धं जगदात्मकं कार्यमत्यन्तमित्युपक्रम्य तेन शुद्धेन सत्त्वमन्वित्येवमुपसंहारे सत एव ज्ञेयत्वमुक्तं ह्यन्देशे तथा तैत्तिरीयकेऽपि जगत्सन्माद्यनुवादेन ब्रह्मण्य एव ज्ञेयत्वं दर्शितमतः सृष्टिश्रुतीनां श्रुतैव निर्विशेषधीशेषता भातीत्यर्थः । एवं ब्रह्मणो निर्विशेषत्वात् न जन्तव्यमिति यद्विहितमाह । एवमिति । स्पष्टनिषेधाच्च परस्य न जन्तव्यतत्त्वाह । न तस्येति । एवं जन्तव्यालोचनया मतिं निरस्य

कर्माण्युपभोगेनैव क्षयन्ते इति, अतो वर्तमानदेहपातादूर्द्ध्वं दे-  
 शान्तरप्रतिसन्धानकारणाभावात् स्वरूपावस्थानलक्षणं कैवल्यं  
 विनापि ब्रह्मात्मतयैवंवृत्तस्य भिद्यति इति । तदमत्, प्रमा-  
 णाभावात् । न ह्येतत् शास्त्रेण केनचित् प्रतिपादितं, मोक्षार्थं  
 इत्थं समाचरेत् इति । स्वमनीषया त्वेतत् तर्कितं यस्मात्  
 कर्मनिमित्तः संसारस्तस्मात् निमित्ताभावात् न भविष्यति  
 इति । न चैतत् तर्कयितुं शक्यंते निमित्ताभावश्च दर्शान-  
 त्वात् । बहूनि कर्माणि जात्यन्तरमाश्चर्यानि इष्टानिष्टविपा-  
 कान्येकैकस्य जन्तोः सम्भाव्यन्ते तेषां विरुद्धफलानां युगप-  
 दुपभोगामम्भवात् कानिचिन्नञ्चावसराणोदं जन्म निर्मित्ते  
 कानिचित्तु देशकालनिमित्तप्रतीक्षाण्यसत् इत्यतस्तेषामव-  
 शिष्टानां सांप्रतेनापभोगेन क्षणामम्भवात् न यथावर्णित-  
 चरितस्यापि वर्तमानदेहपाते देशान्तरनिमित्ताभावः शक्यते  
 निश्चेतुं कर्मशेषमङ्गावशिद्धिश्च । 'तद्य इह रमणीयवरणाः ततः  
 शेषेण' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यः । स्यादेतत् नित्यनैमित्तिकानि

गन्तालोचनयापि निरस्यति । गतिकल्पनायां चेत्यादिना । भेदाभेदेन  
 हो कल्प्यावस्थान्तभेदस्तृतीयः कल्पः । नन्वत्यन्ताभेदकल्पः किमिति नोक्त-  
 त्वाच्च । अथन्तेति । कल्पत्रये किं दृष्टव्यमिति पृच्छति । यद्येवमिति ।  
 कल्पद्वयेऽपि दोषान्तरमाह । विकारावयवपक्षयोश्चेति । विकाराव-  
 यवरूपजीवविशिष्टस्य ब्रह्मणः स्थिरत्वात् जीवानां गत्यागती न स्यातां ।  
 नञ्प्रवृत्तातिस्तृतीयपाशावस्थयोर्भेदकृपाशावावयवयोश्चाननमस्ति इत्यर्थः ।  
 अस्माकन्वक्षणात् कल्पितोपाधिभिर्गत्यागतिविभ्रम इति भावः । त-  
 तीयकल्पमनूद्य विवक्ष्य दृषयति । अथेत्यादिना । अर्थाभेदश्रुतिविदिभ्य-

तेषां श्लेषकालि मविष्यन्ति इति । तत्र, विरोधाभावात् ।  
 यति हि विरोधे श्लेषश्लेषकभावो भवति न च जन्मान्तरसञ्चि-  
 तानां सुकृतानां नित्यनिमित्तकैरस्ति विरोधः, शुद्धिरूपत्वा-  
 विशेषात् । दुरितानां त्वशुद्धिरूपत्वात् यति हि विरोधे  
 भवतु श्लेषः । न तु तावता देशान्तरनिमित्ताभावमिद्धिः ।  
 सुकृतनिमित्तत्वोपपत्तेः दुस्वरितस्याप्यश्लेषपणानवगमात् ।  
 न च नित्यनिमित्तकानुष्ठानात् प्रत्यवायानुत्पत्तिमात्रं न  
 पुनः फलान्तरौत्पत्तिरिति प्रमाणमस्ति फलान्तरस्याप्यनु-  
 निष्यादिनः सम्भवात् । स्मरति ह्यापस्तम्बः । तद्यथा 'आश्ले-  
 फकार्ये हिर्मिते हायागन्भावानुत्पद्येते एवं धर्मश्च चर्यमाण-  
 मर्था अनुत्पद्यन्ते' इति । नचास्ति सम्यग्दर्शने सर्वात्मना काम्य-  
 प्रतिषिद्धवर्जनं जन्मप्रायणान्तराले केनचित् प्रतिज्ञातुं शक्यं,  
 सुनिपुणानामपि सुह्यापराधदर्शनात् । संश्रयितयं तु भवति  
 तथापि निमित्ताभावस्य दुर्ज्ञानत्वमेव । न चानभ्युपगम्यमाने  
 ज्ञानगम्ये ब्रह्मात्मत्वे कर्तृत्वभोक्तृत्वस्वभावस्यात्मनः कैवल्यमा-  
 काङ्क्षितुं शक्यं अन्यौष्यवत् स्वभावस्यापरिहार्यत्वात् । स्या-

रूपो दोषो मम नास्ति इति भेदवांचाह । विकाराद्यवयोरिति । भि-  
 न्नयोर्भेदो मुख्यो न बुक्तो विरोधादिति परिहरति । नेति । किञ्च  
 पञ्चम्ययुक्तं संसारित्वस्य तात्त्विकजीवभावस्य नाशः जीवस्वरूप-  
 नाशप्रसङ्गात् । नचास्माभिरिव त्वया ब्रह्मात्मत्वं जीवस्य तात्त्विकरूप-  
 मङ्गीकृतं यदस्य संसारनाशोऽपि न स्यादित्याह । सर्वेभ्यति । ननु किं  
 ब्रह्मात्मने संसाराभावः किञ्च मोक्षः स च कर्माभावमात्रेण सेव्यस्ति  
 इति कर्मजडानां मतमुद्धास्य निरस्यति । यत्स्वत्वादिना । तदिति

हेतुत्, कर्तृत्वभोक्तृत्वं कार्यमनर्थो न तच्छक्तिः तेन ब्रह्मवक्ष्याने-  
 ऽपि कार्यपरिहारादुपपन्नो मोक्ष इति । तच्च न शक्तिः, \*तद्भावे  
 कार्यप्रसवश्च दुर्निवारत्वात् । तथापि स्यात् न केवला शक्तिः  
 कार्यमारभतऽनपेक्ष्यान्वानि निमित्तान्यत एकाकिनो सा स्थि-  
 तापि नापराध्यति इति । तच्च न, निमित्तानामपि शक्ति-  
 लक्षणेन सम्बन्धेन नित्यसम्बद्धत्वात् । तस्मात् कर्तृत्वभोक्तृत्वस-  
 भावे सत्यात्मन्यसत्यां विद्यागम्यायां ब्रह्मात्मतायां न कथञ्चन  
 मोक्षप्रत्याशाऽस्ति । अतिस्य 'नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय' इति  
 ज्ञानादन्यं मोक्षमार्गं वारयति । परस्मादनन्वत्वेऽपि जीवस्य  
 सर्वव्यवहारसोपप्रसङ्गः, प्रत्यक्षादिप्रमाणाप्रवृत्तिरिति चेत् । न,  
 प्राक्प्रबोधात् स्वप्नव्यवहारिवत् तदुपपत्तेः । शास्त्रस्य 'यच्च हि  
 द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति' इत्यादिनाऽप्रबुद्धविषये  
 प्रत्यक्षादिव्यवहारमुक्त्वा पुनः प्रबुद्धविषये 'यच्च त्वस्य सर्वमात्मै-  
 वाभूत् तत् केन कं पश्येत्' इत्यादिना तदभावं दर्शयति । तदेवं  
 परब्रह्मविदो गन्तव्यादिविज्ञानस्य बाधितत्वात् न कथञ्चन  
 गतिरूपपादयितुं शक्या । किंविषयाः पुनर्गतिमनुत्थ इति ।

एवं वृत्तं, मोक्षहेतुरित्यस्मिन् अर्थं मानाभावादित्यर्थः । तर्क एव  
 मानमित्यत आह । न चेत् तत्कथितुमिति । ननु तवाप्येतत् तर्क-  
 मात्रमेवस्मिन् जन्मन्यनेकविद्विद्वत्कानां कर्मणां भोगायागादस्त्व-  
 शिष्टं कर्म जन्मान्तरस्य निमित्तमित्याशङ्क्य तन्मानमाह । कर्मशेष-  
 सद्भावसिद्धिश्चेति । सन्वनारूपकमानि पुण्यपापानि तेषां नित्या-  
 दनुष्ठानेन क्षयात् न जन्मान्तरमिति शङ्कते । स्यादेतदिति । पुण्येन  
 पुण्यस्य न नाशः आविरोधादन्यथाऽतिप्रसङ्गात् पापस्यापि सर्वतन्ना

उच्यते । सगुणविद्याविषया भविष्यन्ति । तथा हि कश्चित्  
 पञ्चाग्निविद्यां प्रकृत्य गतिरुच्यते कश्चित् पर्यङ्कविद्यां कश्चित्  
 वैश्वानरविद्यां । यत्रापि ब्रह्म प्रकृत्य गतिरुच्यते 'यथा प्राणा  
 ब्रह्म कं ब्रह्म खं ब्रह्म' इति 'अथ यदिदमग्निं ब्रह्मपुरे दहरं  
 पुण्डरीकं वेष्म' इति तत्रापि च वामनीत्वादिभिः सत्यकामा-  
 दिभिश्च गुणैः सगुणस्यैवापास्यत्वात् सम्भवति गतिः, न कश्चित्  
 परब्रह्मविषया गतिः श्राव्यते । तद्यथा गतिप्रतिषेधः श्रावितः 'न  
 तस्य प्राणा उत्कामन्ति' इति 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्या-  
 दिषु तु सत्यप्राप्नोतिर्गत्यर्थत्वे वर्णितं न न्यायेन देशान्तरप्राप्त्य  
 सम्भवात् स्वरूपप्रतिपत्तिरेवेयमविद्याधारोपितनामरूपप्रपञ्च-  
 प्रविम्वयापेक्षयाऽभिधीयते । 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इत्या-  
 दि च द्रष्टव्यम् । अपि च परविषया गतिर्व्याख्यायमाना  
 प्ररोचनाय वा स्यादनुचिन्तनाय वा, तत्र प्ररोचनं तावत् ब्रह्म-

पुण्यनामस्त्वे मानं नास्तीति सङ्घितपुण्यपापाभ्यां जन्मान्तरं दुर्भारमि-  
 त्वाह । तन्नेत्यादिना । क्रियमात्मित्यादिनापि जन्म स्यात्, कर्मणा पि-  
 टलोक्त इत्यभिप्रेतश्रुतेः, स्मृतेस्त्याह । न च निमित्तेति । प्रत्यवायनिरासार्थं  
 नित्यादाचारैः सख्यं पश्चात् फलान्तरं निष्पद्यत इत्यत्र दृष्टान्तः । तत्  
 यद्येति निमित्ते आरोपिते सति इत्यर्थः । तथापि कास्यादिकर्मसत्ता-  
 निश्चयो नास्वत आह । संशयितव्यन्विति । ज्ञानं विना देहपाते मोक्ष  
 यवेति निश्चयात्माभात् त्वत्पक्षे क्षतिरिति भावः । ब्रह्मभिन्नस्य जीवस्य  
 कर्तृत्वादिसम्भावस्य मोक्षस्यापि न युक्तेत्याह । न चेति । कर्तृत्वा-  
 दिरूपं कार्यं न स्वभावः किन्तु तत्क्षतिरिति शङ्कते । स्यादेतदिति ।  
 कार्यमप्यायाः शक्तेः कार्यस्यासत्त्वानुत्पादे सख्यमयुक्तं अतः शक्तिमत्त्वे  
 तद्विषयस्य कार्यस्यादृष्टदेशकालादिनिमित्तानाद्यात्मनां शक्तिद्वारा नि-

विदो न गत्युक्त्वा क्लियते-स्वसंवेद्येनैवाव्यवहितेन विद्यसम-  
 र्पितेन स्थास्थेन तत्सिद्धेः । न च नित्यसिद्धिः श्रेयसनिवेदन-  
 स्थासाध्यफलस्य विज्ञानस्य गत्यनुचित्तने काचिद्व्यपेक्षोपपद्यते,  
 तस्मादपरविषयैव गतिः । तत्र परापरब्रह्मविवेकान्वधारणे-  
 नापरस्मिन् ब्रह्मणि प्रवर्तमानां गतिश्रुतयः परस्मिन् अधारोप्यन्ते ।  
 किं दे ब्रह्मणी परमपरश्चेति । वाकं दे । 'एतद्दे सत्यकाम पर-  
 चापरश्च ब्रह्म यदोङ्कारः' इत्यादिदर्शनात् । किं पुनः परं ब्रह्म  
 किमपरं इति । उच्यते । यत्राविद्याकृतनामरूपादिविशेष-  
 प्रतिषेधेनाम्नादिशब्दैर्ब्रह्म व्यपदिश्यते तत्परं । तदेव यत्र ना-  
 मरूपादिविशेषेण केनचित् विशिष्टमुपासनाद्योपदिश्यते 'मने-  
 मयः प्राणशरीरो भारूपः' इत्यादिशब्दैस्तदपरं । नन्वेवं सत्यहि-  
 तोयश्रुतिरूपवर्धते । न, अविद्याकृतनामरूपापाधिकतया परि-  
 हृतत्वात् । तस्य स्वपरब्रह्मोपासनस्य तत्सन्निधौ श्रूयमाणं 'स  
 यदि पिष्टलोककामो भवति' इत्यादिजगदैश्वर्यलक्षणं संसार-  
 गोचरमेव फलं भवति, अनिवर्तितत्वादविद्यायाः । तस्य च देश-

त्वसम्बन्धत्वात्सोऽो न स्यादिति परिहरति । तत्रैवादिना । मोक्षसि-  
 द्ध्यर्थं जीवस्य ब्रह्मत्वाङ्गीकारे संसारानुपपत्तिमाशङ्क्याशानादुपप-  
 त्तिसकृदुक्त्वा स्मारयति । परस्मादिवादिना । प्रासङ्गिकं परिहृत्य  
 परमं प्रकृतमुपसंहरति । तदेवमिति । ननु परविद्यावामप्याप्रति-  
 पदेन गतिः श्रुतेत्यत आह । ब्रह्मविदाप्रोतीति । वैफल्यञ्च गतेर्न  
 परविषयत्वमिच्छाह । अपि चेति । अनचित्तमपत्तं प्रत्याह । न च  
 नित्यसिद्धेति । कथं तर्हि केचित् परविषयत्वं गतेरकामिवाशङ्क्य  
 भ्रान्त्येत्याह । तत्र परापरेति । प्रत्यपूर्वकं \*निवेदनस्यासाध्यफलस्य

\* निवेदनस्येत्यादिः अनन्वयकारणमेत्यन्तं पाठः ब० प० नास्ति ।



विशेषवबद्धत्वात् सत्प्राप्त्यर्थं गमनमविद्वद्धम् । सर्वगतत्वेऽपि चा-  
त्मन आकाशस्यैव घटादिगमने बुद्ध्याद्युपाधिगमने गमनप्रसि-  
द्धिरित्यवादिन्न 'तद्गुणसारत्वात्'(ब्र०सू०) इत्यत्र । तस्मात् 'कार्यं  
वादरिः' इत्येष एव पक्षः स्थितः । 'परं जैमिनिः'(ब्र०सू०) इति च  
पक्षान्तर\*प्रतिपादनमात्रप्रदर्शनं प्रज्ञाविकाशनायेति द्रष्टव्यम् ॥

अप्रतीकालम्बनान्नयतीति वादरायण उभय-  
थाऽदोषात् तत्क्रतुश्च ॥ १५ ॥

स्थितमेतत् कार्यविषया गतिर्न परविषयेति । इदमिदानीं  
सन्दिह्यते, किं सर्वान् विकारालम्बनान्ऽविशेषणैवामानवः पु-  
रुषः प्रापयति ब्रह्मलोकमुत कांश्चिदेवेति । किं तावत् प्राप्तं  
सर्वेषामवैषां विदुषामन्यत्र परस्मान् ब्रह्मणो गतिः स्यात् ।  
तथा हि 'अनियमः सर्वामाम्' इत्यात्राविशेषणैवैषा विद्यान्तरे-  
ख्यवतारितेत्येवं प्राप्ते प्रत्याह । अप्रतीकालम्बनानिति । प्रती-

गत्यनुचिन्तने काचिदपेक्षोपपद्येत तस्मादपरविषया गतिः । तत्र  
परापरब्रह्मविवेकानवधारणे \*परापरब्रह्मविभागं वदन्नपरब्रह्मवि-  
गतेरर्थवत्त्वमाह । किं हे इत्यादिना । व्यापिनो जावस्य कथं गति-  
स्तत्राह । सर्वगतत्वेऽपीति ॥

एवं गन्तव्यं निरूप्य गन्तुमिर्धारयति । अप्रतीकेति ॥ 'स एवै-  
नान् ब्रह्म गमयति' इत्याविशेषणश्रुतेः तत्क्रतुन्यायाच्च संशय-  
माह । इदमिति । अनियमाधिकरणे तत्त्वविदोऽन्यत्र सर्वापास-  
कानां मार्गोपसंहार उक्तः, इदानीमप्रतीकोपासकानामेव मार्गो  
न सर्वेषां विकारोपासकानामित्युभयथा भावोक्तौ पूर्वाक्तविरोधः  
स्यात्, तस्मादुपासकमात्रस्योत्तरमार्गसिद्धिरिति पूर्वपक्षफलं, सि-

कालम्बनान् वर्जयित्वा सर्वानन्यान् विकारालम्बनाद्ययति  
 ब्रह्मलोकमिति वादरायणाचार्या मन्यते । न ह्येवमुभयया-  
 भावाभ्युपगमे कश्चित् दोषोऽस्ति । अनियमन्यायस्य प्रतीकव्य-  
 त्तिरिक्तेष्वप्युपासनेषूपपत्तेः । तत्क्रतुस्यास्योभययाभावेस्य सम-  
 र्थको हेतुर्द्रष्टव्यः । यो हि ब्रह्मक्रतुः स ब्राह्ममैश्वर्यमाप्नोति-  
 दिति स्मियते 'तं यथा यथोपासते तदेव भवन्ति' इति श्रुतेः ।  
 न तु प्रतीकेषु ब्रह्मक्रतुत्वमस्ति प्रतीकप्रधानत्वादुपासनस्य ।  
 नन्वब्रह्मक्रतुमानपि ब्रह्म गच्छतीति श्रूयते, यथा पश्चाद्भि-  
 विद्यायां 'स एनान् ब्रह्म गमयति' इति । भवतु यत्रैवमाहृत्य-  
 वाद् उपलभ्यते तदभावे त्वात्सर्गिकेन तत्क्रतुन्यायेन ब्रह्म-  
 क्रतुनामेव तत्प्राप्तिर्नेतरेषामिति मन्यते ॥

विशेषश्च दर्शयति ॥ १६ ॥

नामादिषु प्रतीकोपासनेषु पूर्वस्मात् पूर्वस्मात् फलविशेषमु-  
 त्तरस्मिन्नुत्तरस्मिन्नुपासने दर्शयति 'यावन्नाम्ना गतं तत्रास्य यथा-

ज्ञाने तुभययाभावमिद्धिः । अदोषादिति सूत्रे परस्परं, अवि-  
 रोधादित्यर्थः । अनियमः सर्वेषामिति सूत्रे सर्वशब्दस्य प्रतीकोपास-  
 कान्यपरत्वादिति भावः । यद्यपि प्रतीकध्यायिनां पिष्टयाम्बुताय-  
 स्थानयोरप्रवेशादर्चिरादिमार्गा वाच्यन्तथापि तेषां विद्युत्पर्यन्तमेव  
 गमनमस्तु न ब्रह्मप्राप्तिर्ब्रह्मक्रतुत्वाभावात् । यो यत् ध्यायति स तत्रा-  
 प्राप्ति इति हि तत्क्रतुन्यायः श्रुतिमूलः, प्रतीकेषु च नामादिषु  
 ध्येयेषु ब्रह्मस्यो गमत्वात्, न ब्रह्मध्यायित्वमस्ति । अस्य च न्यायस्य  
 पश्चाद्भिदिद्यायामाहृत्यवादात् प्रत्यक्षवचमाहाध इष्ट इति सूत्र-  
 भाष्यार्थः ।

कामचारो भवति वाग्वाव नाम्नो भूयसी यावद्वाचो गतं तत्रास्य  
 यथाकामचारो भवति मनो वाव वाचो भूयः' इत्यादिना ।  
 स चायं फलविशेषः प्रतीकतन्त्रत्वाद्दुपासनानामुपपद्यते, ब्रह्म  
 तन्त्रत्वे तु ब्रह्मणोऽविशिष्टत्वात् कथं फलविशेषः स्यात् । तस्मान्न  
 प्रतीकालम्बनानामितरैस्तुल्यफलत्वमिति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमच्छङ्करभगवत्पा-  
 दकृतौ चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ \* ॥

---

किञ्च प्रतीकतारतम्येन फलतारतम्यश्रुतेर्न प्रतीकध्यायिनां ब्रह्म-  
 प्राप्तिरित्याह । विशेषश्चेति । तस्मादसति वचने ब्रह्मध्यायिन एव ब्रह्म-  
 गन्तार इति सिद्धम् ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीगोविन्दानन्दभगवत्पाद-  
 कृतौ भाष्यरत्नप्रभायां चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ❀ ॥

---

ॐ परमात्मने नमः ।



सम्प्राद्याविर्भावः स्वेनशब्दात् ॥ १ ॥

‘एवमेवैष संप्रसादोऽस्माच्छरीरात् सम्प्राद्या परं ज्योति-  
रूपसम्यद्य स्वेन रूपेणाभिनिय्यद्यते’ इति श्रूयते । तत्र संग्रहः,  
किं देवलोकाद्युपभोगम्यानेस्विवागन्तुकेन केनचिद्विशेषेणा-  
भिनिय्यद्यते आशेस्त्रिदात्ममात्रेणेति । किन्तावत् प्राप्तं  
स्यामान्तरेस्विवागन्तुकेन केनचिद्रूपेणाभिनिय्यन्तिः स्यात्,  
मोक्षस्यापि फलत्वप्रसिद्धेः, अभिनिय्यद्यत इति चोत्पत्तिपर्या-  
यत्वात् । स्वरूपमात्रेण चेदभिनिय्यन्तिः पूर्वास्त्वस्यासु स्वरू-  
पानपायादिभाष्येत । तस्माद्विशेषेण केनचिदभिनिय्यद्यत  
इत्येवं प्राप्ते ब्रूमः, केवलं नैवात्मनाविर्भवति न धर्मान्तरेणेति ।

ॐ ब्रह्मणे नमः ।

पूर्वपादे ब्रह्मोपासकानां कार्यब्रह्मप्राप्तिब्रह्मा, सम्पत्ति ते घामैश्वर्यविशेषं  
ब्रह्मलौकिकं पादस्योत्तरार्द्धेन प्रपद्यिष्यद्ब्रह्मादावभ्यर्हितपरविद्या-  
प्राप्तं निर्विशेषब्रह्मभावमाह । सम्प्राद्याविर्भावः स्वेनशब्दात् । निर्गुण-  
विद्याफलवाक्यमदाह्वय शब्दस्य सोऽयान्तु ब्रह्मरूपस्वात्मरूपवाचित्वा-  
भ्यं संग्रहमाह । एवमिति । पूर्वपक्षे मोक्षस्य स्वमादविशेषः, सि-  
द्धान्ते विशेष इति फलं, तत्र मोक्षं आगन्तुकः फलत्वात् स्वमादिति

कुतः स्नेह रूपेण अभिनिष्यद्यते इति, स्वप्नशब्दात्, अन्यथा हि स्वप्नशब्देन विशेषणमनवकृपं स्यात् । नन्वात्म्याभिप्रायः स्वप्नशब्दो भविष्यति । न, तस्यावचनीयत्वात् । येनैव हि केनचिद्रूपेणाभिनिष्यद्यते तस्मैवात्म्यत्वापत्तेः स्नेनेति विशेषणमनर्थकं स्यात् । आत्मवचनतायास्तु अर्थवत् केवस्नेनैवात्मरूपेणाभिनिष्यद्यते नागन्तुकेनापररूपेणापीति । कः पुनर्विशेषः पूर्वास्वप्नस्यास्मिन् च स्वरूपानपायसाम्ये सति इत्यत आह ॥

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥

योऽत्राभिनिष्यद्यत इत्युक्तः स पूर्वबन्धविनिर्मुक्तः शुद्धे-  
नैवात्मनाऽवतिष्ठते पूर्वबन्धो भवत्यपि रोदितोव विनाश-  
मेवापीतो भवतीति च अवस्थात्रयकल्पितेनात्मना इत्य-  
विशेषः, कथं पुनरवगम्यते मुक्तोऽयमिदानीं भवतीति ।  
प्रतिज्ञानादित्याह । तथाहि 'एतन्मेव ते भूयोऽनुन्याख्यायामि'  
इत्यवस्थात्रयदोषविहीनमात्मानं व्याख्येयत्वेन प्रतिज्ञाय 'अ-

न्यायोपेतयाऽभिनिष्यत्तिश्रुत्या पूर्वपक्षमाह । किमित्यादिना । स्वप्नशब्द-  
श्रुतिबाधितो न्यायः अभिनिष्यत्तिश्च साक्षात्काररत्न्यभिप्रायो बन्धध्वंस  
अन्मन्मौपचारिकोवेति मत्वा सिद्धान्तयति । एवमिति । मोक्षस्य  
यस्यत्वेन प्राप्तागन्तुकत्वनिरासार्थः स्वप्नशब्द इति युक्तं स्वीयवाचित्वेऽन-  
र्थकानुवादः स्यादित्यर्थः । सूत्रान्तरं गृह्णाति । कः पुनरिति ॥

जागरिते ह्यान्धादिदेहधर्मवान् भवति स्वप्ने तु हत इव केन चित् ।  
अपि च पुत्रादिनाशरोदितोव भवति, सुषुप्तौ तु विशेषाज्ञानादिः

ब्रवीरं वाव सक्तं न प्रियाप्रिये सृशतः' इति शेषोपन्यस्य 'स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुषः' इति शेषसंहरति । तथाऽऽख्याधिकोपक्रमेऽपि 'य आत्माऽपहतपाप्मा' इत्यादिमुक्त्वात्मविषयमेव प्रतिज्ञानं । फलत्वसिद्धिरपि मोक्षस्य बन्धननिवृत्तिमात्रापेक्षा नापूर्वोपजनापेक्षा । यदप्यभिनिष्पद्यत इति उत्पत्तिपर्यायत्वं तदपि पूर्ववस्थापेक्षं, यथा रोगनिवृत्ताव-रोगोऽभिनिष्पद्यत इति तद्वत् । तस्माददोषः ॥

### आत्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥

कथं पुनर्मुक्त इत्युच्यते 'यावता परं ज्योतिरुपसम्यद्य' इति कार्यगोचरमेवैनं आवयति । ज्योतिःशब्दस्य भौतिकज्योति-षि रूढत्वात् । न चानतिवृत्तो विकारविषयात् कश्चिद्विमुक्तो भवितुमर्हति विकारस्यातलप्रसिद्धेरिति । नैष दोषः । यत आत्मैवात्र ज्योतिःशब्देनाविद्यते प्रकरणात् । 'य आत्माऽपहत-पाप्मा विरजो विमृत्युः' इति प्रकृते परस्मिन्नात्मनि नाकस्मात् भौतिकं ज्योतिः शक्यं यद्दीतुं, प्रकृतहान्यप्रकृतप्रक्रियाप्रसङ्गात् । ज्योतिःशब्दस्त्वात्मन्यपि दृश्यते 'तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिः' इति । प्रपञ्चितस्यैतत् 'ज्योतिर्दर्शनात्' (ब्र०सू०) इत्यत्र ॥ .

नष्ट इवेति, बन्धदशायां क्लृप्तितात्मना तिष्ठति, मोक्षे तु विगणिता-खिलदुःखः परितः प्रद्योतमान्पूर्वाणन्दात्मनावतिष्ठत इति महान् विशेष इत्यर्थः । कार्यगोचरमिति कार्यप्राप्तमित्यर्थः ।

कार्यं प्राप्तोऽपि मुक्तः किं न स्यादित्यत आह । न चानति-वृत्त इति ।

### अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

परं ज्योतिरूपसम्बन्ध स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते यः स किं परस्मादात्मनः पृथगेव भवति उताविभागेनैवावतिष्ठत इति वीक्षया 'स तत्र पर्येति' इत्यधिकरणाधिकर्तव्यनिर्देशात् 'ज्योतिरूपसम्बन्ध' इति च कर्तृकर्मनिर्देशाद्भेदेनैवावस्थानमिति यस्य मतिस्तं व्युत्पादयति । अविभक्त एव परेणात्मना मुक्तोऽवतिष्ठते । कुतः दृष्टत्वात् । तथा हि 'तत्त्वमसि' 'अहं ब्रह्मास्मि' 'यच्च नान्यत् पश्यति' 'न तु तत् द्वितीयमस्ति' 'ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्येत्' इत्येवमादीनि वाक्यान्यविभागेनैव परमात्मानं दर्शयन्ति । यथादर्शनमेव च फलं युक्तं तत्कृतुन्यायात् । 'यद्योदकं शुद्धे शुद्धमासिक्तं तादृगेव भवति' 'एवं मुनेर्विजानतः' 'आत्मा भवति गौतम' इति चैवमादीनि 'मुक्तस्वरूपनिरूपणपराणि वाक्यान्यविभागमेव दर्शयन्ति नदीसमुद्रादिनिदर्शनानि च । भेदनिर्देशस्त्वभेदेऽप्युपचर्यते । 'स भगवः कश्चिन् प्रतिष्ठतः' इति 'स्वे महिषि' इति 'आत्मारतिरात्मक्रीडः' इति चैवमादिदर्शनात् ॥

अविभागेन दृष्टत्वात् । स्वरूपस्थितमुक्तमुपजीव्य वादिविवादात् प्रत्यभेदाभेदसंशये सत्यवन्तभेदं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तमाह । यस्येति ॥

## ब्राह्मेण जैमिनिरूपन्यासा-

दिभ्यः ॥५॥ .

स्थितमेतत् 'स्वेन रूपेण' इत्यात्मात्मात्रस्वरूपेणाग्निव्यद्यते  
नागन्तुकेनापररूपेणेति । अधुना तु तद्विशेषबुभुक्षायाम-  
भिधीयते । स्वमस्य रूपं ब्राह्मणमपहतपाप्मत्वादि मत्यमङ्गल्य-  
त्वावसानं तथा सर्वज्ञत्वं सर्वेश्वरत्वञ्च तेन स्वेन रूपेणाग्नि-  
व्यद्यत इति जैमिनिराचार्यो मन्यते । कुतः, उपन्यासादिभ्य-  
स्तथात्वावगमात् । तथा हि 'एष आत्मापहतपाप्मा' इत्यादिना  
'मत्यकामः मत्यमङ्गल्यः' इत्येवमन्तेनोपन्यासेनैवमात्मकतामा-  
त्मनो बोधयति । तथा 'मत्तत्र पर्यति जज्ञन् क्रीडन् रममाणः'  
इत्यैश्वर्यरूपमावेदयति । 'तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति'  
इति च 'सर्वज्ञः सर्वेश्वरः' इत्यादिव्यपदेशाद्यैवमुपपन्ना भवि-  
ष्यन्ति इति ॥

ब्राह्मेण जैमिनिः । उक्तं ब्रह्मस्वरूपमपज्जिष्य स किं सत्त्वेन  
सर्वज्ञत्वादिधर्मैर्ग युक्तस्तिष्ठति उत धर्मस्य शशाङ्कवदशक्तासत्त्वात्  
चिन्मात्रात्मना तिष्ठति किं वा वस्तुतश्चिन्मात्राण्यपि जीवान्तरव्यव-  
हारदृष्ट्या कल्पितसर्वज्ञत्वादिमानिति मुनिविपश्चिपत्तः संशये सत्याद्यं  
पूर्वपक्षमाह । अधुनेत्यादिना । तत्तत्पक्षसिद्धिरैव फलं द्रष्टव्यं ।  
सोऽनुत्प्रेत्यः इति विध्यर्थ उद्देशः, य आत्मैत्यादिद्वयन्यासश-  
ब्दार्थः । आदिपदात् विध्यर्थपदेशग्रहः । तथासातक्षापको विधि-  
स्तमाह । तथा स तज्जति । सर्वज्ञ इत्यादिसु व्यपदेशोऽयं हि  
नेद्देशः विध्यभावान्नापि विधिः सिद्धवन्निर्देशादित्यर्थः ।



## चिन्ति तन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौ- दुल्लोमिः ॥ ६ ।

यद्यप्यपहतपाप्मत्वादयो भेदेनैव धर्मा निर्दिश्यन्ते तथापि शब्दविकल्पजा एवैते, पाप्मादिनिवृत्तिमात्रं हि तत्र गम्यते, चैतन्यमेव त्वस्यात्मनः स्वरूपमिति तन्मात्रेण स्वरूपेणाभिनिष्यत्तिर्युक्ता । तथा च श्रुतिः, 'एवं वा अरेऽयमात्माऽनन्तराऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघनः' इत्येवंजातीयकानुग्रहोता भविष्यति । सत्यकामत्वादयस्तु यद्यपि वस्तुस्वरूपेणैव धर्मा उच्यन्ते सत्याः कामा अस्त्येति तथाप्युपाधिसम्बन्धाधीनत्वात् तेषां न चैतन्यवत् स्वरूपत्वसम्भवः अनेकाकारत्वप्रतिषेधात् । प्रतिषिद्धं हि ब्रह्मणोऽनेकाकारत्वं 'न स्यान्तोऽपि परस्योभयलिङ्गम्' [ब्र०सू०] इत्यत्र । अत एव च जज्ञणादिसङ्कीर्तनमपि दुःखाभावमात्राभिप्रायं स्तुत्यर्थमात्मरतिरित्यादिवत् । न हि मुख्यान्तेव रतिक्रीडामिथुनान्यात्मनिमित्तानि शक्यन्ते वर्णयितुं, द्वितीयविषयत्वात् तेषां । तस्मात् निरस्ताशेषप्रपञ्चेन प्रसन्नेनाद्यपदेऽन्येन बोधात्मनाऽभिनिष्यद्यते इत्यौदुल्लोमिराचार्या मन्यते ॥

सत्यत्वादिधर्माणां सत्यत्वं दूषयन्नान्यथासत्यपक्षमिह । चिन्ति तन्मात्रेणेति । चिन्तित्वेत्तन्मं, शब्दज्ञानात् यो विकल्पोऽनन्प्रत्ययस्तज्जाः अत्यन्तमसन्त इति यावत् । अस्त्वभावधर्माणामसत्त्वं भावधर्माणान्तु सत्त्वमित्याशङ्क्य तेषामप्युपाधिकत्वात् असत्त्वमित्याह । सत्यकामेति । चिन्मात्रे मुक्ते जज्ञणादिश्रुतिः कथं तत्राह । अत एव चेति । सर्वधर्मनिषेधादेवेत्यर्थः ॥

## एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादधिरोधं

वादरायणः ॥ ७ ॥

एवमपि पारमार्थिकचेतन्यमात्रस्वरूपाभ्युपगमेऽपि व्यव-  
हारापेक्षया पूर्वस्याप्युपन्यासादिभ्योऽवगतस्य ब्राह्मणस्यैतदर्थरूप-  
स्याप्रत्याख्यानादधिरोधं वादरायण आचार्यो मन्यते ॥

सङ्ख्यादेव तु तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥

हार्दविद्यायां श्रूयते 'अ यदि पितृलोककामा भवति  
सङ्ख्यादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादि । तत्र संग्रयः  
किं सङ्ख्य एव केवलः पित्रादिसमुत्थानहेतुरेत निमित्तां-

धर्माणां सत्यत्वमन्यन्तासत्यत्वञ्चेति पक्षद्वयमुक्तम् । अर्हेतश्रुतीनां  
सर्वज्ञत्वादिश्रुतिव्यवहारदोषस्य बाधापातादतस्ततोऽपक्षः श्रेयानिति  
सिद्धान्तयति । एवमपीति । अत्र केचित् मुञ्चन्ति अखण्डचित्तमात्र-  
ज्ञानात् मुक्तस्याज्ञानाभावात् कुत आशानिकधर्मयोग इति, ते इत्थं  
बाधनीयाः, ये ईश्वरधर्मान्त एव चिदात्मनि मुक्ते जीवान्तरेण्यवर्त-  
यन्ते इति । न च मूलाविद्यैक्यात् तद्वाशे कुर्या जीवान्तरेणमिति वाच्यं,  
न वयं तद्वाशे जीवान्तरे व्यवहारं ब्रूमः किन्तु तदज्ञानाश्रयणाश्रया-  
ध्यात्मिकशरीरद्वयाभिमानिनो मुक्तावशांतरोपाधिका जीवा व्यवह-  
तार इति वदामः । तर्हि ज्ञानाविद्यापक्ष एव कृते नार्हायते जीवभे-  
दस्यावश्यकत्वादिति चेत्, न । प्रकृतिनानात्वं प्रतिजीवं प्रपञ्चभेद इत्या-  
द्यप्रामाणिकानेकार्थगौरवादिति सर्वशब्दसम्मत एकविद्यापक्ष एव  
श्रेयान्, अज्ञभेदेन च बन्धमुक्तिर्यवस्थितेति सङ्क्षेपः ॥

एवं परविद्याफलमुक्तमिदानीं अपरविद्याफलं प्रपञ्चयति । सङ्-  
ख्यादेव तु तच्छ्रुतेः । एवकारस्यापेक्षाश्रयणशब्दसाधारणत्वात्

न्तरमहित इति : तत्र सत्यपि सङ्कल्पादेवेति श्रवणे लोकवत्  
निमित्तान्तरापेक्षा युक्ता । यथा लोकेऽस्त्रादादीनां सङ्कल्पात्  
गमनादिभ्यश्च हेतुभ्यः पित्रादिसम्पत्तिर्भवत्येवं मुक्ताऽपि  
स्यात् एवं दृष्टविपरीतं न कल्पितं भविष्यति । सङ्कल्पा-  
देवेति तु राज्ञ इव सङ्कल्पितार्थसिद्धिकरीं साधनान्तरसा-  
मर्थीं सुलभामपेक्ष्योच्यते । न च सङ्कल्पमात्रसमुत्थानाः पि-  
त्रादयो मनोरथविजृम्भितवच्चञ्चलत्वात् पुष्कलं भोगं समर्प-  
यितुं पर्याप्तयुरित्येवं प्राप्ते ब्रूमः । सङ्कल्पादेव तु केवलात्  
पित्रादिसमुत्थानमिति । कुतः, तच्छ्रुतेः । 'सङ्कल्पादेवास्य पि-  
तरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादिका हि श्रुतिर्निमित्तान्तरापेक्षायां  
पीड्यते । निमित्तान्तरमपि तु यदि सङ्कल्पानुविधायैव स्यात्,  
भवतु, न तु प्रयत्नान्तरसम्पाद्यं निमित्तान्तरमिष्यते । प्राक्  
तत्त्वव्यक्तेर्बन्ध्यसङ्कल्पप्रसङ्गात् । न च श्रुतिगम्येऽर्थे लोकवदिति  
सामान्यतो दृष्टं क्रमते । सङ्कल्पवलादेव चैषां यावत् प्रयोजनं  
स्वैर्योपपत्तिः प्राक्तसङ्कल्पविलक्षणत्वान्मुक्तसङ्कल्पस्य ॥

इन्द्रयः, ब्रह्मलोकं गतस्योपासकस्य सङ्कल्पो यत्नान्तरसापेक्षः, भोगसा-  
मग्रीसङ्कल्पत्वादस्त्रादिसङ्कल्पवत् । न चैवकारविरोधः सङ्कल्पेन सा-  
मग्रीसङ्कल्पव्यवच्छेदेन सौलभ्यार्थत्वात्, यत्नान्तराकारे भोगपुच्छ-  
सिद्धिश्चेति पूर्वपक्षार्थः । अत्र लोकवृत्तानुसरणं फलं, सिद्धान्ते तु  
विद्याबलेन सङ्कल्पस्यैव भोगपुच्छिकरत्वसिद्धिरिति भेदः । किञ्च यदि  
भोगसङ्कल्पान्तरमपि यत्नान्तरसाध्यनिमित्तापेक्षा स्यात् तर्हि नि-  
मित्तप्राप्तेः प्राक् जातसङ्कल्पस्य बन्ध्यत्वं स्यात् भोगविलम्बात् ततः  
सङ्कल्पस्यश्रुतेर्न यत्नान्तरापेक्षेत्याह । निमित्तान्तरमपि त्विति ॥

अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९९ ॥

अत एव चावस्थमङ्गल्यनादनन्याधिपतिर्निदान् भवति, नास्यान्योऽधिपतिर्भवति इत्यर्थः । न हि प्राकृतोऽपि सङ्कल्प-यन्नन्यस्वामिकत्वमात्मनः सत्यां गतौ सङ्कल्पयति । श्रुतिस्यै-तत् दर्शयति 'अथ य इह आत्मानमनुविद्य ब्रजन्तोर्तांश्च सत्यान् कामान् तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारा भवति' इति ॥

अभावं वादरिराह ह्येवं ॥ १० ॥

'सङ्कल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यतः श्रुतेर्मनसा-वत् सङ्कल्पसाधनं सिद्धं, शरीरेन्द्रियाणि पुनः प्राप्तेऽर्थस्य विदुषः सन्ति न सन्तीति समीक्ष्यते । तत्र वादरिस्तावदाचार्यः शरीरेन्द्रियाणाद्याभावं मरीयमानस्य विदुषो मन्यते । कस्मात्, एवं ह्याहासायः 'मनसैतान् कामान् पश्यन् रमते ब्रह्मलोके' इति । यदि मनसा शरीरेन्द्रियैश्च विहरन् मनसैति विशेषणं न स्यात् । तस्मादभावः शरीरेन्द्रियाणां भावं ॥

भावं जैमिनिर्विकल्पामननात् ॥ ११ ॥

जैमिनिराचार्यो मनावच्छरीरंस्यापि मेन्द्रियस्य भावं मुक्तं

नन्वीश्वराधीनस्य विदुषः कथं सङ्कल्पमात्रात् भोगसिद्धिस्तथाह । अत एवेति । ईश्वरधर्म एव विदुषाविर्भूत इति न सङ्कल्पभङ्ग इति भावः ॥

एवकारवत् मनसैतिविशेषणेनान्ययोग्यत्वच्छेदात् देहाद्यभाव इति पूर्वपक्षयति । अभावं वादरिराह ह्येवं । अत्रापि वादिविवादात्

प्रतिभ्रम्यते, यतः “स एकधा भवति त्रिधा भवति” इत्यादिना-  
ऽनेकधाभावविकल्पमामन्ति । न ह्यनेकविधता विना शरीरभे-  
देनाञ्जनी स्यात् । यद्यपि निर्गुणाद्यां भूमविद्यायामयमनेकधा-  
भावे विकल्पः पद्यते तथापि विद्यमानमेवेदं सगुणावस्थायामैश्वर्यं  
भूमविद्यास्ततये सङ्कीर्त्यत इत्यतः सगुणविद्याफलभावेनो-  
पतिष्ठत इत्युच्यते ॥

द्वादशाहवदुभयविधं वाद्गयणोऽतः ॥ १२ ॥

वाद्गयणः पुनराचार्योऽत एवाभयलिङ्गश्रुतिदर्शनाद्-  
उभयविधत्वं साधु मन्यते, यदा सशरीरतां सङ्कल्पयति तदा  
सशरीरो भवति यदि त्वशरीरतान्तदा अशरीरः इति । सत्य-  
सङ्कल्पत्वात् सङ्कल्पवैचित्र्याच्च । द्वादशाहवत्, यथा द्वादशाहः  
सप्तमहीनस्य भवति उभयलिङ्गश्रुतिदर्शनात् एवमिद-  
मपीति ॥

तन्वभावे सन्ध्यवदुपपद्यते ॥ १३ ॥

यदा तु मेन्द्रियस्य शरीरस्याभावस्तदा यथा सन्ध्ये स्थाने

संशयः, तत्र देहादयो न सन्त्येव सदा सन्त्येवेति च पक्षद्वयं पूर्वपक्षः,  
कालभेदेनेष्वप्या सन्ति न सन्ति चेति सिद्धान्तपक्षो द्रष्टव्यः, फलन्त  
तत्तच्छ्रुतेर्भङ्गत्वमिति विवेकः ॥१०॥११॥

द्वादशाहवदिति । य एवंविद्वासः एवमुपयन्ति इत्युपायिचोदनाग-  
म्यत्वश्रुतेर्द्वादशाहस्य सप्तत्वं, त आसतेति चोपयन्तीति वाचोदितत्वं

शरीरेन्द्रियविषयेष्वविद्यमानेष्वप्युपपत्तिमात्र एव पिचादि-  
कामा भवन्त्येवं मोक्षेऽपि स्युः, एवं तदुपपद्यते ॥

भावे जाग्रदन्तं ॥ १४ ॥

भावे पुनस्तनोर्यथा जागरिते विद्यमाना एव पिचादिका-  
मा भवन्त्येवं मुक्तस्याप्युपपद्यन्ते ॥

प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयति ॥ १५ ॥

'भावं जैमिनिर्विकल्पामननात्' [त्र०सू०] इत्यत्र मशरीरत्वं  
मुक्तस्योक्तं तत्र त्रिधाभावादिष्वनेकशरीरमर्गे किं निरात्मकानि  
शरीराणि दारुयन्वत् सृज्यन्ते किंवा सात्मकानि अस्मदादि  
शरीरवदिति भवति वीक्षा । तत्रात्ममनोर्भेदानुपपत्तरेकेण  
शरीरेण योगादितराणि निरात्मकानीत्येवं प्राप्ते प्रतिपद्यते,  
प्रदीपवदावेश इति । यथा प्रदीप एकोऽनेकप्रदीपभावमापद्यते

सत्त्वलक्षणात्मिति स्थितं, तथा हादशाहं न प्रजाकामं याजयेदिति यज-  
तिचोदनादर्शनात् नियतकर्मकत्वावगमनं द्विराजादिवदहोतृत्वसं-  
त्यर्थः ॥ १२ ॥ १३ ॥ १४ ॥

प्रदीपवदावेशः । सङ्कल्पमात्रात् निर्मितदेहानुपजीव्य तेषामभयथादर्श-  
नात् संशयमाह । भावमिति । अनादिलिङ्गशरीरस्यैकस्मिन्नेव शरीरे  
भावात् निर्मितानेकदेशेषु भोगासिद्धिः पूर्वपक्षफलं, सिद्धान्तं तस्मि-  
द्धिरिति मत्वा सूत्रं व्याचष्टे । यथेत्यादिना । स एकधा त्रिधा  
पञ्चधेत्यादिस्रुत्या विदुष एवानेकधाभाव उक्तः विद्वान्त नादेहा नापि  
चिन्मात्रः लिङ्गापहित्वात्मा न च तस्य लिङ्गभेदं विनाऽनेकत्वं सम्भवति ।  
अतः श्रुतिवकादेकस्यैवानादिलिङ्गस्य काकदेशेषु प्रवेशेन भेद एव स्यात् ।

विकारप्रक्रियोगात् एवमेकोऽपि सन् विद्वानैश्वर्ययोगादनेक-  
 भावमापद्य सर्वाणि शरीराण्याविशति । कुतः, तथाहि दर्श-  
 यति शास्त्रमेकस्थानेकभावं, 'स एकधा भवति त्रिधा भवति  
 पञ्चधा सप्तधा' इत्यादि । नैतद्दार्ढ्यम्नोपमाभ्युपगमेऽवकल्पते  
 नापि जीवान्तरावेशे । न च निरात्मकानां शरीराणां प्रवृत्तिः  
 सम्भवति । यच्चात्ममनसोर्भेदानुपपत्तेरनेकशरीरयोगाभश्च  
 इति । नैष दोषः, एकमनोऽनुवृत्तीनि समनस्कान्वेवापराणि  
 शरीराणि सत्यसङ्कल्पत्वात् सूक्ष्मि, सृष्टेषु च तेषूपधिभे-  
 दादात्मनोऽपि भेदेनाधिष्ठातृत्वं योक्ष्यते । एषैव च योगशा-  
 स्त्रेषु योगिनामनेकशरीरयोगप्रक्रिया, कथं पुनर्मुक्तस्थानेकश-

यद्यपि मूलप्रदीपस्य वर्तन्तरेदृत्पद्मदीपानां चात्यन्तभेदोऽस्ति लि-  
 ङ्गस्य तु देहभेदस्ततो भेदो न स्वतः, स्वतो लिङ्गभेदेन तदुपहितजीव-  
 भेदात् अमुसन्धानानुपपत्तेः, आगन्तुकानेकदृष्टावसत्कार्यवादापाताच्च,  
 तथापि प्रदीपत्वजायंकेन व्यक्तित्वकारोपात् दृष्टान्तदार्ढ्यान्तिक्रयोः  
 साम्यं द्रष्टव्यं तथा च यथा प्रदीपोऽनेकवर्तिषु प्रविशति एवं विद्यायो-  
 गबलात् विद्या तु लिङ्गस्य व्यापित्वादनकदेहेषु युगपदभ्वेश इति  
 सूत्रार्थः । विद्योऽनेकधात्वं श्रुतमन्यथा न घटते इत्याह । नैतदिति ।  
 इतश्च सात्मकत्वमित्याह । न. च निरात्मकानामिति । यद्नादि मन  
 एकदेहस्य तदनुसारीणि देहान्तरस्थानि मनांसि भवन्ति तदव-  
 स्थानां तन्नियम्यत्वसम्भवादित्यत्र योगशास्त्रसम्प्रतिमाह । एषैवेति ।  
 निर्माद्यचित्तान्यस्मिताभावात् प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेक-  
 यामिति भगवत्पतञ्जलिना सूचितं । योगिनेोऽभिननगान्निर्माद्य-  
 चित्तानि निर्माद्यदेहेषु भवन्ति, तेषां नियामकमनादिचित्तमित्यर्थः ।  
 उत्तरसूत्रव्याख्यार्थप्रशामाह । कथं पुनरिति । सखिलवत् सखिलाः,  
 सख्य इत्यर्थः ।

रीरावेद्यादिसखलमैश्वर्यमभ्युपगम्यते यावत् 'तत् केन कं  
विजानीयात् न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यद्विजानीयात्  
मल्लिल एको द्रष्टा दैतो भवति' इत्येवंजातीयका श्रुतिविशेष-  
विज्ञानं वारयतीत्यत उक्तं पठति ॥

स्वाप्ययमपंत्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥

स्वाप्ययः सुपुत्रं, 'स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितोत्याच-  
क्षते' इति श्रुतेः । सम्पत्तिः कैवल्यं, 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति  
श्रुतेः । तयोरन्यतरामवस्थामपेक्ष्येति द्विशेषसंज्ञाभाववचनं कश्चित्  
सुपुत्रावस्थामपेक्ष्येति कश्चित् कैवल्यावस्थां । कथमवगम्यते,  
यतस्तत्रैव तदधिकारवशादाविष्कृतं, 'एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय  
तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संजासि यत्र तस्य सर्वमात्मैवाभूत्  
यत्र सुप्ते न कश्चन कामं कामयते न कश्चन स्वप्नं पश्यति'  
इत्यादि श्रुतिभ्यः । समुष्णविद्याविपाकस्यानन्वयतत् स्वर्गादिवद-  
वस्थान्तरं यच्चैतदैश्वर्यमुपवर्ष्यते तस्माददोषः ॥

न तु तद्वितीयमस्तीति कश्चित् सुपुत्रिमधिकृत्योक्तं 'तत् केन कम्' इत्या-  
दि कश्चिन्मुक्तिं प्रकृत्योक्तं, एवं विशेषज्ञानाभाववचनं सुपुत्रिमन्यन्त-  
मापेक्षं समुष्णोपासकस्य भोगोक्तो न विवर्धते भिन्नविषयत्वादित्याह ।  
स्वाप्येति । तत्र च श्रुतौ, तदधिकारवशात् सुपुत्र्यादिप्रकरणवशात्,  
उक्तवचनानामन्यतरापेक्ष्यमाविष्कृतं, हि यतः स्वतोऽवगम्यत इत्याह ।  
अत्र समुत्थानादवाक्यं मुक्तिविषयं यत्र सुप्त इति सुप्तिविषयमिति  
विभागः ।



## जगद्ध्यापारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च ॥ १७ ॥

ये सगुणब्रह्मोपासनात् सदैव मनसेश्वरसायुज्यं ब्रजन्ति कि-  
 क्तेषां निरुवग्रहमैश्वर्यं भवत्याहोस्वित् सावग्रहमिति संग्रयः ।  
 किन्तावत् प्राप्तं निरङ्कुशमेवैषामैश्वर्यं भवितुमर्हति, 'आप्नोति  
 स्माराञ्जं' 'सर्वेऽस्मै देवा वलिमावहन्ति' 'तेषां सर्वेषु लोकेषु  
 कामचारो भवति' इत्यादिश्रुतिभ्यः । इत्ये प्राप्ते पठति ।  
 जगद्ध्यापारवर्जमिति । जगदुत्पत्त्यादिद्यापारं वर्जयित्वाऽन्यद-  
 णिमाद्यात्मकमैश्वर्यं मुक्तानाम्भवितुमर्हति, जगद्ध्यापारस्तु नि-  
 त्यमिद्वैश्वरस्य । कुतः, तस्य तत्र प्रकृतत्वादसन्निहितत्वाच्चेत-  
 रेषां । परं एव हीश्वरो जगद्ध्यापारेऽधिकृतः तमेव प्रकृत्यात्-  
 पस्याद्युपदेशान्नित्यशब्दनिबन्धनत्वाच्च । तदश्वेषणविजिज्ञामन-  
 पूर्वकमितरेषामादिमदैश्वर्यं श्रूयते, तेनासन्निहितत्वास्ते जगद्ध्या-  
 पारे । समनस्कृत्वादेव चैषामनैकमत्ये कस्यचित् स्थित्यभि-  
 प्रायः कस्यचित् संहाराभिप्राय इत्येवंविरोधाऽपि कदा-

जगद्ध्यापारवर्जं । सङ्ख्यादेवेत्यादिनेकैश्वर्यस्य जगत्सृष्ट्यादि-  
 यतिरिक्तविषयत्वेनात्रापवादात् संकृतिः, उभयथा दर्शनात् संग्रयः ।  
 ईश्वरानात्वं परंपरुक्षणं, सिद्धान्ते तु विद्यायोगिनामीश्वरनियम्य-  
 त्वादेकस्य नित्यसिद्धस्येश्वरस्यैव जगत्कर्तृत्वसिद्धिरिति विवेकः ।  
 प्रणयात् सर्गसमये यस्तेष्वप्यपूर्वं कर्तृत्वं श्रुतौ प्रकृतं तस्यैव नियन्तृत्वा-  
 दिर्जगद्ध्यापारः । नष्टोपासकानां देहं विनेच्छयं सम्भवति । किञ्चेश्वरस्य  
 नित्यसिद्धत्वात् शब्दकसमधिगम्यत्वाज्जगत्सृष्टृत्वं युक्तं, न तु तत्रसा-  
 दशब्दसिद्धीनां जीवानामित्याह । नित्यशब्दनिबन्धनत्वाच्चेति । किञ्च

चित् स्यात् । अथ कस्यचित् बह्वक्षयमन्यस्य बह्वक्षय इत्यविरोधः समर्थेत, ततः परमेश्वराहततत्त्वत्वमेवेतरेषामिति व्यवतिष्ठते ॥

प्रत्यक्षोपदेशादिति चेन्नाधिकारिकमण्ड-

लस्योक्तेः ॥ १८ ॥

अथ यदुक्तं 'आप्नोति स्वाराज्यम्' इत्यादिप्रत्यक्षोपदेशान्निवृत्त्यहमैश्वर्यं विदुषां न्याय्यमिति तत् परिहर्त्तव्यं, अत्रोच्यते । नायं दोषः, आधिकारिकमण्डलस्योक्तेः । आधिकारिको यः सविद्यमण्डलादिषु विशेषायतनेषु व्यवस्थितः परमेश्वरस्तदायत्तैवेयं स्वाराज्यप्राप्तिरुच्यते यत् कारणमनन्तरं आप्नोति मनसस्पतिमित्याह । यो हि सर्वमनसस्पतिः पूर्वमिदु ईश्वरस्तं प्राप्नोति । एतदुक्तं भवति, तदनुसारेण चानन्तरं वाक्पतिसत्पतिः श्रोत्रपतिर्विज्ञानपतिश्च भवतीत्याह । एवमन्यत्रापि यथामन्त्रं नित्यमिदुश्वरायत्तमेवेतरेषामैश्वर्यं योजयितव्यं ॥

विदुषां समप्राधान्ये मिथो विरोधः, एकं प्रत्यन्येषां गृह्यत्वे त्वक एवेश्वर इत्याह । समनस्त्वत्वादिति ।

अधिकारे नियोजयत्यादित्यादीनिनाधिकारिकः, स चासौ मण्डलस्य तस्य प्राप्यत्वात्तेरित्यर्थः । मनसस्पतिः सूर्यमण्डलान्तःस्थः परमात्मा 'तत् सवितुर्वरेण्यं धियो यो न प्रोदयात्' इति श्रुतेः । तथा च यदि पूर्वं निरवृत्तं स्वाराज्यमक्तं स्यात् तर्हि ईश्वरस्थायै प्राप्यता न ह्ययादतो भोगे स्वाराज्यं न जगज्जन्मादिष्विति भावः । वाक्पतित्यादिक्रमपीश्वराधीनमित्याह । तदनुसारेणेति । उक्तन्यायं कामचारादिवाक्येवतिदिशति । एवमिति ।

विकारावर्त्ति च तथाहि स्थितिमाह ॥ १९ ॥

विकारावर्त्यपि च नित्यमुक्तं पारमेश्वरं रूपं न केवलं विकारमन्निगोचरं सवित्तमण्डलाद्यधिष्ठानं । तथा ह्यस्य द्विरूपां स्थितिमाहाम्नायः 'तावानस्य महिमा ततो ज्यायांश्च पुरुषः । पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्यामृतं दिवि' इत्येवमादिः । न च तन्निर्विकारं रूपमितरीलम्बनाः प्राप्नुवन्तीति शक्यं वक्तुं, अतत्कतुत्वात्तेषां । अतश्च यथैव द्विरूपे परमेश्वरे निर्गुणं रूपमनवाप्य सगुण एवावतिष्ठते एवं सगुणेऽपि निरवपदमेश्वर्यमनवाप्य सावयह एवावतिष्ठते इति द्रष्टव्यं ॥

दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥

दर्शयतश्च विकारावर्त्तित्वं परस्य ज्योतिषः श्रुतिस्मृतौ 'न तत्र सूर्यो भाति न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः' इति, 'न तद्भ्रामयते सूर्यो न शशाङ्का न पात्रकः' इति च । तदेवं विकारावर्त्तित्वं परस्य ज्योतिषः प्रसिद्धमित्याभिप्रायः ॥

जगद्धापार उपासकप्राप्यः तदुपास्यनिष्ठत्वात् सङ्कल्पसिद्धादिवदि-  
त्ताशब्दोपास्यस्यनिर्गुणस्वरूपे व्यभिचारमाह । विकारावर्त्ति चेति ॥  
निर्गुणस्वरूपे प्रमाणमाह । दर्शयतश्चेति । यथा ज्ञानाभावात्निर्गुणं न प्राप्तं तथा ध्यानाभावाज्जगत्सृष्टत्वादि न प्राप्यते । ध्यानाभावश्च  
विध्यभावादिति भावः ।

### भोगमात्रमायुःनिष्ठाच्च ॥ २१ ॥

इतसु न निरङ्कुशं विकारालम्बनानामैश्वर्यं यस्माद्भोगम-  
त्रमेषामनादिभिद्धेनेश्वरेण समानमिति श्रूयते 'तमाहापो  
वै खलु मीयन्ते लोकोऽसौ' इति, 'स यद्येतां देवतां सर्वाणि  
भृतान्यवन्ति एवं हैवंविदं सर्वाणि भृतान्यवन्ति तेनो एत-  
स्यै देवतायै सायुज्यं सलोकताञ्जयति' इत्यादिभेदव्यपदेशलिङ्गे-  
भ्यः । नन्वेवं सति सातिशयत्वाद्भक्तवत्त्वमैश्वर्यस्य स्यात्तत-  
स्यैषामावृत्तिः प्रसज्येतेत्यत उत्तरं भगवान् वादरायणा-  
चार्यः पठति ॥

### अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥

नाडीरश्मिसमन्वितनारिणादिपर्वणा देवयानेन पथा ये  
ब्रह्मलोकं शास्त्राकविशेषणं गच्छन्ति, यस्मिन्नुरस्य ह वै ण्यस्यार्ण-

तस्यैषासकं ब्रह्मलोकगतमाह चिरश्रयगर्भः 'मया तन्निमा आपो  
अमृतरूपं मीयन्ते भुज्यन्ते न चाप्यसा लोकोऽस्यतोदककल्लवः' इत्य-  
र्थः । श्रुत्वात्तरमाह । स यद्येति । भोगसाम्यं स दृष्टान्तो यथैश्वर्यः ।  
तेनो इत्युक्त्याऽप्यर्थः । सलोकतामपीत्यन्वयः । सायुज्यं समानदेहत्वं  
क्रमेण मुक्तिर्वा । शास्त्रसमाप्तिं सूचयन् सूत्रकारं पूजयति । भगवा-  
निति । भगवत्त्वं सर्वज्ञत्वं । सूत्रद्वारा शिष्याःशामाचारो स्थापनात्  
व्याचार्थत्वं । वादरायणपदेन बदरिकाश्रमवासोक्त्या नित्यसर्वज्ञस्य  
परमगुरोर्नारायणस्य प्रसादद्योतनात्तत्प्रकीर्तशस्त्रं निरवयवतामु-  
द्योतयति ॥

समुच्चयविधायः सातिशयफलत्वेऽपि ततो निमुञ्चविद्ययाऽनावृत्तिरि-  
त्याह । अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात्, ये ब्रह्मलोकं गच्छन्ति ते तं

र्वा ब्रह्मलोके तृतीयस्थामितो दिवि यस्मिन्नैरक्षदीपं सरो  
यस्मिन्नस्यत्यः सोमसवनो यस्मिन्नपराजिता पूर्णद्वयो यस्मिंश्च  
प्रभुविमितं चिरण्मयं वेद्य यज्ञानेकधामन्मार्थवादादिप्रदे-  
शेषु प्रपद्यते तं ते प्राण न चन्द्रलोकादिवत् वियुक्तभोगा  
न्नावर्तन्ते । कुतः, 'तथोर्द्धमायसंऽमृतत्वं' इति, 'तेषां न पुन-  
रावृत्तिः' 'एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त्तं नावर्तन्ते'  
'ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते न च पुनुरावर्त्तते' इत्यादिशब्देभ्यः ।  
अन्तवत्त्वेऽपि लैश्वर्यस्य यथाऽनावृत्तिस्तथा वर्णितं 'कार्यात्यये  
तदध्यक्षेण सहातःपरम्' [त्र०सू०] इत्यत्र । सम्यग्दर्शनविध्वस्त-  
तममानु नित्यसिद्धनिर्वाणपरायणानां सिद्धैवानावृत्तिः । त-

प्राणनावर्तन्ते इति सम्बन्धः । लोकं विशिनष्टि । यस्मिन्निति । इतोऽस्मात्  
एधिवीणाकात् तृतीयस्थां दिवि यो ब्रह्मलोकस्तस्मिन्नर इति एष इति  
चारुवतुल्यौ सुधाश्रुदावित्यर्थः । ऐरमन्नमयं, मदीयं मदकरं सरः  
सोमसवनः अमृतवर्षी, यद्यपि तेषामिह न पुनरावृत्तिरिमं मान-  
वमिति च श्रुतिस्विहममिति विशेषप्रकाशकम् कल्पे ब्रह्मलोकागतानां  
कल्पान्तरे आवृत्तिर्भाति, तथाप्येश्वरोपास्तिं विना पञ्चाभिविद्याश्रमे-  
षु हृदयप्रार्थ्यादिसाधनेर्यं गतास्तेषां तत्त्वज्ञाननियमाभावादावृत्तिः  
स्यात्, ये तु दहरादीश्वरोपास्या गतास्तेषां सगुणविद्याफलक्षयेऽपि  
निरवयवैश्वरानुयहात्तन्मात्मज्ञानात्पुनरिति नियम इत्यभिप्रेत्याह ।  
अन्तवत्त्वेऽपि त्विति । नन्वत्र सूत्रकर्ता सगुणविदामेवानावृत्तिक्रम उक्त्वा  
न निर्गुणविदां तत्र को, हेतुरित्याशङ्क्य तेषामावृत्तिशङ्काभावादित्याह ।  
सम्पत्तिः । तदाश्रयणेनेति गुणविदामावृत्तिप्राप्ते सम्यग्दर्शनाश्रयणे-  
नेवानावृत्तिः साधिता, अतः स्वत एव सम्यग्दर्शनामावृत्तिशङ्का नेति  
किमु वाच्यमित्यर्थः । यत्राध्यायसमाप्तिस्तत्र पदमात्रस्याभ्यासो दर्शितः,  
इह सूत्रस्यैवाभ्यासात् शास्त्रसमाप्तिर्वाच्यत इत्याह । अनावृत्तिः शब्दा-  
दिति । एवं समन्वयोक्त्या ब्रह्मात्मिकस्य वेदान्तप्रमाणाकत्वमवधारयितुं

दाश्रयणेनैव हि सगुणद्वरणानामप्यनावृत्तिर्निहिरिति । अना-  
वृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दादिति सूत्राभ्यासः शास्त्रपरि-  
समाप्तिं दर्शयति ॥

इति श्रीमच्छारीरकमीमांसाभाष्ये श्रीमत्परमहंसपरिव्रा-  
जकाचार्य श्रीमद्भोविन्दभगवत्पूज्यपादशिष्य श्रीमच्छङ्करभग-  
वत्पूज्यपादकृतौ चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ।

समाप्तमिदं ब्रह्ममीमांसाशास्त्रं शङ्करभाष्ययुतम् ।

वाक्यार्थज्ञाने स्मृतितर्कादिसर्वप्रकारविरोधः परिहृतः, साधनसम्यं-  
त्तिश्च दर्शिता, तस्माद्विवेकादिसाधनसम्यग्रस्य अवबोधाववृत्तिनिरस्त-  
समस्तप्रतिबन्धस्याखण्डात्मसंबोधात् समूलबन्धध्वंसे सत्याविर्भूतनि-  
ष्कमज्ञानकल्पप्रकाशप्रदानन्दात्मनावस्थानमिति सिद्धं ॥

नानाविधयश्चजातं वीक्ष्य सम्यग्यथामति ।

शारीरकस्य भाष्यस्य कृता व्याख्या सतां मुदे ॥

अन्तर्यामी जगत्साक्षी सर्वकर्ता रघुदहः ।

अतोऽत्र दोषोऽग्रहः स्यादेश्च ध्रुवतिशासनात् ॥

वक्तव्यं क्लेशं पार्श्वं करतलयुगले कौस्तुभाभां दयाञ्च,

सीतां कोदगददीक्षामभयवरयुतां वीक्ष्य रामाङ्गसङ्गः ।

सस्याः क स्यादित्तीयं हृदि कृतमनना भाष्यरत्नप्रभाऽऽर्या,

सात्मानन्दैकलब्धा रघुवरचरणास्माजयुग्मं प्रपन्ना ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य श्रीमद्भोपालसरस्वतीपूज्य-  
पादशिष्य श्रीभोविन्दानन्दभगवत्कृतौ शारीरकमीमांसाव्याख्यायां भा-  
ष्यरत्नप्रभायां चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः समाप्तः ।

समाप्तं चार्यं यत्नः ।



ॐ तस्यत् ।

## व्यासाधिकरसमाप्ता ।

भारतीतीर्थकृता ।



प्रथमाध्याये प्रथमपादः—अनुक्रमणिका ।

प्रथम्य परमात्मानं श्रीविद्यातीर्थरूपिणं ।

वैद्याधिकन्यायमाप्ता श्लोकैः संगृह्यते स्फुटं ॥ १ ॥

॥ ॐ ॥

वागीशाद्याः सुमनसः सर्वाधानामुपक्रमे ।

यं नत्वा कृतकृत्वाः स्फुटं नमामि भजाननम् ।

प्रारिञ्चितस्य यत्रयस्याविज्ञेनं परिसमाप्तये, प्रथयगमनाय श्रिष्टाचार-  
परिपालनाय च विशिष्टदेवतातत्त्वं मुखमूर्धुपाधियुक्तं नमस्कृत्य यत्र  
प्रतिजानीते, प्रथम्येत्यादिना । व्यासेनाह्ला वंशासिकी, वेदान्तवाण्या-  
र्थनिर्णायकान्धधिकरत्नानि न्यायाः, तेषामनुक्रमेण यथं माणा । यद्य-  
प्येषा सूत्रभाष्यकारादिभिः प्रपञ्चिता तथापि सूत्रादीनामतिप्रथ-  
विषयत्वात् मन्दबुद्धानुग्रहाय श्लोकैरेषा माणा स्फुटं संगृह्यते । अथैव-  
मधिकरत्नं मुद्रावयवं, विषयः सन्देहः सङ्कृतिः पूर्वपक्षः सिद्धान्तोक्ति  
पदावयवाः ॥ १ ॥

एको विषयसन्देहपूर्वपक्षावभासकः ।

श्लोकोऽपरस्तु सिद्धान्तवादो, सङ्कृतयः स्फुटाः ॥ १ ॥

तेषामवयवानां संयत्प्रकारं दर्शयति, एक इति । एकस्याधिकर-  
वस्य संयत्प्रकारो वै श्लोको, तयोराद्यश्लोकस्य पूर्वार्द्धेन दावयवौ संगृ-  
ह्यते, उत्तरार्द्धेनैकः, द्वितीयश्लोकेन चैकः । यद्यपि सङ्कृत्यास्य एकोऽप-  
यवः श्रियते तथापि प्रत्यधिकरत्नं न एवम् संयत्प्रकारो भवति, सङ्क-  
रुत्पन्नस्य पूर्ववस्य स्वमेवोचितं प्रकृत्यात् ॥ २ ॥



• शास्त्रेऽध्याये तथा पादे न्यायसङ्गतयस्त्रिधा ।

शास्त्रादिविषये ज्ञाते तत्तत्सङ्गतिरूह्यतां ॥ ३ ॥

सङ्गतिं विभज्य व्युत्पादयति, शास्त्र इति । शास्त्रप्रतिपाद्यं अध्याय-  
प्रतिपाद्यं ग्राहप्रतिपाद्यञ्चार्थमवगम्य शास्त्रसङ्गतिरध्यायसङ्गतिः पाद-  
सङ्गतिश्चेति तिस्रः सङ्गतय उद्दिश्युं शक्यन्ते ॥ ३ ॥

शास्त्रं ब्रह्मविभागस्यमध्यायाः स्पष्टतुर्विधाः ।

समन्वयाविराधी दौ साधनञ्च फलं तथा ॥ ४ ॥

शास्त्रप्रतिपाद्यं अध्यायप्रतिपाद्यञ्च दर्शयति, शास्त्रमिति । सर्वेषां  
वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मणि तात्पर्येण पर्यवसानं प्रथमेनाध्यायेन प्रतिपाद्यते,  
द्वितीयेन सम्भावितविराधः परिच्छिद्यते, तृतीयेन विद्यासाधननिर्णयः,  
चतुर्थेन विद्याफलनिर्णय इत्येते अध्यायानामर्था इति ॥ ४ ॥

समन्वये स्पष्टलिङ्गमस्पष्टत्वेऽप्युपास्यम् ।

श्रेयसं पदमात्रञ्च चिन्त्यं पादेष्वनुकमात् ॥ ५ ॥

तत्र प्रथमाध्यायगतपादार्थान् विभजते, समन्वय इति । स्पष्टब्रह्म-  
लिङ्गयुक्तं वाक्यजातं प्रथमपादे चिन्त्यं, तद्यथा 'अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्'  
इत्यत्र सार्वत्र्यसार्वभौमसर्वपापहरत्वादिकं ब्रह्मणोऽसाधारकतया स्पष्ट-  
लिङ्गं । अस्पष्टब्रह्मलिङ्गत्वे सति उपास्यविषयं वाक्यजातं द्वितीय-  
पादे चिन्त्यं, तद्यथा प्रथमाधिकरणविषयशाश्विल्यापास्तिवाक्ये मनो-  
मयत्वप्राणशरीरत्वादिकं सोपाधिकं ब्रह्मणो जीवस्य च साधारकत्वा-  
दस्पष्टं ब्रह्मलिङ्गं । तृतीयपादे तु अस्पष्टलिङ्गत्वे सति श्रेयब्रह्मविषयं  
वाक्यजातं चिन्त्यं, तद्यथा प्रथमाधिकरणे मुखकगतब्रह्मात्मत्ववाक्यं  
द्युष्टचिन्त्यशरीरौघाद्यौतत्वं सूत्रात्मनः परब्रह्मणश्च साधारकत्वादस्पष्टं  
ब्रह्मलिङ्गं । यद्यपि द्वितीयपादे कठवज्रादिगतब्रह्मतत्त्ववाक्यानि  
विचारितानि, तृतीयपादे तु दहरोपासनवाक्यं विचारितं, तथा-  
प्यवाकारसङ्गतिलाभेन तद्विचारस्य प्रासङ्गिकत्वात् न पादार्थयोः  
साङ्गर्थ्यापत्तिः, इत्थं पादत्रयेण वाक्यविचारः समापितः । चतुर्थपादे-  
नाद्यक्तपदमजापदेष्वेवमादि सन्दिग्धं पदं चिन्त्यं ॥ ५ ॥

द्वितीये स्मृतिकर्माभ्यागविरोधाऽन्वदृष्टता ।

भूतभोक्तृभूतेर्लिङ्गभूतेरप्यविवदृष्टता ॥ ६ ॥

द्वितीयाध्यायगतपादार्थान् विभजते, द्वितीय इति । प्रथमपादे साङ्ख्ययोगकाण्डादादिस्मृतिभिः साङ्ख्यादिप्रयुक्तकेशव विरोधि वेदान्त-समन्वयस्य परिहृतः । द्वितीयपादे साङ्ख्यादिमतानां दृष्टत्वं दर्शितं । तृतीयपादे पूर्वभागेण पक्षमहाभूतश्रुतीनां परस्परविरोधः परिहृतः, उत्तरभागेण जीवश्रुतीनां । चतुर्थपादे लिङ्गशरीरश्रुतीनां विरोध-परिहारः ॥ ६ ॥

तृतीये विरातिसूत्रस्य दार्थपरिशोधनं ।

गुणोपसंहारिर्ज्ञाने वहिरङ्गादिमाधनं ॥ ७ ॥

तृतीयाध्यायगतपादार्थान् विभजते, तृतीय इति । प्रथमपादे जी-वस्य परलोकगमनागमने विचार्य वेराग्यं निरूपितं ॥ द्वितीयपादे पूर्वभागेण त्वंपदार्थः शोधितः, उत्तरभागेण तु तत्पदार्थः । तृतीयपादे समुच्चविद्यासु गुणोपसंहारो निरूपितः, निर्गुणे ब्रह्मणि अप्रयत्नक-पदोपसंहारश्च । चतुर्थपादे च निर्गुणज्ञानस्य वहिरङ्गसाधनभूता न्याश्रमयज्ञादीनि अन्तरङ्गसाधनभूतानि श्रमदमश्रवणमननानिदि-ध्यासनादीनि च निरूपितानि ॥ ७ ॥

चतुर्थे जीवतो मुक्तिरुत्कृष्टान्निर्गतकृत्तरा ।

ब्रह्मप्राप्तिब्रह्मलोकान्विति पादार्थसंग्रहः ॥ ८ ॥

चतुर्थाध्यायगतपादार्थान् विभजते, चतुर्थ इति । प्रथमपादे अवस्था-दाहत्या निर्गुणं उपासनया समुच्चं वा ब्रह्म सत्तात्कृत्य जीवतः पाप-पुण्यक्षेपविनाशकत्वात् मुक्तिरभिहितः । द्वितीयपादे अयमात्रस्या-त्कान्तिप्रकारो दर्शितः । तृतीयपादे समुच्चब्रह्मविदो मृतस्यान्तर-मार्गोऽभिहितः । चतुर्थपादे पूर्वभागेण निर्गुणब्रह्मविदो विदेहकैव-ल्यमुक्तिवक्ता, उत्तरभागेण समुच्चब्रह्मविदो ब्रह्मलोककश्चित्तिर्निरूपि-त्वात् । एवं पादार्थः संग्रहीतः ॥ ८ ॥

अद्वैतसङ्गतीक्ष्णस्यथाऽवान्तरसङ्गतिं ।

अद्वैताद्येपदृष्टान्तप्रत्युदाहरणादिकां ॥ ६ ॥

सन्नेवं शाखाध्यायपादप्रतिपाद्या अर्थाः, किं तत इत्यत आह, अद्वैतेति । तद्व्यथा इच्छाधिकारणे 'तदैक्षत' इति वाक्यं प्रधानपरं ब्रह्मपरं वेति विचार्यते, तस्य विचारस्य ब्रह्मसम्बन्धित्वात् ब्रह्मविचार-शाखसङ्गतिः । वाक्यं ब्रह्मवि तात्पर्यवदिति निर्णयात् समन्वयाध्याय-सङ्गतिः । इच्छाकर्म्यं चेतनब्रह्मणोऽसाधारणत्वेन स्पष्टनिष्कृत्वात् प्रथ-मपादे सङ्गतिः, एवं सर्वेभ्यधिकारकेषु यथायोग्यं सङ्गतिप्रितयं ऊचनीयं । अवान्तरसङ्गतिस्तु अनेकधा विभज्यते, आक्षेपसङ्गतिः दृष्टान्तसङ्गतिः प्रत्युदाहरणसङ्गतिः प्रासङ्गिकी सङ्गतिरित्येवमादिः । सेयं अवान्तरसङ्गतिः व्युत्पन्नेनादितुं शक्यते ॥ ६ ॥

पूर्वन्यायस्य सिद्धान्तयुक्तिं वीक्ष्य परे नये ।

पूर्वपक्षस्य युक्तिञ्च तत्राक्षेपादि योजयेत् ॥ १० ॥

ताः व्युत्पादयति, पूर्वन्यायस्येति । तद्व्यथा प्रथमाधिकारके ब्रह्मविच-रणाक्षमारम्भणीयमिति सिद्धान्तः, तत्र युक्तिः ब्रह्मणः सन्दिग्धत्वा-दिति । द्वितीयाधिकारणस्य जगज्जन्मादि ब्रह्मण्यक्षयं न भवतीति पूर्व-पक्षः, तत्र युक्तिः जन्मादेर्जगज्जिष्ठत्वादिति । तदुभयमवलोक्य तयोरा-क्षेपसङ्गतिं योजयेत् । सन्दिग्धत्वात् ब्रह्म विचार्यमित्युक्तं; जन्मादेरन्य-निष्ठत्वेन ब्रह्मणो लक्षणाभावे सति ब्रह्मैव नास्ति कुतस्तस्य सन्दिग्धत्वं विचार्यत्वहेत्याक्षेपसङ्गतिः । \*दृष्टान्तप्रत्युदाहरणसङ्गती चात्र योज-यितुं शक्यते, यथा सन्दिग्धत्वेन हेतुना ब्रह्मणो विचार्यत्वं तथा जन्मा-देरन्यनिष्ठत्वेन हेतुना ब्रह्मणो लक्षयं नास्तीति दृष्टान्तसङ्गतिः । यथा विचार्यत्वे हेतुरस्ति न तथा लक्षणसङ्गावे हेतुं पश्यामः इति प्रत्युदाहरणसङ्गतिः । ते एते दृष्टान्तप्रत्युदाहरणसङ्गती सर्वत्र सुलभे, पूर्वाधिकारणसिद्धान्ते तदुत्तराधिकारणपूर्वपक्षहेतुमन्वसाभ्यस्तोत्तराधिकारणसिद्धान्ते हेतुमूल्यावैलक्षण्यस्य च मन्दैरप्युत्प्रेक्षितुं शक्य-त्वात् । आक्षेपसङ्गतिर्यथायोग्यमुद्देश्या । प्रासङ्गिकी सङ्गतिर्बदादि-

यते, देवताधिकारब्रह्माधिकारविचारपरत्वात् इत्यन्वयाभावे, ज्ञेय-  
ब्रह्मवाक्यविषये द्वितीयपादे च सङ्कल्पभावेऽपि बुद्धिस्वाभावान्तरसङ्कति-  
देवास्ति, तथाहि पूर्वाधिकारके अङ्गुष्ठमात्रवाक्यस्य ब्रह्मपरवाक्यत्वात्  
अङ्गुष्ठमात्रत्वं ब्रह्मणो मनुष्यबुद्ध्यापेक्षं मनुष्याधिकारत्वात् शास्त्रस्य  
इत्युक्तं, तत्प्रसङ्गेन देवताधिकारो बुद्धिः, सैवं प्राप्तद्विषुी सङ्कतिः ।  
तदेवं न्यायसङ्कतिर्बुद्ध्यादिता, इदानीं प्रत्यधिकारब्रह्मवचनस्य सौ-  
काभ्यां संगृह्यते ॥ १० ॥

अथातो ब्रह्मजिज्ञासी ॥ १ ॥ ब्रह्मसूत्रं ।  
प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
प्रथमाधिकारब्रह्मारचयति ।

अविचार्यं विचार्यं वा ब्रह्माऽध्यासानिरूपणात् ? ।  
अमन्देहाफलत्वाभ्यां न विचारं तदर्हति ॥  
अध्यासेऽहंबुद्धिमिद्धेऽसङ्गं ब्रह्म अतीरितम् ।  
मन्देहान्मुक्तिभावाच्च विचार्यं ब्रह्म वेदतः ॥ १ ॥

जन्माद्यस्य यतः ॥ २ ॥ सूत्रं ।  
प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
द्वितीयाधिकारब्रह्मारचयति ।

स्रक्षणे ब्रह्मणो नास्ति किं वास्ति ? नहि विद्यते ।  
जन्मादेरन्यनिष्ठत्वात्, सत्यादेशाप्रसिद्धितः ॥  
ब्रह्मनिष्ठं कारणत्वं स्यान्नस्यं स्रग्भुञ्जवत् ।  
लौकिकानीव सत्यादीन्यस्रक्षणं स्रक्षयन्ति हि ॥ २ ॥

शास्त्रयोनित्वात् ॥ ३ ॥ सूत्रं ।  
प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
द्वितीयाधिकारब्रह्मस्य प्रथमवर्षब्रह्मारचयति ।

- न कर्त्तुं ब्रह्म वेदस्य किं वा कर्त्तुं ? न कर्त्तुं तत् ।  
 'विरूपनित्यया वाचे'त्येवं नित्यत्वकीर्त्तनात् ॥  
 कर्त्तुं, निश्चयितात् युक्तेर्नित्यत्वं पूर्वसाध्यतः ।  
 सर्वावभासि वेदस्य कर्त्तृत्वात् सर्वविक्रवेत् ॥ १ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
 द्वितीयाधिकारस्य द्वितीयं वर्णकमाह ।

- अस्त्यन्वमेयताऽणस्य किं वा वेदैकमेयता ? ।  
 घटवत्सिद्धवस्तुत्वात् ब्रह्मान्तेनापि मीयते ॥  
 रूपसिद्धादिराहित्यान्नास्य मान्तरयोग्यता ।  
 'तंस्त्वौपनिषदे'त्यादौ प्रोक्ता वेदैकमेयता ॥ ३ ॥

तत्तु समन्वयात् ॥ ४ ॥ सूत्रं ।  
 प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
 चतुर्थाधिकारस्य प्रथमवर्णकमाह ।

- वेदान्ताः कर्त्तृदेवादिपरा ब्रह्मपरा उत ? ।  
 अनुष्ठानोपयोगित्वात् कर्त्तृदिप्रतिपादिकाः ॥  
 भिन्नप्रकरणान्निष्कृष्टकाश्च ब्रह्मबोधकाः ।  
 सति प्रयोजनेऽनर्थहानौऽनुष्ठानतोऽत्र किं ॥ ४ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
 चतुर्थाधिकारस्य द्वितीयं वर्णकमाह ।

- प्रतिपत्तिं विधिस्तन्ति ब्रह्मण्यवसिता उत ? ।  
 ब्राह्मत्वात् ते विधानारो मननादेश्च कीर्त्तनात् ॥

नाकर्हंतन्नेऽस्ति विधिः, शास्त्रं प्रबन्नादपि ।

मननादेः पुराबोधान् ब्रह्मण्यवधितास्ततः ॥ ४ ॥

इत्येतेनांशब्दं । ५ । ग्रीकशब्दात्तद्भवात् । ६ । तद्विद्युत्स्य मोक्षोपदे-  
शात् । ७ । ज्ञेयत्वावचनात् । ८ । आख्यायत् । ९ । तत्तिसामान्यात्  
। १० । सुतत्वात् । ११ । सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे

पञ्चमाधिकरबभारचयति ।

'तदेतन्नेति' वाक्येन प्रधानं ब्रह्म बोध्यते ? ।

ज्ञानक्रियाशक्तिमत्त्वात् प्रधानं सर्वकारणं ॥

ईच्छाशक्तं ब्रह्म, क्रियाज्ञाने तु मायया ।

आत्मशब्दात्प्रतादाक्ये प्रधानस्य विरोधिनी ॥ ५ ॥

आनन्दमयोऽभ्यासात् । १२ । विकारशब्दात्तन्नेति चेन्न प्राचुर्यात् । १३ ।  
तद्धेतुव्यपदेशात् । १४ । नेतरोऽनुपपत्तेः । १५ । मानववर्तिकर्मव च  
गीयते । १६ । भेदव्यपदेशात् । १७ । कामाच्च नानुमानापेक्षा । १८ ।  
तस्मिन्नस्य च तद्योगं ज्ञान्ति । १९ । सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे

षष्ठाधिकरबभमेकदेशिमतमारचयति ।

संसारो ब्रह्म वाऽऽनन्दमयः ? संसार्ययं भवेत् ।

विकारार्थमयट्शब्दात्, प्रियाद्यवयुवाकृतः ॥

अभ्यासोपक्रमादिभ्यो ब्रह्माऽऽनन्दमयो भवेत् ।

प्राचुर्याथौ मद्यट्शब्दः, प्रियाद्याः कुरपाधिगाः ॥ ६ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे

सप्ततानुसारेण षष्ठाधिकरबभारचयति ।

- अन्याङ्गं सप्रधानं वा ? 'ब्रह्मपुच्छमिति' श्रुतं ।  
 स्यादानन्दमयस्याङ्गं, पुच्छेऽङ्गत्वप्रमिद्धितः ॥  
 साङ्गुलासम्भवाद् च पुच्छेनाधारलक्षणा ।  
 आनन्दमयजीवोऽस्मिन्नाश्रितोऽतः प्रधानता ॥ ६ ॥

अनन्तब्रह्मोपदेशात् । २० । भेदव्यपदेशाच्चान्यः । २१ । सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
 सप्तमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

- द्विरप्स्यो देवतात्मा किं वाऽसौ परमेश्वरः ? ।  
 मर्त्यादाधाररूपोन्नेर्देवतात्मेव, नेश्वरः ॥  
 सार्वात्म्यात् सर्वदुरितराहित्याच्चेश्वरो मतः ।  
 मर्त्यादाद्या उपास्त्वर्थमीद्रेऽपि स्युर्पाधिगाः ॥ ७ ॥

आकाशलक्षिणात् । २२ । सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
 अष्टमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

- 'आकाश इति होवाचे'त्यत्र खं ब्रह्म वा?ऽत्र खं ।  
 ब्रह्म तत्र कूटलातं, वाय्वादेः सर्जनादपि ॥  
 आकाशजगदुत्पत्तिहेतुत्वात् औत्कण्ठितः ।  
 एवंकारादिना चात्र ब्रह्मैवाकाशब्रह्मितं ॥ ८ ॥

अतएव प्राणः । २३ । सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
 नवमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

- मुखस्यो वायुरीशो वा प्राणः प्रस्तावदेवता ? ।  
 वायुर्भवेत्, तत्र सुप्तौ भूतधारेन्द्रियक्षयात् ॥

महोचोऽस्यपरत्वे स्यात् सर्वभूतस्यप्रतेः ।

आकाशशब्दवत् प्राणशब्दस्तेनेशवाचकः ॥ ८ ॥

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ १४ ॥ इन्दोऽभिधानाच्चेति चेन्न तथा  
चेतोऽर्पणनिगदात्तथाहि दर्शनं ॥ १५ ॥ भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेर्ब्रह्मं  
॥ १६ ॥ उपदेशभेदाच्चेति चेन्नाभयस्मिन्नविरोधात् ॥ १७ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे  
दशमाधिकारकमारचयति ।

कार्यं ज्योतिरुत ब्रह्म 'ज्योतिर्दीप्यत' इत्यदः ? ।

ब्रह्मणोऽमस्मिधेः कार्यं, तेजोस्त्रिङ्गुबलादपि ॥

चतुर्व्यात् प्रकृतं ब्रह्म यच्छब्देनानुवर्तते ।

ज्योतिः स्यात् भासकं ब्रह्म, त्रिङ्गुनूपाधियोगतः ॥ १० ॥

प्राणस्तथागमात् ॥ २० ॥ न बहुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसम्ब-  
न्धभूमा ह्यस्मिन् ॥ २६ ॥ शास्त्रदृष्ट्या तुपदेशो वामदेववत् ॥ १० ॥ जीव-  
भृत्यप्राणित्वाच्चेति चेन्नोपामात्रैविध्यादाश्रितत्वादिह तद्योगात् ॥ ११ ॥  
सूत्रं ।

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❧ ॥

प्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे

एकादशाधिकारकमारचयति ।

'प्राणोऽस्यो'त्यत्र वाञ्छित्त्वात्तत्राद्यस्य संशयः ।

चतुर्णां त्रिङ्गुसङ्गात्पूर्वपक्षस्त्वनिर्णयः ॥

ब्रह्मणोऽनेकस्त्रिङ्गानि तानि सिद्धान्वयन्यथा ।

अन्येषामन्यथामिद्वैक्यत्पाद्यं ब्रह्म, नेतरत् ॥ ११ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ❧ ॥



सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥ विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥ अनुप-  
पत्तेस्तु न शारीरः ॥ ३ ॥ कर्मकर्मण्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥ शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥  
स्मृतेश्च ॥ ६ ॥ अर्भकौकस्यप्रत्युपदेशाच्च नेति चेन्न निघाव्यत्वादेवं शो-  
भवश्च ॥ ७ ॥ सम्भोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ ८ ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे

प्रथमाधिकरणमारचयति ।

मनोमयोऽयं शारीर ईशो वा ? प्राणमानसम् ।

चक्षुश्चिह्नित्यणीयस्त्वे जीवे सस्तेन जीवगाः ॥

शमवाक्यगतं ब्रह्म तद्धितादिरपेक्षते ।

प्राणादियोग्यित्यन्तार्थं सूक्तं ब्रह्म प्रसिद्धितः ॥ १ ॥

अन्ता चराचरग्रहणात् ॥ ६ ॥ प्रकरणाच्च ॥ १० ॥ सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे

द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

जीवोऽग्निरेशो वाऽन्तास्याद् ? आदने जीव इक्ष्यतां ।

'स्वादन्तोति' श्रुतेर्वक्त्रिर्वाग्निरन्नाद् इत्यदः ॥

ब्रह्मचरादिजगतो भौज्यत्वात् स्यादिहेतुः ।

ईशप्रश्नोत्तरत्वाच्च संहारस्तस्य चान्तृता ॥ १ ॥

गुह्याम्बुविष्टावात्मनो हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥ विशेषमाच्च ॥ १२ ॥  
सूत्रं ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे

द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

गुह्याम्बुविष्टौ धोजीवौ जीवेशो वा हृदिस्थितौ ? ।

हायातपास्यदृष्टान्तात् धोजीवौ सौ विलक्षणे ॥

‘पिबन्नाविति’ चैतन्वद्वयं जीवेश्वरीगतः ।

सुस्थानमुपलभ्ये स्वादैलक्ष्यमुपाधितः ॥ १ ॥

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥ स्थानादिलक्ष्यपदेशात् ॥ १४ ॥ सुखविशि-  
ष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥ अतापनिषत्समस्तभिधानात् ॥ १६ ॥ अन्त-  
रस्थितेरसम्भवाच्च नेतरः ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

ह्याथाजीवो, देवतेषु वा? ऽसौ यो ऽस्ति चिदृश्यते ।

आधारदृश्यतोऽज्ञानान्येषु चिषु कस्य न ॥

कं खं ब्रह्म यदकं प्राक् तदेवाचिण्मुपास्यते ।

वामनोत्वादिनाऽन्येषु नामृतत्वादिसम्भवः ॥ ४ ॥

अन्तर्यामिधिदैवादिषु तद्भ्रमंशपदेशात् ॥ १८ ॥ नच स्मार्तमतद्व-  
र्माभिलाषात् ॥ १९ ॥ शरीरस्थोभयोऽपि हि भेदेनेनमधीयते ॥ २० ॥  
सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

प्रधानं जीव ईशा वा कोऽन्तर्यामी जगत प्रति ? ।

कारणत्वात् प्रधानं स्याज्जीवा वा कर्मणो मुखात् ।

जीवैकत्वामृतत्वादेरन्तर्यामी य ईश्वरः ।

द्रष्टृत्वादेन प्रधानं न जीवाऽपि नियम्यतः ॥ ५ ॥

अट्टश्रुत्यादिगणको धर्माक्तेः ॥ २१ ॥ विशेषबभेदखपदेशाभ्याश्च ने-  
तरौ ॥ २२ ॥ रूपोपन्यासात् ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
स्रष्टाधिकरणमारचयति ।

भृतयोनिः प्रधानं वा जीवो वा यदि वेत्सरः ? ।  
आद्यौ पतानुपादाननिमित्तत्वाभिधानतः ॥  
इत्थरो भृतयोनिः स्यात्, सर्वज्ञत्वादिवीर्येणात् ॥  
दिव्याद्युक्तेर्न जीवः स्यात्, न प्रधानं भिदोक्तिः ॥ ६ ॥

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥ स्मर्यमाणमनुमानं स्या-  
दिति ॥ २५ ॥ शब्दादिभ्योऽन्तः प्रतिष्ठानाम्नेति चेन्न तथा दृष्टुपदेशाद-  
सम्भवात् पुरुषमपि चेन्नमधीयते ॥ २६ ॥ अत एव न देवताभूतश्च ॥ २७ ॥  
ब्राह्मणदण्डविरोधं जमिनिः ॥ २८ ॥ अभियुक्तेरित्याश्रयः ॥ २९ ॥  
अनुस्मृतेर्वादरिः ॥ ३० ॥ सम्पत्तेरिति जमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ३१ ॥  
आमनन्ति चेन्नमस्मिन् ॥ ३२ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ • ॥

प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

वैश्वानरः कौचभृतदेवजीवेश्वरेषु कः ? ।  
वैश्वानरात्मशब्दाभ्यामीश्वरान्येषु कश्चन ॥  
मूर्द्धत्वादिश्रवात् ब्रह्मशब्दाच्चेत्सर इत्यते ।  
वैश्वानरात्मशब्दै ताविश्वरस्याऽपि वाचकौ ॥ ७ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ \* ॥

दुष्माद्यायतनं स्वशब्दात् । १ । मुक्तोपलप्यशब्दपदेशात् । २ । नानु-  
मानमत्तच्छब्दात् । ३ । प्राक्शब्दश्च । ४ । भेदशब्दपदेशात् । ५ । प्रकरणात् ।  
६ । स्थित्यदनाभ्याश्च । ७ । सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
प्रथमाधिकरजमारचयति ।

सूत्रं प्रधानं भोक्तेशो दुष्माद्यायतनं भवेत् ।  
युतिस्थितिप्रमाद्विभ्यां भोक्तृत्वाच्चत्तरतरः ॥  
नाहौ पक्षावात्प्रशब्दात् न भोक्ता मुक्तगम्यतः ।  
ब्रह्मप्रकरणादोषः सर्वज्ञत्वादितस्तथा ॥ १ ॥

भूमा सम्प्रसादादध्यपदेशात् । ८ । धर्मापयत्तश्च । ९ । सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
द्वितीयाधिकरजमारचयति ।

भूमा प्राणः परेशो वा? प्रत्यप्रत्युक्तिवर्जनात् ।  
अनुवर्त्यातिवादित्वं भूमाक्तेर्वायुरत्र सः ॥  
विच्छिद्यैष त्विति प्राणं सत्यस्यापक्रमान्नया ।  
महोपक्रम आत्मोक्तेरीशोऽयं, वैतवारणात् ॥ २ ॥

अक्षरमक्षराकष्टतेः । १० । सा चं प्रशासनात् । ११ । अन्यभाव-  
व्यावृत्तेश्च । १२ । सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
तृतीयाधिकरजमारचयति ।

अक्षरं प्रणवः किं वा ब्रह्म? लोकेऽक्षराभिधा ।  
वर्षे प्रसिद्धा, तेनात्र प्रणवः स्यादुपास्तये ॥

अव्याहृतीधारतोक्तोः सर्वधर्मनिषेधतः ।

शासनात् द्रष्टृतादेश्च ब्रह्मैवाचरमुच्यते ॥ ३ ॥

ईश्वतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
चतुर्थाधिकार्यमारचयति ।

त्रिमात्रप्रणवे ध्येयमुपरं ब्रह्म वा परम् ? ।

ब्रह्मलोकफलाप्त्यादेरपरं ब्रह्म गम्यते ॥

ईशितव्यो जीवघनात् परस्तत्प्रत्यभिज्ञया ।

भवेत् ध्येयं परं ब्रह्म, क्रममुक्तिः फलित्व्यति ॥ ४ ॥

दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥ गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गञ्च ॥ १५ ॥  
धृतं च महिम्नाऽस्यास्मिन्नपलब्धेः ॥ १६ ॥ प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥ इतरपराम  
र्शात् स इति चेन्नासम्भवात् ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
पञ्चमाधिकार्यमारचयति ।

दहरः को वियङ्गीना ब्रह्म वा?ऽऽकाशशब्दतः ।

वियत् स्यादथवाऽल्पत्वश्रुतेर्जीवि भविष्यति ॥

वाग्वाकाशोपमानेन शुभृत्वादिममाहितेः ।

आत्माऽपहतपाप्मत्वात् सेतुत्वाच्च परेश्वरः ॥ ५ ॥

उत्तराद्येदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥ अन्यार्थश्च परापराः ॥ २० ॥ अल्प-  
श्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
षष्ठाधिकार्यमारचयति ।

यः प्रजापतिविद्यायां स किं जीवोऽथैश्वरः ? ।

जायस्व प्रसुप्तोऽनेकदा ज्ञानं जीव इहोचितः ॥

‘आत्मापहतपाप्मैति’ प्रकस्यान्ते स उत्तमः ।

पुमानित्युक्त ईशोऽत्र जायदाद्यत्रमुद्भये ॥ ६ ॥

अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥ अपि च स्मर्यते ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे

सप्तमाधिकारब्रह्मणोऽर्चयति ।

‘न तत्र सृष्टौ भातीति’ तेजोऽन्तरमुतापि चित् ? ।

तेजोऽभिभावकत्वेन तेजोऽन्तरमिदं महत् ॥

चित् स्यात्, सृष्ट्याऽभास्यत्वात् तादृकतेजोऽप्रसिद्धितः ।

सर्वस्मात् पुरतोभावात् तद्भ्रामा चान्यभामनात् ॥ ७ ॥

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥ हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥  
सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे

अष्टमाधिकारब्रह्मणोऽर्चयति ।

‘अङ्गुष्ठमात्रो’ जीवः स्याद्रीशो वा ?ऽल्पप्रमाणतः ।

दंष्ट्रमध्ये स्थितेऽथैव जीवो भवितुमर्हति ॥

भृतभक्ष्येऽप्रता जीवे नास्त्यतोऽसाविशैश्वरः ।

स्थितिप्रमाणे ईशोऽपि सौ हृद्यस्यापन्नस्थितः ॥ ८ ॥

तदुपर्यपि वादरायणः कम्भवात् ॥ २६ ॥ विरोधः कर्मणीति चेद्वा-  
नेकप्रतिपत्तदर्शनात् ॥ २७ ॥ शब्द इति चेद्वातः प्रभवात् प्रत्यक्षानु-

मानशब्दां ॥ २८ ॥ अतएव च निवृत्तं ॥ २९ ॥ समाननामरूपत्वाच्चा-  
 वृत्तावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेश्च ॥ ३० ॥ मध्वादिस्वसम्भवादर्नाधिकारं  
 जैमिनिः ॥ ३१ ॥ ज्योतिषि-भावाच्च ॥ ३२ ॥ भावन्तु वादरायणोऽस्त्विति ॥  
 ॥ ३३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
 नवमाधिकरणमारचयति ।

नाधिक्रियन्ते विद्यायां देवाः किंवाऽधिकारिणः ? ।  
 विदेहत्वेन सामर्थ्यज्ञाननैषामधिक्रिया ॥  
 अविस्तुर्द्वार्धवादादिमन्त्रादेर्देहमन्वतः ।  
 अर्थित्वादेस्तु मौलभ्याद्देवाद्या अधिकारिणः ॥ ६ ॥

शुभस्य तदनादरश्रवणात् तदा श्रवणात् सूच्यते हि ॥ ३४ ॥ क्षत्रि-  
 यत्वातेऽन्तःकरणे चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥ संस्कारपरामर्शात् तद-  
 भावाभिप्रायाच्च ॥ ३६ ॥ तदभावनिर्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥ श्रवणा-  
 ध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
 दशमाधिकरणमारचयति ।

शूद्रोऽधिक्रियते वेदविद्यायामथवा न हि ? ।  
 अत्रैवर्णिकदेवाद्या इव शूद्रोऽधिकारवान् ॥  
 देवाः स्वयंभातवेदाः, शूद्रोऽध्ययनवर्जनात् ।  
 नाधिकारी श्रुतौ, स्मार्ते त्वधिकारो न वार्यते ॥ १० ॥

कल्पनात् ॥ ३९ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
 एकादशाधिकरणमारचयति ।

जगत्कर्मनस्तत् प्राणोऽन्ननिर्वाणवतेचक्रः? ।  
 अन्ननिर्भयहेतुत्वात्, वायुर्वा देहसाक्षनात् ॥  
 वेदनादमृतत्वोक्तेरीशोऽन्तर्यामिरूपतः ।  
 भयहेतुसाक्षनस्तु सर्वप्रक्रियुतत्वतः ॥ ११ ॥

ज्योतिर्दशमात् ॥ ४० ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
 द्वादशाधिकरणमारचयति ।

परं ज्योतिस्तु सूर्यस्य मण्डलं ब्रह्म वा भवेत्? ।  
 'समुत्थायोपसम्यद्ये'त्युक्त्वा स्याद्रविमण्डलम् ॥  
 समुत्थानं त्वस्यदार्यंशुद्धिर्वाकार्यबोधनम् ।  
 सम्यक्त्वरत्नमन्त्रोक्तं ब्रह्म स्यादक्षिमाक्षितः ॥ १२ ॥

आकाशोऽर्थात्तरत्वादित्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
 अयोदशाधिकरणमारचयति ।

वियदा ब्रह्म वा 'ऽऽकाशो वै नामेति' अतः, वियत् ।  
 अवकाशप्रधानेन सर्वनिर्वाणकत्वतः ॥  
 निर्वाणत्वं नियन्तृत्वं धैतन्यस्यैव तत् ततः ।  
 ब्रह्म स्यादाकाशशेषे च 'ब्रह्मात्मैत्यादि'ब्रह्मतः ॥ १३ ॥

सुषुप्त्यान्तोर्भेदेन ॥ ४२ ॥ पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ० ॥



प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे  
चतुर्दशाधिकारणमारचयति ।

स्यादिज्ञानमयो जीवो ब्रह्म वा? जीव इत्यने ।  
अदिमध्यावसानेषु संसारप्रतिपादनात् ॥  
विविच्य लोकसंसिद्धं जीवं प्राणाद्युपाधितः ।  
ब्रह्मलमन्यतोऽप्राप्तं बोध्यते ब्रह्म नेतरत् ॥ १४ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ० ॥

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्तद्वृत्तिर्दृश-  
यति ॥ १ ॥ सूक्ष्मन्तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥ तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥ ज्ञेय-  
त्वावचनाच्च ॥ ४ ॥ वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥ त्रयाणा-  
मेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥ महद्वच्च ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
प्रथमाधिकारणमारचयति ।

‘महत्तः परमव्यक्तं’ प्रधानमथवा वपुः । ..  
प्रधानं साङ्ख्यशास्त्रोक्ततत्त्वानां प्रत्यभिज्ञया ॥  
श्रुतार्थप्रत्यभिज्ञानात् परिशेषाच्च तद्वपुः ।  
सूक्ष्मत्वात् कारणावस्थामव्यक्ताख्यां तदर्हति ॥ १ ॥

अमसवदविशेषात् ॥ ८ ॥ ज्योतिरूपकमा तु तथा ह्यधीयत एके  
॥ ९ ॥ कल्पनोपदेशाच्च मध्यादिवदविरोधः ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
द्वितीयाधिकारणमारचयति ।

अत्र हि साङ्ख्यप्रकृतिलोकोऽवस्थात्मिकाऽथवा ? ।  
 रजश्चादौ लोहितादिकल्पोऽसौ साङ्ख्यशास्त्रगा ॥  
 लोहितादिप्रत्यभिज्ञा तेजोऽवस्थात्मकत्वव्याप्तम् ।  
 प्रकृतिं गमयेत् श्रौतीमजाकृत्प्रिमधुवनत् ॥ १ ॥

न सङ्क्षोपसंयत्नादपि नानाभावादतिरेकात् ॥ ११ ॥ प्राणादयेऽवा-  
 क्यशेषात् ॥ १२ ॥ ज्योतिषैकेषामसत्त्वमे ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
 तृतीयाधिकारखण्डमारचयति ।

पञ्च पञ्चजनाः साङ्ख्यतत्त्वान्याहो श्रुतीरिताः ।  
 प्राणाद्याः ? साङ्ख्यतत्त्वानि, पञ्चविंशतिभाषणात् ॥  
 न पञ्चविंशतेर्भेदस्यात्माकाशातिरेकतः ।  
 संज्ञा 'पञ्चजने'त्येषा प्राणाद्याः संज्ञिनः श्रुताः ॥ १ ॥

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥ समाकर्षात्-  
 ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
 चतुर्थाधिकारखण्डमारचयति ।

ममन्वयो जगद्द्योनी न युक्तो युज्यतेऽथवा ? ।  
 न युक्तो, वेदवाक्येषु परस्परविरोधतः ॥  
 सर्गक्रमविवादेऽपि नासौ सृष्टिर् विद्यते ।  
 अद्याकृतमसत् प्रोक्तं युक्तोऽसौ कारणे ततः ॥ ४ ॥

जगद्विद्यत्वात् ॥ १६ ॥ जीवमसुप्राबन्निद्रामिति चेत्तद्याख्यातं ॥ १७ ॥  
 अन्वार्थन्तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि चैवमेवे ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
षष्ठाधिकारब्रह्मणश्चयति ।

पुरुषाद्यान्तु कः कर्ता प्राणजीवपरात्मसु ? ।

'कर्मेति' चक्षणे प्राणो, जीवोऽपूर्वं विवक्षिते ॥

अगदापी कर्मशब्दः पुंमात्रविनिवृत्तये ।

तत्कर्ता परमात्मीव न सृष्टावादिता ततः ॥ ५ ॥

वाक्यान्वयात् ॥ १६ ॥ प्रतिष्ठासिद्धेर्निष्कृमाश्रयः ॥ २० ॥ उक्त-  
मिष्यत एवम्भावादित्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥ अवस्थितंरिति काशशरसः  
॥ २२ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
षष्ठाधिकारब्रह्मणश्चयति ।

'आत्मा द्रष्टव्य' इत्युक्तः संसारी वा परेश्वरः ? ।

संसारी, पतिजायादिभोगप्रोत्याऽप्य सूचनात् ॥

असृजत्वमुपक्रम्य तदन्तेऽप्युपसंहृतम् ।

संसारिणमनद्यातः परेश्वरत्वं विधीयते ॥ ६ ॥

प्रकृतिश्च प्रतिष्ठादृष्टानुरोधत् ॥ २३ ॥ अभिध्यापदेशाच्च ॥ २४ ॥  
साक्षात्प्रोभयाज्ञानात् ॥ २५ ॥ आत्मकतेः परिज्ञानात् ॥ २६ ॥ योनिश्च  
श्चि मीयते ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
सप्तमाधिकारब्रह्मणश्चयति ।

निमित्तमेव ब्रह्म सादुपादानञ्च वेक्षणात् ? ।

ब्रह्मसादुपादानं तत्, नोपादानं सृष्टादिवत् ॥

‘वज्रं व्याम्’ इत्युपादानभावोऽपि स्मृत ईदृशितुः ।  
 एकबुद्ध्या सर्वधीश्च तस्मात् ब्रह्मोभयात्मकं ॥ ७ ॥

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ २८ ॥ सूत्रम् ।

इति प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ० ॥

प्रथमाध्यायस्य चतुर्थपादे  
 अष्टमाधिकरखमारचयति ।

अस्वादेरपि हेतुत्वं श्रुतं ब्रह्मण एव वा ? ।  
 वटधानादिदृष्टान्तादस्वादेरपि तत् श्रुतं ॥  
 शून्याणादिव्येकबुद्ध्या सर्वबुद्धिर्न युज्यते ।  
 सृष्ट्रं ब्रह्मण्यपि धानीद्यास्ततो ब्रह्मैव कारणम् ॥ ८ ॥

इति प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ० ॥

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥  
 इतरं वा शून्यपक्षेः ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
 प्रथमाधिकरखमारचयति ।

वाङ्मनस्यत्याऽस्ति सद्दोषो न वा वेदसमन्वये ? ।  
 धर्मे वेदः सावकाशः सद्दोषोऽनवकाशया ॥  
 प्रत्यक्षश्रुतिमूलाभिर्मन्वादिस्मृतिभिः स्मृतिः ।  
 यमूला कापिसी वाध्या न सद्दोषोऽनया ततः ॥ १ ॥

एतेन योगः प्रत्यक्तः ॥ १ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

यानस्यत्याऽस्ति महोपासो न वा ? योगो हि वैदिकः ।

तन्वज्ज्ञानोपयुक्तं ततः सङ्कुच्यते तथा ॥

प्रमाऽपि योगे तात्पर्यादतात्पर्यान्न सा प्रमा ।

अवैदिके प्रधानादावमहोचस्तयाऽप्यतः ॥ २ ॥

न विनक्षणात्वादस्य तथात्वञ्च शब्दात् ॥ ४ ॥ अभिमानिव्यपदेशस्तु  
विशेषानुगतिभ्यां ॥ ५ ॥ दृश्यते तु ॥ ६ ॥ असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्र-  
त्वात् ॥ ७ ॥ अपीतो तद्वत् प्रसङ्गादसमभ्रसं ॥ ८ ॥ न तु दृष्टान्तभा-  
वात् ॥ ९ ॥ स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥ तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति  
सदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

प्रथमाधिकरणमारचयति ।

वैमल्लज्याख्यतर्केण बाध्यतेऽथ न बाध्यते ? ।

बाध्यते, सामान्यनियमात् कार्यकारणवस्तुनाः ॥

सृष्टघटादौ समत्वेऽपि दृष्टं तृश्चिककेशयोः ।

स्वकारणेन वैषम्यं तर्काभासो न बाधकः ॥ १ ॥

एतेन शिष्टापदिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

बाधाऽस्ति परमाणादिमतेर्न वा ? यतः पटः ।

न्यूनतन्तुभिरारब्धो दृष्टोऽतो बाध्यते मतेः ॥

शिष्टेष्टाऽपि स्यतिस्यक्ता शिष्टत्यक्रमतं किमु ।  
नातो बाधो विवर्त्तं तु नूनत्वनियमो नहि ॥ ४ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्यात्सोऽकवत् ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

अद्वैतं बाध्यते नो वा ? भोक्तृभोग्यविभेदतः ।  
प्रत्यक्षादिप्रमासिद्धौ भेदोऽभावव्यवाधकः ॥  
तरङ्गफेणभेदेऽपि समुद्रेऽभेद इव्यते ।  
भोक्तृभोग्यविभेदेऽपि ब्रह्माद्वैतं तथाऽस्तु तत् ॥ ५ ॥

तदनन्वत्त्वमारम्भशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥  
सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥ असद्यपदेशाग्नेति चैत्र धर्मान्तरेण वाक्यशेषात्  
॥ १७ ॥ युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥ पटवच्च ॥ १९ ॥ यथाच प्राणा-  
दि ॥ २० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

भेदाभेदौ ताल्त्विकौ स्तो यदि वा व्यवहारिकौ ? ।  
समुद्रादाविव तयोर्वाधाभावेन ताल्त्विकौ ॥  
बाधितौ श्रुतियुक्तिभ्यां तावैतौ व्यवहारिकौ ।  
कार्यस्य कारणभेदादद्वैतं ब्रह्म ताल्त्विकं ॥ ६ ॥

इतरस्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ अधिकन्तु भेद-  
निर्देशात् ॥ २२ ॥ अस्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

- हितक्रियमदिः स्यान्नो वा? जीवाभेदं प्रपश्यतः ।  
 जीवाहितक्रिया स्वार्था स्यादेषा नहि युज्यते ॥  
 अवन्युजीवसंसारस्तेन नास्ति मम च्छतिः ।  
 इति पश्यत ईशस्य न हितहितभागिता ॥ ७ ॥

उग्रसंहारदर्शनान्नेति चेन्न क्षीरवद्वि ॥ २४ ॥ देवादिवदपि लोके  
 ॥ २५ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपदे  
 अष्टमाधिकरणमारचयति ।

- न सम्भवेत् सम्भवेद्वा सृष्टिरेका द्वितीयतः? ।  
 नानाजातीयकार्याणां क्रमाज्जन्म न सम्भवि ॥  
 अद्वैतं तत्त्वतो ब्रह्म, तच्चाविद्यासहायवत् ।  
 नानाकार्यकरं, कार्यकमोऽविद्यास्त्रशक्तिभिः ॥ ८ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्भ्रंशवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥ श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्  
 ॥ २७ ॥ आत्मनि चर्वं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥ स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥  
 सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
 नवमाधिकरणमारचयति ।

- न युक्तो युज्यते वास्य परिणामो? न युज्यते ।  
 कात्क्षर्याद्ब्रह्मनित्यताभ्रंशत् सावयवं भवेत् ।  
 मायाभिर्बहुं रूपत्वं न कात्क्षर्याद्यापि भागतः ।  
 युक्तोऽनवयवस्यापि परिणामोऽत्र मायिकः ॥ ९ ॥

सर्वोपेता च तदर्शनात् ॥ ३० ॥ विकरत्वात्नेति चेत्तदुक्तं ॥ ३१ ॥  
 सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
दशमाधिकारखमारचयति ।

नाशरीरस्य मायाऽस्ति यदिवाऽस्ति? न विद्यते ।  
ये हि मायाविना लोके ते सर्वेऽपि शरीरिणः ॥  
बाह्ये तु मृते यदन् मायया कार्थकारिता ।  
अन्तेऽपि देहं मायैव ब्रह्मण्यस्तु प्रमाणतः ॥ १० ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ १२ ॥ लोकावत्तु लोकाकैवल्यं ॥ १३ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
एकादशाधिकारखमारचयति ।

दप्ताऽस्त्रष्टाऽथवा स्रष्टा? न स्रष्टा, फलवाऽङ्गने ।  
अदप्रः स्याद्, स्वाऽङ्गायामुन्मत्तनरतुत्वात् ॥  
लीलाशामठयाचेष्टा अनुद्दिग्य फलं यतः ।  
अनुन्मत्तैर्विरच्यन्ते, तस्मात् दपस्तथा सृजते ॥ ११ ॥

वैषम्यनैर्घुंशेन सापेक्षत्वात् तथा हि दर्शयति ॥ १४ ॥ न कर्मा-  
विभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ १५ ॥ उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥  
॥ १६ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
द्वादशाधिकारखमारचयति ।

वैषम्याद्यापतेस्रो वा? सुखदुःखे नृभेदतः ।  
सृजन् विषम ईशः स्यान् निर्घुंशोपसंहरन् ॥  
प्राप्यनुष्ठितधर्मादिमपेक्ष्यैशः प्रवर्तते ।  
नातो वैषम्यनैर्घुंशे, संसारस्तु न चादिमान् ॥ १२ ॥



सर्वधर्मापपत्तेषु ॥ १० ॥ सूत्रं

इति द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❀ ॥

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे  
अथोदशाधिकार्यमात्रं चरयति ।

नास्ति प्रकृतिता यदा निर्गुणस्याऽस्ति? नास्ति मा ।

मृदादेः सगुणस्यैव प्रकृतित्वापसम्भवात् ॥

भ्रमाधिष्ठानताऽस्माभिः प्रकृतिमुपेयते ।

निर्गुणेऽप्यस्ति जात्यादौ स्याद्ब्रह्म प्रकृतिस्ततः ॥ १३ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ ❀ ॥

रचनानुपपत्तेषु नानुमानं ॥ १ ॥ प्रकृतेषु ॥ २ ॥ पयोऽम्बुचेत्तत्रा-  
ऽपि ॥ ३ ॥ अतिरेकानवस्थितेखानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥ अन्यत्राभावाच्च  
न ढयादिवत् ॥ ५ ॥ अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥ पुरुषाभ्यवदिति  
चेत्तद्यापि ॥ ७ ॥ अकृत्यानुपपत्तेषु ॥ ८ ॥ अन्यथानुमितौ च अशक्ति-  
वियोगात् ॥ ९ ॥ विप्रतिषेधाच्चासमसंसं ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
प्रथमाधिकार्यमात्रं चरयति ।

प्रधानं जगतो हेतुर्न वा? सर्वे घटादयः ।

अश्विनाः सुखदुःखाद्यैर्यतो हेतुरतो भवेत् ॥

न हेतुर्, योग्यरचनाप्रकृत्यादेरसम्भवात् ।

सुखाद्या आनरा वाङ्मा घटाद्यास्त, कुतोऽन्वयः ॥ १ ॥

महदोर्ध्वदा कल्पपरिमण्डलाभ्यां ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
द्वितीयाधिकरखमारचयति ।

नास्ति काणाददृष्टान्तः किं वास्यमदृष्टोद्भवे ? ।

नास्ति, शुक्रः पटः शुक्रात् तन्मारेव हि जायते ॥

अणु द्वाणुकमुत्पन्नमनणोः परिमण्डलात् ।

अदोर्धात् द्वाणुकादोर्ध्वं अणुकं तन्निदर्शनम् ॥ १ ॥

उभयथापि न कर्मात्तत्त्वभावः ॥ १२ ॥ समवायाभ्युपगमाच्च सा-  
म्यादनवस्थिते ॥ १३ ॥ निरामेव च भावात् ॥ १४ ॥ रूपादिमन्वाच  
विपर्ययो दर्शनात् ॥ १५ ॥ उभयथा च दोषात् ॥ १६ ॥ अपरिग्रहाच्चा-  
कन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
द्वितीयाधिकरखमारचयति ।

अनयन्ति जगन्ने वा संयुक्ताः परमाणवः ? ।

आद्यकर्मजर्मयोगात् द्वाणुकदिक्रमाज्जनिः ॥

धनिमित्तानिमित्तादिविकल्पे आद्यकर्मणः ।

असम्भवादसंयोगे अनयन्ति न ते जगत् ॥ ३ ॥

समुदाय उभयहेतुकेऽपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ इतरेतरप्रत्ययत्वादिति  
सौम्यान्निमाचनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥ उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधत्  
॥ २० ॥ असति प्रतिज्ञोपरोधो योगपद्यमन्द्या ॥ २१ ॥ प्रतिसंख्याऽप-  
त्तिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥ उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥  
आकाशे चाविच्छेदात् ॥ २४ ॥ अनसृतेषु ॥ २५ ॥ नासतोऽदृष्टत्वात्  
॥ २६ ॥ उदासीनानामपि सर्वं सिद्धिः ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

समुदायावुभौ युक्तावयुक्तौ वा? ऽणुहेतुकः ।  
एकोऽपरः स्कन्धहेतुरित्येवं युज्यते द्वयं ॥  
स्थिरचेतनराहित्यात् स्वयञ्चाचेतनत्वतः ।  
न स्कन्धानामणूनां वा समुदायोऽत्र युज्यते ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥ न भा-  
वोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥ क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥ सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥  
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

विज्ञानस्कन्धमात्रत्वं युज्यते वा न युज्यते ।  
युज्यते, स्वप्नदृष्टान्तात्, बुद्धौव व्यवहारतः ॥  
अबाधात् स्वप्नवैषम्यं बाह्यार्थस्वरूपलभ्यते ।  
'बहिर्वद्' इति तेऽप्युक्तिर्नाऽतो धीरर्थरूपभाक् ॥ ५ ॥

नैकस्मिन्नसम्भवात् ॥ ३३ ॥ एवञ्चात्माकार्त्वन्यं ॥ ३४ ॥ न च पर्या-  
यादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥ अन्यथावस्थितेस्त्रोभयनित्यत्वाद-  
विशेषः ॥ ३६ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

सिद्धिः सप्तपदार्थानां सप्तभङ्गीनयास्रवा? ।  
षाधकन्वायसङ्गावात् तेषां सिद्धौ किमद्भुतं ॥

एकस्मिन् सदसत्त्वादिविरुद्धप्रतिपादनात् ।

अपन्यायः सप्तभङ्गी, न च जीवस्य साक्षता ॥ ६ ॥

पत्न्यसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ सम्बन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥ अधिष्ठाना-  
नुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥ करबवच्छेद भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥ अन्तकत्वमसर्वं शता  
वा ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
सप्तमाधिकरब्रह्मणमारचयति ।

तटस्थेश्वरवादो यः स युक्तोऽथ न युज्यते ? ।

युक्तः, कुलालदृष्टान्तान् नियन्तृत्वस्य सम्भवात् ॥

न युक्तो, विषमत्वादिदोषाद्वैदिक ईश्वरे ।

अभ्युपेते तटस्थत्वं त्याज्यं श्रुतिविरोधतः ॥ ७ ॥

उत्पत्त्यसम्भवात् ॥ ४२ ॥ न च कर्षुः करणं ॥ ४३ ॥ विद्यानादि-  
भावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥ विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥ सूत्रम् ।

इति द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ ० ॥

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
अष्टमाधिकरब्रह्मणमारचयति ।

जीवात्पत्यादिकं पाञ्चरात्रिकं युज्यते न वा ? ।

युक्तं, नारायणव्यूहतत्त्वमाराधनादिवत् ॥

युज्यतामविरुद्धोऽपि जीवात्पत्तिर्न युज्यते ।

उत्पत्त्यस्य विनाशिले कृतनाश्यादिदोषतः ॥ ८ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ \* ॥

न विद्यदन्ते ॥ १ ॥ अस्ति तु ॥ २ ॥ नैश्वसम्भवात् ॥ ३ ॥ श-  
ब्दात् ॥ ४ ॥ स्याच्चैवस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥ प्रतिष्ठाहानिरव्यति-  
रेकाशब्देभ्यः ॥ ६ ॥ यावद्विकारान्तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे

प्रथमाधिकारव्यवहारव्यति ।

- व्योम नित्यं जायते वा? हेतुत्रयविवर्जनात् ।  
अनिश्रुतेषु गौणत्वात् नित्यं व्योम, न जायते ॥  
एकज्ञानात् सर्वबुद्धेर्विभक्तत्वाच्चानिश्रुतेः ।  
विवर्तं कारणैकत्वात् ब्रह्मणा व्योम जायते ॥ १ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे

द्वितीयाधिकारव्यवहारव्यति ।

- वायुर्नित्यो जायते वा? हान्दोग्येऽजन्मकीर्तनात् ।  
'सैषाऽनस्तमिता देवते'त्युक्तेर्न च जायते ॥  
श्रुत्यन्तरोपसंहारात् गौणनस्तमयश्रुतिः ।  
वियद्वज्जायते वायुः, खरूपं ब्रह्म कारणम् ॥ २ ॥

असम्भवन्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे

तृतीयाधिकारव्यवहारव्यति ।

- सद्ब्रह्म जायते नो वा? कारणत्वेन जायते ।  
यत्कारणं जायते तत् वियदाख्यादयो यथा ॥  
असतोऽकारणत्वेन खादीनां सत उद्भवात् ।  
याप्तिरजादिवाक्येन बाधात् सन्नैव जायते ॥ ३ ॥

तेजोऽवकाशाद्वाह ॥ १० ॥ सूचम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
चतुर्थ्याधिकारब्रह्मणश्चयति ।

ब्रह्मणो जायते वज्रिर्वायोर्वा ब्रह्मसंयुतात् ।

'तत्तेजोऽसृजते'त्युक्ते ब्रह्मणो जायतेऽनसः ॥

'वायोरग्निर्' इति श्रुत्या पूर्वश्रुत्येकवाक्यतः ।

ब्रह्मणो वायुरूपत्वमापन्नादग्निमन्भवः ॥ ७ ॥

आपः ॥ ११ ॥ सूचम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
पञ्चमाधिकारब्रह्मणश्चयति ।

ब्रह्मणोऽपां जन्म किं वा वज्रेर्? नाग्नेर्जलोद्भवः ।

विरुद्धत्वात्, नीरजन्म ब्रह्मणः सर्वकारणात् ॥

'अग्नेराप' इति श्रुत्या ब्रह्मणो तद्गुणाधिकत्वात् ।

अपां जनिर्विरोधस्तु सूक्तयोर्नाग्निनीरयोः ॥ ५ ॥

• षष्ठ्याधिकाररूपशब्दान्तरैर्भ्यः ॥ १२ ॥ सूचम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षष्ठाधिकारब्रह्मणश्चयति ।

'ता अस्मत्सृजन्ते'ति श्रुतमन्नं यथादिकम् ।

पृथिवी वा? यवाद्येव, लोकेऽस्मत्प्रविद्धितः ॥

भूताधिकारात् लक्ष्यस्य रूपस्य अवकादपि ।

तथाऽद्भ्यः पृथिवीत्युक्तेरन्नं अस्मत्सृजेतुतः ॥ ६ ॥

तदभिध्याग्रादेव तु तस्मिन्नात् सः ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
सप्तमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

योऽन्माद्याः कार्यकर्तारो ब्रह्म वा तदुपाधिकं ? ।

‘योऽन्मा वायुर्वायुतोऽग्निर्’ इत्युक्तेः खादिकर्तृता ॥

‘ईश्वरोऽन्मार्थमयतो’त्युक्तेर्व्योमाद्युपाधिकं ।

ब्रह्म वाद्यादिहेतुः स्यात् तेजश्चादीक्षणादपि ॥ ७ ॥

विपर्ययेषु तु क्रमोऽत उपपद्यते च ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
अष्टमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

सृष्टिक्रमो लये ज्ञेयो विपरीतक्रमोऽथ वा ? ।

कृत्तं कस्यादरं तेन लये सृष्टिक्रमो भवेत् ॥

हेतावमति कार्यस्य न सत्त्वं युज्यते ततः ।

‘पृथिव्यप्सविति’ चेत्कृत्वात् विपरीतक्रमो लये ॥ ८ ॥

अन्तरा विज्ञानमगसो क्रमेण तस्मिन्नादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥  
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
नवमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

किमुक्तक्रमभङ्गोऽस्ति प्राणाद्यैर्नास्ति वा ? ऽस्ति हि ।

प्राणाद्यमनसां ब्रह्मवियतोर्मध्य ईरणात् ॥

प्राणाद्या भौतिका भूतेष्वन्तर्भूताः पृथक् क्रमं ।

नेष्वन्यतो न भङ्गोऽस्ति, प्राणादौ न क्रमः श्रुतः ॥ ९ ॥

चराचरव्यवस्थावस्तु स्यात्तद्यपदेवो भाक्तकङ्कावभावित्वात् ॥ १४ ॥  
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
दशमाधिकारव्यवस्थाव्यति ।

जीवस्य जन्ममरणे वपुषो वा?ऽऽत्मनो हि ते ।  
'जातो मे पुत्र' इत्युक्तेर्जातकर्मादित्यस्या ॥  
मुख्ये ते वपुषो, भाक्ते जीवस्यैते चपेक्ष्य हि ।  
'जातकर्म च लोकोक्तिर्जीवापेतेति' ब्राह्मणतः ॥ १० ॥  
नात्माऽऽमृतनिर्वाण्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
एकादशाधिकारव्यवस्थाव्यति ।

कस्यादौ ब्रह्मणो जीवो विद्यदत् जायते न वा ? ।  
सृष्टेः प्रागदयत्नोक्तेर्जायते विष्कृत्स्निवत् ॥  
ब्रह्मादयं जातबुद्धौ जीवत्वेन विद्येत् स्वयं ।  
श्रीपादिकं जीवजन्म, नित्यत्वं वस्तुतः श्रुतं ॥ ११ ॥

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
द्वादशाधिकारव्यवस्थाव्यति ।

अचिद्रूपोऽथ चिद्रूपो जीवो?ऽचिद्रूप इत्यते ।  
चिदभावात् सुषुप्त्यादौ जायच्चिन्मगणा कृता ॥  
ब्रह्मात्मादेव चिद्रूपसित् सुषुप्तौ न ज्ञायते ।  
देतादृष्टिर्देतलोपात् 'न हि द्रष्टुर्' इति श्रुतेः ॥ १२ ॥



उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ॥ १९ ॥ स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥ नागुर-  
तच्छ्रुतेरिति चेन्नैतराधिकारात् ॥ २१ ॥ स्वशब्देन्मानाभ्याश्च ॥ २२ ॥  
अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥ अविस्थितिर्वैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्-  
दि हि ॥ २४ ॥ गुणाद्वा लोकवत् ॥ २५ ॥ अतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥  
तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥ पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥ तद्गुणसारत्वात्  
तु तद्गुणदेशः प्राञ्जवत् ॥ २९ ॥ यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तदर्श-  
नात् ॥ ३० ॥ पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तिर्धेः ॥ ३१ ॥ नित्याप-  
सब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
अयोदशाधिकार्यमारचयति ।

जीवोऽणुः सर्वगो वा स्याद्, ? 'एषोऽणुर्' इति वाक्यतः ।

उत्क्रान्तिगत्यागमनश्रवणाद्याणुरेव सः ॥

साभासबुद्ध्यणुत्वेन तदुपाधिलतोऽणुता ।

जीवस्य सर्वगतत्वं सूतो ब्रह्मत्वतः श्रुतम् ॥ १३ ॥

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥ उपादा-  
नात् ॥ ३५ ॥ उपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निरुद्धविपर्ययः ॥ ३६ ॥ उप-  
लब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥ शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥ समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥  
सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे

चतुर्दशाधिकार्यमारचयति ।

जीवोऽकर्ताऽप्यवा कर्ता? 'धियः कर्तृत्वसम्भवात् ।

जीवकर्तृत्वया किं स्याद्' इत्याहुः साङ्ख्यमानिनः ॥

करणत्वाच्च धीः कर्त्ता, यागश्रवणसौकिकाः ।

व्यापारा न विना कर्त्ता, तस्मात् जीवस्य कर्त्तृता ॥ १४ ॥

यथाच तस्योभयथा । ४० । सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षडशाधिकरकमारचयति ।

कहलं वास्तवं किं वा कल्पितं? वास्तवं भवेत् ।

'यजेते'त्यादिशास्तेषु सिद्धस्याबाधितत्वतः ॥

'अमङ्गो ही'ति तद्वाधात् स्फटिके रक्ततेव तत् ।

अध्यस्तं धीचक्षुर्गादिकरुणापाधिसन्निधेः ॥ १५ ॥

परान्तु तच्छ्रुतेः । ४१ ॥ इतप्रयत्नापेक्षन्तु विहितप्रतिषिद्धाविवेय्या-  
दिभ्यः ॥ ४२ ॥ सूत्रं ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षोडशाधिकरकमारचयति ।

प्रवर्तकोऽस्य रागाद्विरीणो वा? रागतः कृषौ ।

दृष्टा प्रवृत्तिर्, वैषम्यभोगस्य प्रेरणे भवेत् ॥

ब्रह्मस्यु वृष्टिवञ्जीवेखीब्रह्मस्याविषयत्वतः ।

रागोऽन्तर्याम्यधीनोऽत ईश्वरोऽस्य प्रवर्तकः ॥ १६ ॥

अग्नौ नानाव्यपदेशान्वाद्या चापि दासकितवादित्वमधीयत एकोः ४३ ॥  
मन्त्रवर्षाच्च ॥ ४४ ॥ अपि च स्मर्यते ॥ ४५ ॥ प्रजाशादिवर्षवृं परः ॥ ४६ ॥  
स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥ अनुष्ठापरिहारो देहसम्बन्धात् ज्योतिरादिवत्  
॥ ४८ ॥ असन्ततेष्वप्यतिशयः ॥ ४९ ॥ आभास एव च ॥ ५० ॥ अट्ट-  
दानियमात् ॥ ५१ ॥ अभिसन्धादिव्यपि चैवं ॥ ५२ ॥ प्रदेशादिति  
चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥ सूत्रं ।

इति द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादः । ० ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
सप्तदशाधिकारख्यमारचयति ।

किं जीवेश्वरसाङ्कर्यं व्यवस्था वा? श्रुतिद्वयात् ।  
अभेदभेदविषयात् साङ्कर्यं न निवार्यते ॥  
'अंशोऽवच्छिन्न आभास' इत्यौपाधिककल्पनेः ।  
जीवेश्वरोऽर्थवस्था स्यात् जीवानाञ्च परस्परं ॥ १७ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ❀ ॥

तथा प्राणाः ॥ १ ॥ गौण्यसम्भवात् ॥ २ ॥ तत्राकश्रुतेश्च ॥ ३ ॥  
तत्पूर्वकत्वादायः ॥ ४ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
प्रथमाधिकारख्यमारचयति ।

किमिन्द्रियाण्यनादीनि सृज्यन्ते वा परात्मना ? ।  
सृष्टेः प्राग्दृष्टिनाशेषां सङ्गावोक्तेरनादिता ॥  
एकबुद्ध्या सर्वबुद्धेर्भौतिकत्वाज्जनिश्रुतेः । ..  
उत्पद्यन्ते, ऽथ सङ्गावः प्रागवान्तरसृष्टितः ॥ १ ॥

सप्तमतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥ चर्त्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवं ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
द्वितीयाधिकारख्यमारचयति ।

सप्तैकादश वाचाणि 'सप्त प्राणा' इति श्रुतेः ।  
सप्त सूर्मुद्गनिष्ठेषु द्विद्वेषु च विशेषणात् ॥

अग्नीर्षंश्च हस्तादेरपि वेदे समीरणात् ।

शेषान्वेकादशाख्यानि तत्तत्कार्यानुधारतः ॥ ९ ॥

अथ च ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

तृतीयाधिकरब्रह्ममारचयति ।

आपीन्यणूनि वाचाणि ? साङ्ख्या व्यापित्वमूचिरे ।

वृत्तिसाभस्य च तत्र देहे कर्मवशाद्भवेत् ॥

देहस्यवृत्तिमङ्गागेष्वेवाश्लवं समाप्यतां ।

उक्त्वाभ्यादिश्रुतेस्तानि ह्यणूनि स्युरदर्शनात् ॥ ११ ॥

अथ च ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

चतुर्थाधिकरब्रह्ममारचयति ।

मुख्यः प्राणः स्यादनादिर्जायते वा ? न जायते ।

'आनीद्' इति प्राणशेषेष्टा प्राक् सृष्टेः श्रूयते यतः ॥

आनीदिति ब्रह्मसत्त्वं प्रोक्तं वातनिषेधनात् ।

'इतस्माज्जायते प्राण' इत्युक्तेरेव जायते ॥ १४ ॥

न वायुक्रिये एवमुपदेष्टात् ॥ १५ ॥ चक्षुरादिवस्तु तत्सहश्रिष्ट्या-  
दिभ्यः ॥ १० ॥ अकरब्रह्मत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥ यच्च-  
वृत्तिर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

पञ्चमाधिकरब्रह्ममारचयति ।

वायुर्वाऽवक्रिया वाऽन्यो वा प्राणः ? श्रुतितोऽनिलः ।

सामान्येन्द्रियवृत्तिर्वा साङ्ख्यैरेवमुदीरणात् ॥

‘भाति प्रणयो वायुने’ति भेदोक्तेरेकताश्रुतिः ।

वायुतत्त्वेन सामान्यवृत्तिर्वाच्येत्यतोऽन्यथा ॥ ५ ॥

अथ च ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

षष्ठाधिकारब्रह्ममारचयति ।

प्राणोऽयं विभुरक्तो वा? विभुः स्यात्, प्रुष्युपक्रमे ।

द्विरण्यगर्भपर्यन्ते सर्वदेहे समोक्तिः ॥

समष्टिव्यष्टिरूपेण विभुर्नैवाधिदैविकी ।

आधात्मिकोऽल्पः प्राणः स्याददृश्यश्च यथेन्द्रियं ॥ ६ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानम् तदामननात् ॥ १४ ॥ प्राणवता शब्दा  
॥ १५ ॥ तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

सप्तमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

स्रतन्त्रा देवतन्त्रा वा वागाद्याः स्युः? स्रतन्त्रता ।

नो चेद्वागादिजो भोगो देवानां स्यान्न चात्मनः ॥

श्रुतमन्यादितन्त्रत्वं भोगोऽन्यादेस्तु नोचितः ।

देवदेहेषु सिद्धत्वात् जीवो भुङ्क्ते स्रकर्मणा ॥ ७ ॥

त इन्द्रियाणि तद्यपदेष्टादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥ भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥  
वैकल्यश्रेष्ठात् ॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

अष्टमाधिकारब्रह्ममारचयति ।

प्राक्काले वृक्षयोऽद्यापि प्राणात् तस्मीन्तराणि वा? ।

तद्रूपत्वमुतेः प्राक्कालोक्तत्वाच्च वृक्षयः ॥

अमाश्रमादिभेदोक्तर्गोचरे तद्रूपनामनो ।

आलोचकत्वेनाव्यापि प्राणो नेताऽस्यदेहयोः ॥ ८ ॥

संज्ञामूर्तिः कृत्स्निकु विवृतकुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥ भासादि भासं  
यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ वेद्येष्ट्यात् तदादन्तवादः ॥ २२ ॥  
सूत्रम् ।

इति द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ \* ॥

द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

नवमाधिकारब्रह्मनामचरयति ।

नामरूपव्याकरणे जीवः कर्ताऽद्यवेद्यरः? ॥

'अनेन जीवने'त्युक्तेर्वाकर्त्ता जीव इत्यते ॥

जीवान्वयः प्रवेष्टेन मन्त्रिधेः सर्वसर्जने ।

जीवोऽब्रह्मः, ब्रह्म ईश, उक्तमात्मिण्यवेचितुः ॥ ८ ॥

इति द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ \* ॥

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिच्छिन्नः प्रन्नित्युपजाभ्यां ॥ १ ॥  
व्यात्मकत्वात् तु भूद्यत्वात् ॥ २ ॥ प्राक्कालेय ॥ ३ ॥ अग्न्यादिमति-  
अतेरिति चेन्न भासत्वात् ॥ ४ ॥ प्रथमोऽस्यव्यादिति चेन्न ता एव स्य-  
पपत्तेः ॥ ५ ॥ अंशतत्त्वादिति चेन्नेत्यादिकारिकां प्रतीतेः ॥ ६ ॥ भासं  
वाऽनात्मविष्वात् तथा हि दर्शयति ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे

प्रथमाधिकारब्रह्मनामचरयति ।

• अवेष्टितो वेष्टितो वा भूतसृष्टीः पुमान् व्रजेत् ? ।

भूतानां सुलभत्वेन यात्यवेष्टित एव सः ॥

बीजानां दुर्लभत्वेन निराधारेन्द्रियागतेः ।

पञ्चमाहुतियुक्तेषु जीवसौर्याति वेष्टितः ॥ १ ॥

श्रुतात्तद्येऽनुश्रयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेदमनेवच ॥ ८ ॥ चरन्ना-  
दिति चेन्नोपलक्ष्यार्थेति कार्याजिनिः ॥ ९ ॥ आनर्थक्यमिति चेन्न  
तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥ सुकृतदुष्कृते एवेति तु वादरिः ॥ ११ ॥ सूचं ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे

द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

स्वर्गावरोही क्षीणानुश्रयः सानुश्रयोऽथवा ? ।

‘यावत्सम्प्राप्त’वचनात् क्षीणानुश्रय इत्यते ॥

जातमाचक्ष्य भोगित्वादैकभवे विरोधतः ।

चरणश्रुतितः सानुश्रयः कर्मान्तरैरयं ॥ १ ॥

अनिष्ठादिकारिणामपि च श्रुतं ॥ १२ ॥ संयमने त्वनुभूयेतरिषा-  
मारोहावरोही तद्गतिदर्शनात् ॥ १३ ॥ स्मरन्ति च ॥ १४ ॥ अपि च  
सप्त ॥ १५ ॥ तथापि च तद्वापारादविरोधः १६ ॥ विद्याकर्मणोरिति  
तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥ न तृतीये तद्योपलब्धेः ॥ १८ ॥ स्मर्यतेऽपि च  
लोके ॥ १९ ॥ दर्शनाच्च ॥ २० ॥ तृतीयशब्दावरोधः सैर्भाक्यस्य ॥  
॥ २१ ॥ सूचम् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे

द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

चक्षुं याति नवा पापो? ‘ते सर्व’ इति वाक्यतः ।

पञ्चमाहुतिकाभार्थं भोगाभावेऽपि यात्यसौ ॥

भोगार्थमेव गमनमाहुतिर्व्यभिचारिणी ।

सर्वश्रुतिः सुकृतिनां आग्ने पापिगतिः श्रुता ॥ १ ॥

साभाष्यापत्तिरुपपत्तेः ॥ २२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे

चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

वियदादिस्वरूपत्वं तत्साम्यं वा ? ऽवरोहिणः ।

'वायुर्भूते'त्यादिवाक्यान्तत्तद्भावं प्रपद्यते ॥

स्ववत् सुम्नो वायुवशा युक्ता धूमादिभिर्भवेत् ।

अन्यस्यान्यस्वरूपत्वं न मुख्यमुपपद्यते ॥ ४ ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे

पञ्चमाधिकरणमारचयति ।

ब्रीह्यादेः प्राक्सिन्ध्वेन त्वरया वा ? ऽवरोहति ।

तत्रानियम एव स्यात्, नियामकविवर्जनात् ॥

दुःखं ब्रीह्यादिनिर्याणमिति तत्र विशेषितं ।

त्रिसिन्ध्वेन पूर्वत्र त्वरार्थादवभोयते ॥ ५ ॥

अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिजापात् ॥ २४ ॥ अयुद्धमिति चेन्न शक्यात्  
॥ २५ ॥ रेतःसिग्यागोऽथ ॥ २६ ॥ यानः शरीरं ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

इति तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ❀ ॥

तृतीयाध्यायस्य प्रथमपादे

षष्ठाधिकरणमारचयति ।

ब्रीह्यादौ जग्म तेषां स्यात् संश्लेषा वा ? जनिर्भवेत् ।

'जायन्त' इति मुख्यत्वात् पशुहिंसादिपापतः ॥



वैधान्न पापमंशेषः, कर्मव्यापृत्यनक्तिः ।

श्रविप्रादौ मुख्यजगौ चरणव्यापृतिः श्रुतौ ॥ ६ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ \* ॥

सन्ध्ये सृष्टिराद्य हि ॥ १ ॥ निर्मातारं चैके पुत्रादयस्य ॥ २ ॥ मा-  
यामांशन्तु कार्त्स्न्येनानभिद्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥ सूचकस्य हि श्रुतेरा-  
चक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥ पराभिधानात् तिरोहितं ततो ह्यस्य  
बन्धविपर्ययो ॥ ५ ॥ देहयोःसाक्षात्सोऽपि ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
प्रथमाधिकारणमारचयति ।

सत्या मिय्याऽद्यवा स्वप्नसृष्टिः? सत्या, श्रुतीरणात् ।

जायद्देशाविशिष्टत्वादीश्रुतेष्वैत्र निर्मिता ॥

देशकालाद्यनैचित्यात् बाधितत्वाच्च सा सृष्टा ।

अभावोक्तैर्देतमाचसाम्याज्जीवानुवादतः ॥ १ ॥

तदभावां नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥ अतः प्रबाधाऽस्मात् ॥ ८ ॥  
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
द्वितीयाधिकारणमारचयति ।

नाडीपुरीतद्ब्रह्माणि विकल्पन्ते सुषुप्तये ।

समुच्चितानि वैकार्यात् विकल्पन्ते यवादिवत् ॥

समुच्चितानि नाडीभिरुपसृष्य पुरीतति ।

इत्यत्र ब्रह्माणि यात्यैकं, विकल्पे त्वष्टदोषता ॥ २ ॥

\* वा ? + रेकार्यादिति पदच्छेदः ।

स एव तु कर्मोन्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
तृतीयाधिकारखण्डमारचयति ।

यः कोऽणनियमेनात्र बुध्यते सुप्र एव वा ? ।

उदबिन्दुरिवाशक्तेर्नियक्तुं कोऽपि बुध्यते ॥

कर्माविद्यापरिच्छेदादुदबिन्दुविलक्षणः ।

'स एव बुध्यते' शास्त्रान्तदुपाधेः पुनर्भवात् ॥ ७ ॥

सुधेऽङ्गसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
चतुर्थाधिकारखण्डमारचयति ।

किंमूर्च्छंका जाग्रदादी किं वाऽवस्थान्तरे भवेत् ? ।

अन्यावस्था न प्रसिद्धा तेनैका जाग्रदादिषु ॥

न जाग्रत्स्वप्नयोरेका, देताभानात्र सुप्रता ।

मुखादिविहृतस्तेनावस्थान्त्या लोकमम्यता ॥ ४ ॥

न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥ न भेदादिति  
सेत्र प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥ अपि चैवमेक ॥ १३ ॥ अरूपवदेव हि  
तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥ प्रकाशवधावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥ आह य तन्मात्रं  
॥ १६ ॥ दर्शयति चाद्यो अपि स्मर्यते ॥ १७ ॥ अत एव चापमा सूर्य-  
कादिवत् ॥ १८ ॥ अम्बुवदग्रहत्वात् तु न तथात्वं ॥ १९ ॥ लङ्कालस-  
भाक्रमन्तर्भावादुभयसामग्र्यपादे वा ॥ २० ॥ दर्शनाच्च ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
षष्ठ्याधिकारखण्डमारचयति ।

ब्रह्म किंरूपि वाऽरूपि भवेन्नोरूपमेव वा ? ।

द्विविधश्रुतिसङ्गावाङ्मन्त्रादभयात्मकं ॥

नीरूपमेव वेदान्तैः प्रतिपाद्यमपूर्वतः ।

रूपं तन्नूद्यते भ्रान्तमुभयत्वं विरुध्यते ॥ ५ ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ २२ ॥ तदव्य-  
क्तमाह हि ॥ २३ ॥ अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्यां ॥ २४ ॥ प्रका-  
शादिवत्त्वावश्यात् प्रकाशस्य कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥ अतोऽनन्तेन तथा  
हि लिङ्गं ॥ २६ ॥ उभयव्यपदेशात्त्वहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥ प्रकाशाश्र-  
यवदा तेजस्वात् ॥ २८ ॥ पूर्ववदा ॥ २९ ॥ प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥  
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
षष्ठमधिकरणमारचयति ।

ब्रह्माऽपि 'नेति नेती'ति निषिद्धमथवा नहि ? ।

द्विरुक्त्या ब्रह्मजगती निषिध्यते उभे अपि ॥

वीक्ष्येयमिति शब्दाक्ता सर्वदृश्यनिषिद्धये ।

अनिदं सत्यसत्यञ्च ब्रह्मैकं शिष्यतेऽवधिः ॥ ६ ॥

परमतः सेतुस्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥ ३१ ॥ सामान्यात् तु  
॥ ३२ ॥ बुद्धार्थः पादवत् ॥ ३३ ॥ स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥  
उपपत्तेः ॥ ३५ ॥ तथान्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥ अनेन सर्वगतत्वमा-  
शब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
सप्तमधिकरणमारचयति ।

अस्त्यन्यद्ब्रह्मणो नो वा विद्यते? ब्रह्मणोऽधिकं ।

सेतुस्त्वोन्मानवत्त्वाच्च सम्बन्धाद्भेदवत्त्वतः ॥

धारणात् सेतुतोन्मानमुपास्त्यै भेदसङ्गती ।

उपाधुद्भवनाशाभ्यां नान्यदन्यनिषेधतः ॥ ७ ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥ अतस्त्वाच्च ॥ ३९ ॥ धर्मं जैमिनिरतु यव  
॥ ४० ॥ पूर्वं तु वादरायणो हेतुष्यपदेशात् ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

इति तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ \* ॥

तृतीयाध्यायस्य द्वितीयपादे  
अष्टमाधिकारप्रमाणम् ।

कर्मैव फलदं यदा कर्माबाधित ईश्वरः ।  
अपूर्वावान्तरद्वारा कर्मणः फलदाहता ॥  
अचेतनात् फलासृतेः शास्त्रोपपत्तौ पूजितेश्वरात् ।  
कालान्तरे फलात्पत्तेर्नापूर्वपरिकल्पना ॥ ८ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ \* ॥

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चादनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥ भेदादिति चेन्नैकस्यामपि  
॥ २ ॥ स्वाध्यायस्य तथात्वेन हि समाचारोऽधिकाराच्च सरवच्च तद्वि-  
यमः ॥ ३ ॥ दर्शयति च ॥ ४ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
प्रथमाधिकारप्रमाणम् ।

सर्ववेदेऽन्वयेकत्वमुपाक्षेपवैकता ? ।

अनेकत्वं, कौशुमादिनामधर्मविभेदतः ॥

विधिरूपफलैकत्वादेकत्वं नाम न श्रुतं ।

त्रिरोग्रताख्यधर्मस्तु स्वाध्याये स्याच्च विदने ॥ १ ॥

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिष्वेवत्त्वमाने च ॥ ५ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

एकोपास्तावनहार्था आहार्था वा गुणाः श्रुतौ ।  
अनुकत्वादनहार्था उपकारः श्रुतेर्गुणैः ॥  
श्रुतत्वादन्यशास्त्रायामहार्था अग्निहोत्रवत् ।  
विशिष्टविद्योपकारः स्वशास्त्रोक्तगुणैः समः ॥ २ ॥

अन्यथात्वं शब्दादिति चेन्नाकिंशेवात् ॥ १ ॥ नवा प्रकरणभेदात्  
परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥ संज्ञातश्चेत् तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥  
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
तृतीयाधिकरणमारचयति ।

एका भिक्षाऽथवेदोद्गीथविद्या ऋन्द्वाग्यक्राण्वयोः ? ।  
एका स्यान्नामसामान्यात् संयामादिममत्वतः ॥  
उद्गीथावयवोद्धार उद्गातेत्युभयोर्भेदा ।  
वेद्यभेदेऽर्थवादादिसाम्यमात्राप्रयोजकं ॥ ३ ॥

व्याप्तेश्च समस्यसं ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
चतुर्थाधिकरणमारचयति ।

किमध्यासोऽथवा बाध ऐक्यं वाऽथ विशिष्यता ? ।  
अक्षरस्याच नास्त्वैक्यं नियतं हेत्वभावात् ॥  
वेदेषु व्याप्त ओद्धार उद्गीथेन विशिष्यते ।  
अध्यासादौ फलं कथ्यं सन्निकृष्टांशलक्षणा ॥ ४ ॥

सर्वाभेदादन्येषामे ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
सप्तमाधिकारब्रह्मणाम् ।

वशिष्ठत्वाद्यनाहार्यमाहार्यं वैवृमिन्मृतः ।

उक्तस्यैव परामर्शादनाहार्यमनुकृतः ॥

प्राणद्वारेण बुद्धिस्यं वशिष्ठत्वादि नेतरत् ।

‘एवं’शब्दपरामर्शयोगमाहार्यमिष्यते ॥ ५ ॥

आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥ प्रियशिरस्वाद्यप्राप्तिरुपशयापचये  
हि भेदे ॥ १२ ॥ इतरे त्वर्यसामान्यीत् ॥ १३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षष्ठाधिकारब्रह्मणाम् ।

नाऽहार्था उत वा हार्था आनन्दाद्या अनाहृतिः ।

वामनोपन्यक्रामादेरिद्वैत्यां व्यवस्थितेः ॥

विधीयमानधर्मणां व्यवस्था स्याद् यथाविधि ।

प्रतिपत्तिफलानाम् सर्वशाखासु मंहृतिः ॥ ६ ॥

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥ आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
सप्तमाधिकारब्रह्मणाम् ।

सर्वा परम्यराऽज्ञादेर्ज्ञेया पुरुष एव वा ।

ज्ञेया, सर्वाश्रुतत्वेन वाक्यानि स्युर्वह्नि ज्ञि ॥

पुमर्थः पुरुषज्ञानं तत्प्रयत्नः श्रुतेः महान् ।

तद्दोषाय श्रुतोऽज्ञादिर्वैद्य एकः पुमांस्ततः ॥ ७ ॥

आत्मग्रहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥ अन्यथादिति धेत् स्यादव  
धारणात् ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

\* वा + एवम् इत्यत इति पदशब्दः ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
अष्टमाधिकारखमारचयति ।

‘आत्मा वा इदम्’ इत्यत्र विराट् स्यादथवेत्तरः ? ।  
भृतासृष्टेर्नेत्तरः स्यात्, गवाद्यानयनाद्विराट् ॥  
भृतोपसंज्ञतेरीशः स्यादद्वैतावधारणात् ।  
अर्थवादो गवाद्युक्तिर्ब्रह्मात्मत्वं विवक्षितं ॥ ८ ॥  
कार्याख्यानादपूर्वं ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
नवमाधिकारखमारचयति ।

इयोर्वस्वन्यदेकं वा काणश्चान्दोग्यषष्ठयोः ? ।  
उभयत्र पृथग्वस्तु, सदात्मभ्यमुपक्रमात् ॥  
साधारणोऽयं सञ्ज्ञब्दः ‘स आत्मा तत्त्वम्’ इत्यतः ।  
वाक्यशेषादात्मवाची तस्मादस्त्वेकमेतयोः ॥ ९ ॥  
समान एवच्चाभेदात् ॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
दशमाधिकारखमारचयति ।

अनग्रबुद्ध्याचमने विधेये बुद्धिरेव वा ? ।  
उभे अपि विधेयेते, इयोरत्र श्रुतत्वतः ॥  
स्यतेराचमनं प्राप्तं, प्रायत्यर्थमनूद्य तत् ।  
अनग्रतामतिः प्राणविदोऽपूर्वा विधीयते ॥ १० ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥ न वा विशेषात् ॥ २१ ॥ दर्शयति च  
॥ २२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे

एकादशाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

शास्त्रविद्याकाण्डानां द्विविधैकविधाऽथवा ? ।

द्विरुक्तेरेकशास्त्रायां द्वैविध्यमिति गम्यते ॥

एका मनोमयत्वादिप्रत्यभिज्ञानतो भवेत् ।

विद्याया विधिरेकत्र स्यादन्वयगुणे विधिः ॥ ११ ॥

सम्भूतिद्युत्यास्यपि चातः ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे

द्वादशाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

संहारः स्याद्भवस्या वा नास्तीरहरवस्थितिः ? ।

विद्यैकत्वेन संहारः स्याद, स्यात्प्राप्ताधिदेवयोः ॥

'तस्योपनिषद्' इत्येवंभिन्नस्यानलकीर्तनात् ।

स्थिताधीनगुरुपास्योरिव नास्तीर्यवस्थितिः ॥ १२ ॥

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे

त्रयोदशाधिकारब्रह्मसूत्रम् ।

आहार्या वा नवा तत्र संभृत्यादिविभूतयः ? ।

आहार्या, ब्रह्मधर्मत्वात् शास्त्रस्यादाववारणात् ॥

असाधारणधर्माणां प्रत्यभिज्ञाऽत्र नास्वतः ।

अनाहार्या ब्रह्ममात्रमन्वेषोऽतिप्रसङ्गकः ॥ १३ ॥

वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।



तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
चतुर्दशाधिकरणमारचयति ।

पुंविद्यैका विभिन्ना वा तैत्तिरीयकताण्डिनोः? ।  
मरणावमृद्यत्वादि साम्यादेकेति गम्यते ॥  
बहुना रूपभेदेन किञ्चित् साम्यस्य बाधनात् ।  
न विद्यैक्यं, तैत्तिरीये ब्रह्मविद्याप्रशंसनात् ॥ १४ ॥

हानौ तृपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवत् तदुक्तं  
॥ २६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
पञ्चदशाधिकरणमारचयति ।

वेद्यमन्त्रप्रवर्ग्यादि विद्याङ्गमथवा नतु? ।  
विद्यासन्निधिपाठेन विद्याङ्गे मन्त्रकर्मणी ॥  
स्त्रिङ्गेनान्यत्र मन्त्राणां वाक्येनापि च कर्मणां ।  
विनियोगात् सन्निधिस्तु बाधोऽतो नाङ्गता तयोः ॥ १५ ॥

साम्यराये तर्तथाभावात् तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥ क्वन्त उभवाविरो-  
धात् ॥ २८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षोडशाधिकरणमारचयति ।

उपायनमनाहार्यं हानात् आह्वयतेऽथवा? ।  
अमृतत्वादान्तेपादिद्याभेदाच्च नाह्वतिः ॥  
विद्याभेदेऽप्यर्थवाद आहार्यः स्तुतिसाम्यतः ।  
हानस्य प्रत्यभिज्ञानादेकविंशतिवाद्वात् ॥ १६ ॥

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षोडशाधिकरणस्य द्वितीयवर्णकमाह ।

विधूननं चासनं स्याद्भ्रानं वा चासनं भवेत् ? ।  
'दोधूयन्ते ध्वजावापो'त्यादौ चासनदर्शनात् ॥  
हानमेव भवेदाक्यशेषेऽन्वोपायनश्रवात् ।  
कर्त्ता न ह्यपरित्यक्तमन्यं स्त्रीकर्त्तुमर्हति ॥ १६ ॥

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षोडशाधिकरणस्य तृतीयवर्णकमाह ।

कर्मत्यागो मार्गमध्ये यदि वा मरणात्पुनः ।  
उत्तीर्य विरजां त्यागम् ? तथा कौपीतकिश्रुतेः ॥  
कर्मप्राप्यफलाभावात् मध्ये माधनवर्जनात् ।  
ताण्डिश्रुतेः पुरा त्यागो, बाध्यः कौपीतकिक्रमः ॥ १६ ॥

गतिरर्थवत्त्वमभययाऽन्यथा हि विरोधः ॥ २६ ॥ उपपन्नकृत्या-  
र्थापलब्धौर्लोकवत् ॥ ३० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
सप्तदशाधिकरणमारभयति ।

उपास्तिबोधयोर्मार्गः ममो यदा व्यवस्थितः ? ।  
सम एवात्तरो मार्ग एतयोः कर्मज्ञानवत् ॥  
देशान्तरफलप्राप्तौ युक्तो मार्ग उपास्तिवु ।  
आरोग्यवद्बोधफलं तेन मार्गो व्यवस्थितः ॥ १७ ॥

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमाणाभ्यां ॥ ३१ ॥ सूत्रम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
अष्टाविंशाधिकारव्यवस्था चयति ।

मार्गः श्रुतस्त्वर्थेव सर्वोपास्त्रिषु वा भवेत् ? ।  
श्रुतेष्वेव प्रकरणात्, द्विःपाठोऽस्य वृथाऽन्वया ॥  
प्रोक्तो, विद्यान्तरे मार्गो 'ये चेम' इति वाक्यतः ।  
तेन बाध्यं प्रकरणं, द्विःपाठस्त्रिज्जनाय द्वि ॥ १८ ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकायां ॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
ऊनविंशाधिकारव्यवस्था चयति ।

ब्रह्मतत्त्वविदां मुक्तिः पाक्षिकी नियताऽथवा ? ।  
पाक्षिक्य,ऽपान्तरतमप्रभृतेर्जन्मकीर्तनात् ॥  
नानादेशोपभोग्यमोगोपास्त्रिफलं बुधाः ।  
मुक्ताधिकारपुरुषा मुच्यन्ते नियता ततः ॥ १९ ॥

अक्षरधियां त्वबरोधः सामान्यतद्वावाभ्यामौपसदवत् तदक्तम्  
॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
विंशाधिकारव्यवस्था चयति ।

निषेधानामसंहारः संहारो वा ? न संज्ञितिः ।  
आनन्दादिवदात्मत्वं तेषां सम्भाव्यते यतः ॥  
श्रुतानामश्रुतानाञ्च निषेधानां समा यतः ।  
आत्मत्वव्यवस्था तस्माद् दार्ढ्याद्यास्तपसंज्ञितिः ॥ २० ॥

इयदामन नत् ॥ २० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
एकविंशाधिकपरब्रह्ममारचयति ।

‘पिवन्तौ दा सुपर्णे’ति हे विद्ये अथवैकधीः ? ।  
भोक्तारौ, भोक्तृभोक्ताराविति विद्ये उभे इमे ॥  
पिवन्तौ भोक्तृभोक्तारावित्युक्तं हि समन्वये ।  
इयता प्रत्यभिज्ञानात् विद्यैका मन्त्रयोर्द्वयोः ॥ २१ ॥

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ २५ ॥ अन्यथा भेदानुपपत्तिरिति  
चेन्नापदेशान्तरवत् ॥ २६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
द्वाविंशाधिकपरब्रह्ममारचयति ।

विद्याभेदोऽथ विद्यैकं स्यादुपस्तकहेतव्योः ? ।  
समानस्य द्विराद्यानाद्विद्याभेदः प्रतीयते ।  
सर्वान्तरत्वमुभयोरान्ति विद्यैकता ततः ।  
शङ्काविशेषनृत्ये द्विःपाठम् ‘तत्त्वमसौ’तिवत् ॥ २२ ॥

व्यतिहारो विद्मिंशन्ति हीतरवत् ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
त्रयोविंशाधिकपरब्रह्ममारचयति ।

व्यतिहारे स्वात्मरव्येरेकधा धीभूत द्विधा ।  
वस्त्वैकादेकधैकस्य दाढ्याय व्यतिहारगोः ॥  
ऐक्येऽपि व्यतिहारोऽस्या धीर्द्विधैकस्य जीवता ।  
युक्तोपास्त्यै वाचनिकी मूर्त्तिवद् ङांमार्थिकं ॥ २३ ॥

संबन्ध सत्यादयः ॥ ३८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षड्विंशाधिकार्यमारचयति ।

दे मन्त्रविद्ये एका वा यच्चरव्यादिवाक्ययोः? ।

फलभेदादुभे लोकजयात् पापहतेः पृथक् ॥  
प्रकृताकर्षणादेका पापघातोऽङ्गधीफलं ।

अर्थवादोऽथवा मुखो युक्तोऽधिकृतिकल्पकः ॥ २४ ॥

कामादीतरश्च तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षड्विंशाधिकार्यमारचयति ।

असंहतिः संहतिर्वा व्योहोर्दहरच्चादयोः? ।

उपास्यज्ञेयभेदेन तद्गुणानामसंहतिः ॥

उपास्यै कश्चिदन्यत्र स्तुतये वाऽस्तु संहतिः ।

दहराकाञ्च आत्मैव हृदाकाञ्चोऽपि नेतरः ॥ २५ ॥

आदरादलोपः ॥ ४० ॥ उपस्थितेऽतन्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
षड्विंशाधिकार्यमारचयति ।

न लुप्यते लुप्यते वा प्राणाङ्गतिरभोजने ।

न लुप्यते,ऽतिथेः पूर्वं भुञ्जीतेत्यादरोक्तिः ॥

भुञ्ज्यन्तेऽपि जीवित्वात्तन्लोपे लोप इत्यते ।

भुक्तिपक्षे पूर्वाभुक्त्वाद्वादरोऽप्युपपद्यते ॥ २६ ॥

तन्निर्धारणानियमस्तदृष्टेः पृथग्यपतिबन्धः पञ्च ॥ ७२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
सप्तविंशाधिकारब्रह्ममात्रचयति ।

नित्या अङ्गावबद्धाः स्युः कर्मस्वनियता उच्यते ।  
पर्यवत् क्रतुसम्बन्धो वाक्याश्लिष्यास्ततो मताः ॥  
पृथक्फलश्रुतेर्नेता नित्या गोदोहनादिवत् ।  
'उभौ कुरुत' इत्युक्तं कर्मापास्तनुपाभिनाः ॥ ७० ॥

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ७३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
अष्टाविंशाधिकारब्रह्ममात्रचयति ।

एकीकृत्य पृथग् वा स्याद् वायुप्राणानुचिन्तनं ? ।  
तत्त्वाभेदान्तयोरेकीकरणेनानुचिन्तनं ॥  
अवस्थाभेदतोऽध्यात्ममधिदैवं पृथक्श्रुतेः ।  
प्रयोगभेदो राजादिगुणकेन्द्रप्रदानवत् ॥ ७८ ॥

लिङ्गभूयस्वात् तद्वि बलीयस्तदपि ॥ ७७ ॥ पूर्वविकल्पः प्रकरणात्  
स्यात् क्रिया मानसवत् ॥ ७५ ॥ अतिदेशाच्च ॥ ७६ ॥ विद्यैव तु निर्धा-  
रणात् ॥ ७७ ॥ दर्शनाच्च ॥ ७८ ॥ अथादिवलीयस्वाच्च न बाधः ॥ ७९ ॥  
अनुबन्धादिभ्यः प्रश्नान्तरपृथक्त्ववत् दृष्टञ्च तदुक्तं ॥ ५० ॥ न सामान्या-  
दप्युपलब्धैर्मन्त्रवत् न हि लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥ परेशञ्च अश्वस्य तादृशं  
भूयस्वात्तनुबन्धः ॥ ५२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
एकोनविंशाधिकारब्रह्ममात्रचयति ।

कर्मशेषाः स्मृतस्वा वा मनश्चिन्तप्रमुखाग्रयः ।  
कर्मशेषाः, प्रकरणात् लिङ्गत्वान्नायं दर्शनं ॥

उक्तं विधिगान्निष्ठादेव श्रुत्या च वाक्यतः ।

बाध्यं प्रकरणं तस्मात् स्वतन्त्रं वद्विचिन्तनं ॥ २८ ॥

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥ अतिरेकस्तद्भावाभावित्वात्  
तृपणत्ववत् ॥ ५४ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
त्रिंशाधिकरणमारचयति ।

आत्मा देहस्तदन्यो वा? चैतन्यं मदशक्तिवत् ।

भृतमेसनजं देहे नान्यत्रात्मा वपुस्ततः ॥

भृतापलम्बिभृतेभ्यो विभक्ताविषयित्वतः ।

सैवात्मा भौतिकाद्देहादन्योऽसौ परलोकभाक् ॥ ३० ॥

अज्ञावबद्धास्तु न शाखास्तु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥ मन्वादिवद्वाऽवि-  
रोधः ॥ ५६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
एकत्रिंशाधिकरणमारचयति ।

उक्त्यादिधी. स्वशाखाङ्गेष्वेवान्यत्रापि वा भवेत्? ।

साङ्गिध्यात् स्वस्वशाखाङ्गेष्वेवासौ व्यवतिष्ठते ।

उक्त्याङ्गीयादिसामान्यं तत्तच्छब्दैः प्रतीयते ।

श्रुत्या च स्वसिधेर्बाधस्ततोऽन्यत्रापि यात्यसौ ॥ ३१ ॥

भूयः कतुवत् व्यायस्वं तथा हि दर्शयति । ५७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
चात्रिंशाधिकरणमारचयति ।

धेयो वैशानरांशोऽपि ज्ञातव्यः कृत्स्न एव वा ? ५  
 अङ्गेषुपास्तिफलयोश्चत्तरेख्यं बंधीरपि ॥  
 उपकमावसानाभ्यां समस्तस्यैव चिन्तनं ।  
 अङ्गोपास्तिफले स्तुत्यै प्रत्येकोपास्तिनिन्दनात् ॥ ३२ ॥

नानाशब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
 त्रयस्त्रिंशत्तदधिकरणमारचयति ।

न भिक्षा उत भिक्षन्ते प्राणित्यदहरादयः ॥  
 ममस्तोपासनश्रेष्ठ्यात् ब्रह्मिण्यादप्यभिक्षता ॥  
 कृत्स्नापास्तेरशक्यत्वाद् गुणैर्ब्रह्मपृथक्त्वतः ।  
 दहरादीनि भिक्षन्ते पृथक् पृथक् उपकमात् ॥ ३३ ॥

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
 चतुस्त्रिंशत्तदधिकरणमारचयति ।

अहंयत्नेनियमो विकल्पे नियमाऽथवा ।  
 नियामकस्याभावेन यथाकाम्यं प्रतीयतां ॥  
 ईशमात्तात्कृतस्वैकविद्ययैव प्रमिद्धितः ।  
 अन्यागर्थक्यविलोपा विकल्पस्य नियामकौ ॥ ३४ ॥

काम्यः क्त यथाकामं समुच्येत्तत्र वा पूर्वहेतुभावात् ॥ ६० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे  
 पञ्चत्रिंशत्तदधिकरणमारचयति ।



प्रतीकेषु विकल्पः स्याद् याथाकाम्येन वा मितिः ? ।

अद्यप्येवमित्येतेषु साक्षात्कृत्यै विकल्पनं ॥

'देवो भूत्वे'तिवस्त्राच्च काचित् साक्षात्कृतौ मितिः ।

याथाकाम्यमतोऽमीषां समुच्चयविकल्पयोः ॥ १५ ॥

अग्निषु यथाऽभयभावः ॥ ११ ॥ शिष्टेषु ॥ १२ ॥ समाहारात् ॥ १३ ॥  
गुणसाधारण्यमतेषु ॥ १४ ॥ न वा तत् सहभावाभूतेः ॥ १५ ॥  
दर्शनाच्च ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

इति तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ३५ ॥

तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादे

षट्त्रिंशदाधिकरणमारचयति ।

समुच्चयोऽङ्गवद्वेषु याथाकाम्येन वा मितिः ? ।

समुच्चितत्वादङ्गानां तद्वद्वेषु समुच्चयः ॥

'यष्टं गृह्णीत्वा स्तोत्रस्यारम्भ' इत्यादिवन्नहि ।

अयमेव सहभावोऽत्र याथाकाम्यं ततो भवेत् ॥ १६ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य तृतीयपादः ॥ ३५ ॥

पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥ शेषत्वात् पुरुषार्थवा-  
दो यथाऽन्येऽस्त्विति जैमिनिः ॥ २ ॥ व्याचारदर्शनात् ॥ ३ ॥ तच्छ्रुतेः  
॥ ४ ॥ समन्वारम्भेणात् ॥ ५ ॥ तदतो विधानात् ॥ ६ ॥ नियमाच्च  
॥ ७ ॥ अधिकोपदेशात् वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥ तुल्यन्तु  
दर्शनं ॥ ९ ॥ असार्वत्रिकी ॥ १० ॥ विभागः शतवत् ॥ ११ ॥ अथय-  
नमात्रवतः ॥ १२ ॥ नाविशेषात् ॥ १३ ॥ स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥ उपमहंश्च ॥ १६ ॥ उद्धरेतःसु च ब्रह्मे हि  
॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
प्रथमाधिकारब्रह्मणोऽर्थयति ।

क्वथंमात्मविज्ञानं स्तनन्त्रं वा?ऽऽत्मनो यतः ।  
देहातिरेकमज्ञात्वा न कुर्यात् क्रतुगं ततः ॥  
नादैतधोः कर्महेतुर्हन्ति प्रत्युत कर्म मा ।  
आचारो लोकसंयाही स्तनन्त्रा ब्रह्मधीस्ततः ॥ १ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥ अत्रष्टयं वाद  
रायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥ विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
द्वितीयाधिकारब्रह्मणोऽर्थयति ।

नास्त्युद्धरेताः किं वास्ति? नाम्यमावविधानतः ।  
वीरघाते विधेः कृत्वावन्धपाङ्गादिना स्मृतिः ॥  
अस्त्यपूर्वविधेः कृत्वावन्धपाङ्गादिना स्मृतिः ॥  
•अन्वादेः पृथगुक्त्वात् स्वस्थानां श्रूयते विधिः ॥ ० ॥

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
द्वितीयाधिकारब्रह्मणोऽर्थयति ।

लाककास्याश्रमो ब्रह्मनिष्ठामर्हन्ति वा नवा? ।  
यथावकाशं ब्रह्मैव ज्ञातुमर्हत्यवारणात् ॥  
अनन्वचिन्तता ब्रह्मनिष्ठाऽमौ कर्मठे कथं ।  
कर्मत्यागी ततो ब्रह्मनिष्ठामर्हन्ति नेतरः ॥ ० ॥

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥ भावशब्दाच्च ॥ २२ ॥  
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
तृतीयाधिकार्यमारचयति ।

स्तोत्रं रसतमत्वादि ध्येयं वा गुणवर्णनात् ? ।

‘जुहुरादित्य’ इत्यादाविव कर्माङ्गसंस्कृतिः ॥

भिन्नप्रकरणस्यत्वान्नाङ्गविधेकवाक्यता ।

‘उपासीतेति’ विध्युक्तेर्ध्येयं रसतमादिकं ॥ ३ ॥

पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २३ ॥ तथा चैकवाक्यतोप-  
बन्धात् ॥ २४ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
चतुर्थाधिकार्यमारचयति ।

पारिप्लवार्थमाख्यानं किं वा विद्यास्तुतिः ? स्तुतेः ।

ज्यायोऽनुष्ठानशेषत्वं तेन पारिप्लवार्थता ॥

‘मनुर्वैवस्वतो राजे’त्येवं तच्च विशेषणात् ।

अत्र विद्येकवाक्यत्वभावाद्विद्यास्तुतिर्भवेत् ॥ ४ ॥

अत एव चाग्नीन्वनाद्यनपेक्षा ॥ २५ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
पञ्चमाधिकार्यमारचयति ।

आत्मबोधः क्लृप्ते कर्मापेक्षे नो वा ह्यपेक्षते ? ।

अङ्गिनोऽङ्गेष्वपेक्षायाः प्रयाजादिषु दर्शनात् ॥

अविद्यातमषोर्ध्वसौ दृष्टं हि ज्ञानदोषयोः ।

नैरपेक्ष्यं ततोऽत्रापि विद्या कर्मानपेक्षिणी ॥ ५ ॥

सर्वापेक्षा च यथादिश्रुतेरश्वत् ॥ २६ ॥ सुमदमाद्युपेतः स्यात्-  
यापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेषामवश्यानुश्लेषत्वात् ॥ २७ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
षष्ठाधिकारब्रह्ममाहा चयति ।

उत्पत्तावनपेक्षेयमुत कर्माण्यपेक्षते ? ।

फले यथाऽनपेक्षैवमुत्पत्तावनपेक्षता ॥

यज्ञशान्त्यादिमापेक्षं विद्याजन्म श्रुतिदयात् ।

हलेऽनपेक्षिताऽप्यश्वे रथे यददपेक्ष्यते ॥ ६ ॥

सर्वान्नानुमतिश्च प्राणाद्ये तद्दर्शनात् ॥ २८ ॥ अथाधाद्य ॥ २९ ॥  
अपि च स्मर्यते ॥ ३० ॥ शश्वत्स्यतोऽकामकारे ॥ ३१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
सप्तमाधिकारब्रह्ममाहा चयति

सर्वाङ्गनविधिः प्राणविदोऽनुज्ञाऽथवाऽऽपदि ? ।

अपूर्वत्वेन सर्वाङ्गभुक्तिर्धातुर्विधीयते ॥

श्राद्धस्रभोजनाङ्गैः शान्तास्र भोव्यवाराणं ।

आपदि प्राणरक्षार्थमेवागुज्ञायतेऽखिसं ॥ ७ ॥

विहितत्वाच्चास्रकर्मापि ॥ ३२ ॥ सहकारित्वेन च ॥ ३३ ॥ सर्व-  
यापि त एवाभयनिष्ठात् ॥ ३४ ॥ अङ्गनभिभवश्च दर्शयति ॥ ३५ ॥  
सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
अष्टमाधिकारब्रह्ममाहा चयति

विद्यार्थमात्रमार्थंश्च द्विःप्रयोगोऽथवा सकृत् ? ।

प्रयोजनविभेदेन प्रयोगोऽपि विभियते ॥

• आहुताश्रभुक्त्या दग्निः स्याद्विद्यार्थेनाश्रमस्तथा ।

अनित्यानित्यमयोग उक्तिभ्यां खादिरे मतः ॥ ८ ॥

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ १६ ॥ अपि च स्मर्यते ॥ १७ ॥

• धानुग्रहस्य ॥ १८ ॥ अतस्त्वितरज्यायो निद्रास्य ॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

• तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

नवमाधिकारकमारचयति

• नास्त्यनाश्रमिणो ज्ञानमस्ति वा ? नैव विद्यते ।

धीशुद्ध्यर्थ्याश्रमित्वस्य ज्ञानहेतोरभावतः ॥

अस्तेव, सर्वसम्बन्धिजपादेशितशुद्धितः ।

• श्रुता हि विद्या रैक्षादेराश्रमे त्वतिशुद्धता ॥ ९ ॥

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमात्तद्रूपाभावेभ्यः ॥ १० ॥

सूत्रम् ।

• तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

दशमाधिकारकमारचयति ।

अत्रोहोऽस्त्याश्रमिणां नवा ? रागात्, स विद्यते ।

पूर्वधर्मश्रद्धया वा यथारोहस्तथैच्छिकः ॥

रागस्यातिनिषिद्धत्वाद्द्विहितस्यैव धर्मतः ।

आरोहनियमोक्त्वादेर्नात्रोहोऽस्त्यग्रास्ततः ॥ १० ॥

न चाधिकारिकमपि पतनानुमानात्तदयोगात् ॥ ११ ॥ उपपूर्वमपि  
त्वन्ने भावमशनवत्तदुक्तं ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

• तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे

एकादशाधिकारकमारचयति ।

भ्रष्टाङ्गरेतसो नास्ति प्रायश्चित्तमश्लि वा ? ।  
 अदर्शनोक्तोर्नास्त्येव प्रतिनो गर्हभः पशुः ॥  
 उपपातकमेवेतत् प्रतिनो मधुर्मांसवत् ।  
 प्रायश्चित्ताच्च संस्कारात् शुद्धिर्यज्ञपरं क्व ॥ ११ ॥  
 बहिष्कृतभयद्यापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४३ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
 द्वादशाधिकारकमारचयति ।

शुद्धः शिष्टैरुपादेयस्याज्यो वा दोषहानितः ? ।  
 उपादेयोऽन्यथा शुद्धिः प्रायश्चित्तज्ञता वृथा ॥  
 आमुष्णिके च शुद्धिः स्यात्ततः शिष्टास्यज्जितं ।  
 प्रायश्चित्ताद्दृष्टिवाक्याद्दशुद्धिस्त्वेहिकीयते ॥ १२ ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्याशयेः ॥ ४४ ॥ चान्विज्यमित्यौदुनोमित्तस्मि  
 हि परिकीयते ॥ ४५ ॥ अतश्च ॥ ४६ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
 त्रयोदशाधिकारकमारचयति ।

अङ्गधानं याजमानमाल्विज्यं वा ? यतः फलं ।  
 ध्यातुरेव श्रुतं, तस्माद् याजमानमुपासनं ॥  
 'ब्रूयादेवंविदुग्दाते'त्याल्विज्यत्वं स्फुटं श्रुतं ।  
 कीतत्वाद्दाल्विज्येन कृतं स्वामिर्कृतं भवेत् ॥ १३ ॥

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४७ ॥ स-  
 त्कभावात् तु श्रुतिकोपसंहारः ॥ ४८ ॥ मानवदितरेषामप्युपदेशात्  
 ॥ ४९ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
चतुर्दशाधिकरणमारचयति ।

अविधेयं विधेयं वा मौनं? तन्न विधीयते ।  
प्राप्तं पाण्डित्यतो मौनं, ज्ञानवाच्युभयं यतः ॥  
निरन्तरज्ञाननिष्ठा मौनं पाण्डित्यतः पृथक् ।  
विधेयं तद्भेददृष्टिप्राबल्ये तन्निवृत्तये ॥ १० ॥

अनाविष्कृवंश्वयात् ॥ ५० ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
पञ्चदशाधिकरणमारचयति ।

बन्धं वयः कामचारो धीशुद्धिर्वा? प्रसिद्धितः ।  
वयस्त्वस्याविधेयत्वे कामचारोऽस्तु नेतरत् ॥  
मनस्योपयुक्तत्वाद्भावशुद्धिर्विवक्षिता ।  
अत्यन्तानुपयोगिताद्विरुद्धत्वाच्च न द्वयं ॥ १५ ॥

ये हि कमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५१ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
षोडशाधिकरणमारचयति ।

इहैवं नियतं ज्ञानं पालिकं वा? नियम्यते ।  
तथाभिसन्धेर्युक्तादिः क्षीणो विविदिषाजनैः ॥  
असति प्रतिबन्धेऽत्र ज्ञानं जन्मान्तरेऽन्यथा ।  
'अवणाये'त्यादिशास्त्रादामदेवोद्भवादपि ॥ १६ ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधत्तस्तदवस्थावधत्ते ॥ ५२ ॥ सूत्रम् ।

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादे  
सप्तदशाधिकरवमारचयति ।

मुक्तिः सातिश्रया नो वा ? फलत्वाद्ब्रह्मलोकवत् ।  
स्वर्गवत् फलभेदेन मुक्तिः सातिश्रयैव हि ॥  
ब्रह्मैव मुक्तिर्न ब्रह्म कश्चित् सातिश्रयं श्रुतं ।  
अत एकविधा मुक्तिर्विधनो मनुजस्य वा ॥ १७ ॥

इति तृतीयाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ १७ ॥

आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ १ ॥ निष्काश ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
प्रथमाधिकरवमारचयति ।

अवणाद्याः सकृत्कार्या आवर्त्या वा ? सकृद्, यतः ।  
शास्त्रार्थस्त्वावता मिध्येत् प्रयाजादौ सकृत्कृते ॥  
आवर्त्या दर्शनान्तास्ते तण्डुलान्तावघातवत् ।  
दृष्टेऽत्र सम्भवत्यर्थे नादृष्टं कस्यते वृधेः ॥ १ ॥

धीःकृतेति वृषगच्छन्ति याचयन्ति च ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
द्वितीयाधिकरवमारचयति ।

ज्ञाना स्नात्प्रतया ब्रह्म याज्ञमात्मतयाऽथवा ? ।  
अन्यत्वेन विजानीयाद्दुःख्यदुःखिविरोधतः ॥  
श्रेयाधिको विरोधोऽत आत्मत्वेनैव गृह्यतां ।  
गृह्यन्त्येव महावाक्यैः स्नात्प्रतया याचयन्ति च ॥ २ ॥



न प्रतीकेन हि सः ॥ ४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
तृतीयाधिकारकमारचयति ।

प्रतीकेऽहन्दृष्टिरस्ति न वा ? ब्रह्माविभेदतः ।  
जीवप्रतीकयोर्ब्रह्मद्वाराहन्दृष्टिरिष्यते ॥  
प्रतीकत्वापामकत्वहानिर्ब्रह्मैक्यवीक्षणम् ।  
अवीक्षणे तु भिन्नत्वान्नास्यहन्दृष्टियोग्यता ॥ ३ ॥

ब्रह्मदृष्टिरत्कघात् ॥ ५ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
चतुर्थाधिकारकमारचयति ।

किमन्यधीर्ब्रह्मणि स्यादन्यस्मिन् ब्रह्मधीरुत ? ।  
अन्यदृष्टोपासनीयं ब्रह्मात्र फलदत्ततः ॥  
उत्कर्षेतिपरत्वाभ्यां ब्रह्मदृष्ट्याऽन्यचिन्तनम् ।  
अन्योपास्या फलं दत्ते ब्रह्म तिथ्याद्युपास्तिवत् ॥ २ ॥  
आदित्यादिमतयस्माकं उपपत्तेरु ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
पञ्चमाधिकारकमारचयति ।

आदित्यादीवङ्गदृष्टिरङ्गे रव्यादिधीरुत ? ।  
नात्कर्षा ब्रह्मजत्वेन द्वयोस्तेनेच्छिकी मतिः ॥  
आदित्यादिधिष्णाऽङ्गानां संस्कारे कर्मणः फले ।  
युज्यतेऽतिव्यस्तस्मादङ्गेष्वर्कादिदृष्टयः ॥ ५ ॥

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥ ध्यानाच्च ॥ ८ ॥ अचकत्वशापिच्छं ॥ ९ ॥  
स्मरन्ति च ॥ १० ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे,  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

नास्त्यामनस्य नियम उपास्तातुत विद्यते ।  
न देहस्थितिमापेक्षं मनोऽतो नियमां न हि ॥  
ग्रयनोत्थानगमनैर्विच्छेपस्यानिवारणात् ।  
धीममाधानहेतुत्वात् परिशिष्यत आमनं ॥ ६ ॥

यत्रैकाग्रता तत्राविशेषात् ॥ ११ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

दिग्देशकालनियमो विद्यते ऽयं न विद्यते ।  
विद्यते, वैदिकत्वेन कर्मस्वेतस्य दर्शनात् ॥  
एकाग्रस्याविशेषेण दिगादिर्न नियम्यते ।  
'मनोऽनुकूल' इत्युक्तेर्दृष्टार्थं देशभावणं ॥ ७ ॥

०० व्याप्रयाणानत्रापि हि दृष्टं ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

उपास्तोनां यावदच्छमावृत्तिः श्लादनाऽऽसृतिः ।  
उपास्त्यथांभिन्युक्त्यां वदच्छं न तृपरि ॥  
अन्यप्रत्ययतो जन्म भाव्यतस्तत्प्रसिद्धये ।  
आस्त्यावर्जनं न्यायं सदा तद्भाववाक्यतः ॥ ८ ॥

तदभिगम उत्तरपूर्वाधयोरङ्गेविनाशा तद्यपदेभ्यात् ॥ १२ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
नवमाधिकारब्रह्मणमारचयति ।

ज्ञानिनः पापक्षेपोऽस्ति नास्ति वाऽनुपभोगतः ? ।  
'आनाम' इति शास्त्रेषु घोषाक्षेपोऽस्य विद्यते ॥  
अकर्त्तात्मधिया वस्तुमहिम्नैव न लिप्यते ।  
अक्षेपनाशावप्युक्तावङ्गे श्लेषस्तु सार्थकः ॥ ८ ॥

इतरस्याप्येवमसंक्षेपः पाते तु ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
दशमाधिकारब्रह्मणमारचयति ।

पुण्येन लिप्यते नो वा ? लिप्यति, ऽस्य श्रुतत्वतः ।  
न हि श्रौतेन पुण्येन श्रौतं ज्ञानं विरुध्यते ॥  
अक्षेपो वस्तुसामर्थ्यात् समानः पुण्यपापयोः ।  
श्रुतं पुण्यं पापतया तरणञ्च समं श्रुतं ॥ १० ॥  
अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदवधेः ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे  
एकादशाधिकारब्रह्मणमारचयति ।

आरब्धे नश्यती नो वा ? सञ्चिते इव नश्यतः ।  
उभयवाप्यकर्त्तृत्वतद्दोषो सदृशो खलु ॥  
आदेहपातं संसारश्रुतेरनुभवादपि ।  
इषुषकादिदृष्टान्तात् नैवारब्धे विनश्यतः ॥ ११ ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्याद्यैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥ अतोऽन्यापि होत्रे-  
षामुभयोः ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे-  
द्वादशाधिकारखण्डमारचयति ।

न श्रेष्ठोवाऽग्निहोत्रादि नित्यं कर्म ? विनश्यति ।  
यतोऽयं वस्तुमहिमा न कश्चित् प्रतिहन्यते ॥  
अनुषक्तफलान्नस्य नाग्नोऽप्यन्यो न नश्यति ।  
विद्यायामुपयुक्तत्वाद्भाव्यकृपस्तु काम्यवत् ॥ १७ ॥

यदेव विद्यतेति हि ॥ १८ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे-  
त्रयोदशाधिकारखण्डमारचयति ।

किमङ्गोपास्तिमंयुक्तमेव विद्योपयोग्यत ? ।  
केवलञ्च प्रशस्तत्वात् सोपाह्वयेवोपयुज्यते ॥  
'केवलं वीर्यं वदित्वा मंयुक्तं वीर्यवत्तरं' ।  
इति श्रुतेस्तारतम्यादुभयं ज्ञानसाधनं ॥ १८ ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वा सम्पद्यते ॥ १९ ॥ सूत्रम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ \* ॥

चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादे-  
चतुर्दशाधिकारखण्डमारचयति ।

वज्रजन्मप्रदारन्वयुक्तानां नास्तीति मुक् ? ।  
विद्यास्रोपे कृतं कर्म फलदं, तेन नास्ति मुक् ॥

आरब्धं भोजयेदेव न तु विद्यां विलोपयेत् ।

सुप्तबुद्धवदङ्गतादवस्थ्यात् कुतो न मुक् ॥ १४ ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य प्रथमपादः ॥ \* ॥

अङ्गमसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥ अतएव च सर्वाण्यनु ॥ २ ॥ सूत्रं ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
प्रथमाधिकरणमारचयति ।

वागादीनां स्वरूपेण वृत्त्या वा मानमे लयः ।

श्रुतिर्वाङ्मनसो'त्याह स्वरूपे विलयस्ततः ॥

न लीयते ऽनुपादाने कार्यं वृत्तिस्तु लीयते ।

वङ्गवृत्तेर्जले शान्तोर्वाक्शब्दो वृत्तिलचकः ॥ १ ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

मनः प्राणे स्वयं वृत्त्या वा लीयेत स्वयं ततः ? ।

कारणाग्नेदकदाग प्राणो हेतुर्मनः प्रति ॥

माज्ञात् स्वहेतौ लीयेत कार्यं प्राणादिके न तु ।

गौणः प्राणादिको हेतुस्ततो वृत्तिलयो धियः ॥ २ ॥

सोऽथस्ते तदुपगमैदिभ्यः ॥ ४ ॥ भूतेषु तच्छ्रुतेः ॥ ५ ॥ नैकस्मिन्  
दर्शयतो हि ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
द्वितीयाधिकरणमारचयति ।

असोर्भूतेषु जीवे वा लयो ? भूतेषु, तृष्णुते ।  
 'स प्राणलोज्ज्वो'त्याह न तु जीव इति कश्चित् ॥  
 'एवमेवेममात्मानं प्राणा यस्मी'ति च श्रुतेः ।  
 जीवे लीत्वा सदैतेन पुनर्भूतेषु लीयते ॥ ३ ॥

समाना चाख्यपक्षमादभृतत्वज्ञानुपोष्य ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
 चतुर्थाधिकारखमारचयति ।

ज्ञान्यज्ञोत्क्रान्तिरसमा समा वा ? नहि सा समा ।  
 मोक्षसंसाररूपस्य फलस्य विषमत्वतः ॥  
 आसृष्ट्यूपक्रमं जन्म वर्त्तमानमतः समा ।  
 पश्चात्तु फलवैषम्यादसमात्क्रान्तिरेतयोः ॥ ४ ॥

तदापीतेः संसारख्यपदेशात् ॥ ८ ॥ सूत्रं प्रमाद्यत् तथापनम्बेः  
 ॥ ९ ॥ नोपमर्देनातः ॥ १० ॥ अस्यैव सोपपत्तेरेष उद्या ॥ ११ ॥ सूत्रं ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
 पञ्चदशाधिकारखमारचयति ।

स्वरूपेणाथ वृत्त्या वा भूतानां विषयः परे ? ।  
 स्वरूपेण लयो युक्तः स्विपादाने परात्मनि ॥  
 आत्मज्ञस्य तथात्वेऽपि, वृत्त्यैवान्यस्य तद्वत्तः ।  
 न चेत् कस्यापि जीवस्य न स्याज्जन्मान्तं कश्चित् ॥ ५ ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥ स्यष्टौ श्लोकेषां ॥ १३ ॥ कथ्यते  
 च ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
 षष्ठाधिकारखमारचयति ।

किं जीवाद्दृश्यवा देहात् प्राणोन्क्रान्तिनिवार्यते ? ।

जीवान्निवारणं युक्तं, जीवेद्देहोऽन्यथा सदा ॥

तन्नामजलवद्देहे प्राणानां विलयः स्मृतः ।

उच्छ्रयत्यत्र देहोऽतो देहात् सा विनिवार्यते ॥ ६ ॥

तानि परे तथाह्याह ॥ १५ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
सप्तदशाधिकरणमारचयति ।

ज्ञस्य वागादयः स्वस्वहेतौ लीनाः परेऽथवा ? ।

‘गताः कला’ इति श्रुत्या स्वस्वहेतुषु तल्लयः ॥

नद्युभिलयसाम्योक्तेर्विद्वद्दृष्ट्या लयः परे ।

अन्यदृष्टिपरं शास्त्रं गता इत्याद्युदाहृतं ॥ ७ ॥

अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
अष्टमाधिकरणमारचयति ।

तल्लयः शक्तिशेषेण निःशेषेणाथवाऽऽत्मनि ? ।

शक्तिशेषेण युक्तोऽसावज्ञानिष्वेतदीक्षणात् ॥

नामरूपविभेदोक्तेर्निःशेषेणैव संक्षयः ।

अजे जगन्मन्तरार्थन्तु शक्तिशेषत्वमिष्यते ॥ ८ ॥

तदोक्तोऽयम्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात् तत्क्षेपगतानुष्म-  
तियोगाच्च हार्दानुष्टम्भितः शताधिकया ॥ १७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
नवमाधिकरणमारचयति ।

अविशेषो विशेषो वा स्यादन्क्रान्तेहपामितुः ॥ १ ॥  
 ह्यप्रद्योतनभासां क्रान्तेश्च विशेषोऽन्यनिर्गमात् ॥  
 मूर्द्धन्यैव नाद्याऽसौ ब्रजेस्त्राडोविचिन्तनात् ॥  
 विश्वामामर्थतस्यापि विशेषोऽस्त्यन्यदर्शनात् ॥ २ ॥

२३ अनुसारी ॥ १८ ॥ निश्चि नेति चंद्र सम्बन्धस्य यावदेहभाषित्वात्  
 दर्शयति च ॥ १८ ॥ सूत्रम् -

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
 दशाधिकारकमारभयति ।

अहन्त्येव सृता रग्निं याति निश्चयिवा निश्चि ॥ १ ॥  
 सूर्यरग्नेरभावेन सृताऽहन्त्येव याति तं ॥  
 यावदेहं रग्निमग्नौ र्युक्ता योषं तपास्त्वपि ।  
 देहदाहात् श्रुतत्वाच्च रग्नीश्रिष्यपि यात्यसौ ॥ २ ॥

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥ योगिनः प्रति च कथंते स्मार्तं धेने  
 ॥ २१ ॥ सूत्रम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ ३ ॥

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे  
 एकादशाधिकारकमारभयति

अयने दक्षिणे सृता धोफलं नैत्ययति वा ॥ १ ॥  
 नैतुत्तरायणांशोकेर्भाषिष्यापि प्रतीकणात् ॥  
 आतिवाहिकदेवाकंवरस्यात्यै प्रतीकणात् ।  
 फलेकान्धाश्च विद्यायाः फलं प्राप्तेः कृतमकृतम् ॥ २ ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ३ ॥



अर्चिद्वादिना तत्प्रथितेः ॥ १ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे

प्रथमाधिकारप्रमाणमारचयति ।

नानाविधा ब्रह्मलोकमार्गो यद्वाचिर्वादिः ? ।

नानाविधः स्याद्विद्यासु वर्णनादन्यथान्यथा ॥

एक एवाचिर्वादिः स्यान्नानाश्रुत्युक्तपूर्वकः ।

यतः पञ्चाग्निविद्यायां विद्यान्तरवर्तां श्रुतः ॥ १ ॥

वायुसंज्ञादविशेषविशेषाभ्यां ॥ २ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे

द्वितीयाधिकारप्रमाणमारचयति ।

सस्त्रिवेशयितुं वायुरत्राशक्तोऽथ शक्यते ? ।

न शक्तो वायुलोकस्य श्रुतक्रमविवर्जनात् ॥

वायुसंज्ञाद्विनिष्क्रम्य स आदित्यं प्रजेदिति ।

श्रुतेरवाशयेवायुर्देवलोकास्तेऽप्यधः ॥ २ ॥

तद्वितोऽधिवरुणः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादे

द्वितीयाधिकारप्रमाणमारचयति ।

वरुणादेः सस्त्रिवेशो न भस्ति तत्राप्य विद्यते ? ।

नास्ति, वायोऽरिवैतस्य व्यवस्थाश्रुत्यभावतः ॥

विद्युत्सम्बन्धवृष्टिम्बनीरस्याधिपतित्वतः ।

वरुणो विद्युत्सृष्टे तत इन्द्रप्रजापती ॥ ३ ॥

आतिवाहिककल्किहात् ॥ ४ ॥ उभयस्यामोहात् तत्सिद्धेः ॥ ५ ॥

वेद्युतेष्वैव तत्कल्पितेः ॥ ६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे  
चतुर्थाधिकारब्रह्ममारचयति ।

मार्गचिह्नं भोगभृवा नेतारो वार्षिंरादयः ? ।

आद्यौ स्यातां, मार्गचिह्नसारूप्यात्मोक्तव्यतः ।

'अन्नं गमयती'त्युक्तेनेतारस्तेषु चेदृशः ।

निर्देशाऽस्य च स्वाकाख्या तस्मिन्निवासिजनान् प्रति ॥ ४ ॥

कार्यं वादरिभ्यः शक्यपपत्तः ॥ ७ ॥ विशेषितत्वाच्च ॥ ८ ॥ सामो-  
प्याप्तु तद्व्यपदेशः ॥ ९ ॥ कार्यान्वये तदध्यक्षेण सहातः परमभिधानात्  
॥ १० ॥ स्मृतस्य ॥ ११ ॥ परं जैमिनिमुख्यत्वात् ॥ १२ ॥ दर्शनाच्च ॥ १३ ॥  
न च कार्यं प्रतिपत्त्यभिसन्धिः ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे  
चतुर्थाधिकारब्रह्ममारचयति ।

परं ब्रह्माय वा कार्यमुद्व्याग्रेण गम्यते ।

मुख्यत्वाद्मृतत्वोक्तैर्गम्यते परमेव तत् ॥

कार्यं स्यात्, गतियोग्यत्वात् परस्मिन्सदसम्भवात् ।

सामोप्याद्ब्रह्मशब्देतिरमृतत्वं क्रमाद्भवेत् ॥ ५ ॥

अप्रतीकात्मनाप्रयतीति वादरायण उभयथाऽदोषात् तत्क्रतुश्च  
॥ १५ ॥ विशेषश्च दर्शयति ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ❀ ॥

चतुर्थाध्यायस्य तृतीयपादे  
ब्रह्माधिकारब्रह्ममारचयति ।

प्रतीकोपासकान् ब्रह्मलोकं नयति वा नवा ।

अविशेषश्रुतेरेतान् ब्रह्मोपासकवञ्चयेत् ॥

ब्रह्मकतोरभावेन प्रतीकार्हाफलश्रवात् ।  
 न तन्नयति पश्चाद्भिदो नयति तच्छ्रुतेः ॥ ६ ॥  
 इति चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयपादः ॥ \* ॥

सर्वाद्याविर्भावः स्वैरशब्दात् ॥ १ ॥ मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥ व्या-  
 त्ना प्रकरणात् ॥ ३ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे  
 प्रथमाधिकारकमारचयति ।

नाकवसूतनं मुक्तिरूपं यदा पुरातनं ? ।  
 अभिनिष्यत्तिवचनात् फलत्वादिपि नूतनं ॥  
 'स्वैर रूपेणेति' वाक्ये स्वशब्दात्तत् पुरातनं ।  
 आविर्भावो ऽभिनिष्यत्तिः फलज्ञानज्ञानानितः ॥१॥

अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे  
 द्वितीयाधिकारकमारचयति ।

मुक्तरूपाद्ब्रह्म भिन्नमभिन्नं वाऽयं भिद्यते ? ।  
 'सम्यग् ज्योतिरि'त्येवं कर्मकर्मभिदोक्तिः ॥  
 अभिनिष्यत्तूपस्य 'स उत्तमः पुमानिति' ।  
 ब्रह्मत्वात्कर्मभिन्नं तद् भेदोक्तिरुपचारतः ॥ २ ॥

ब्राह्मणं जैमिनिरुपन्यासादिभ्यः ॥ ५ ॥ चिति तन्मात्रेण तदात्मक-  
 तादित्याहुर्लोमिः ॥ ६ ॥ एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोधं वाददा-  
 यज्ञः ॥ ७ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे  
तृतीयाधिकरत्नमारचयति ।

क्रमेण दुग्पदाऽस्य सविज्ञेयाविज्ञेयकौ ? ।  
विरुद्धत्वात् कालभेदाद्भवत्या श्रुतयोक्तयोः ॥  
मुक्तामुक्तदृष्टोर्भेदाद्भवत्या सम्भवे सति ।  
अविरुद्धं यौगपद्यमश्रुतं क्रमकल्पनं ॥ १ ॥

सङ्ख्यादेव तु तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥ अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥  
सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे  
चतुर्थाधिकरत्नमारचयति ।

भोग्यसृष्टावस्ति बाधो हेतुः संकल्प एव वा ? ।  
आशामोदकवैषम्याद्हेतुर्बाधोऽस्ति लोकवत् ॥  
'संकल्पादेव पितर' इति श्रुत्यावधारणात् ।  
संकल्प एव हेतुः स्याद्वैषम्याच्चानुचित्यनात् ॥ ४ ॥

अभावं वादरिराह शिवं ॥ १० ॥ भावं जैमिनिर्विकल्पामननात्  
॥ ११ ॥ इन्द्रशाहवदुभयविधं वादरार्थयोऽतः ॥ १२ ॥ तन्वभावे स-  
न्धवदुपपद्यते ॥ १३ ॥ भावे जायदत् ॥ १४ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे  
पञ्चमाधिकरत्नमारचयति ।

व्यवस्थितावैच्छिकौ वा भावाभावौ तनोर्यतः ? ।  
विरुद्धौ तेन पुंभेदादुभौ स्यातां व्यवस्थितौ ॥  
एकस्मिन्नपि पुंस्तेतावैच्छिकौ कालभेदतः ।  
अविरोधात् सप्रजापद्भोगवद् युज्यते द्विधा ॥ ५ ॥

प्रदीपवदावेशस्तथाहि दर्शयति ॥ १५ ॥ स्थाप्यसंपत्त्योरन्त  
पक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥ सूत्रम् ।

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे  
षष्ठाधिकरणमारचयति ।

निरात्मनोऽनेकदेशः सात्मका वा ? निरात्मकाः ।

अभेदादात्ममनभारेकस्मिन्नेव वर्त्तनात् ॥

एकस्मान्मनसोऽन्यानि मनसि स्युः प्रदीपवत् ।

आत्मभिस्तदवच्छिन्नेः सात्मकाः स्युस्तिथेत्यतः ॥ ६ ॥

जगत्पारवर्जं प्रकरणादसन्नित्वाच्च ॥ १७ ॥ प्रत्यक्षोपदेशादि-  
ति चेन्नाधिकारिकमखणस्योक्तेः ॥ १८ ॥ विकारार्वात्तं च तथाहि  
ख्यतिमाह ॥ १९ ॥ दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥ भोगमात्र  
सास्यनिष्ठाच्च ॥ २१ ॥ अनादत्तिः शब्दनादत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥  
सूत्रम् ।

इति चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादः ॥ ❀ ॥

चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे  
सप्तमाधिकरणमारचयति ।

जगत्स्मृतृत्वमस्त्येषां योगिनामथ नास्ति वा ?

‘अस्ति स्वाराज्यमाप्नोती’ लुक्कैश्चर्यामवग्रहात् ॥

स्मृतृत्वप्रकृतत्वेन स्मृतृता नास्ति योगिनां ।

स्वाराज्यमोक्षो भोगाय इदे मुक्तिश्च विद्यया ॥ ७ ॥

इति चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थपादे ॥ ❀ ॥

चतुर्थाध्यायः समाप्तः ।

समाप्तश्चायं ग्रन्थः ।



## मुखबन्धश्लोकपञ्चाशिका ।



राममोहनरायेण ख-वेद-मुनि-भू-मिते ।  
 शाकेऽद्वितमिदं ब्रह्मसूत्रं भाष्यसमन्वितम् ॥ १ ॥  
 ततः काण्वशाक्तस्य प्रचारे विरक्ते सति ।  
 डाकारेद्वाङ्गोरेण मनो दधे तदङ्गणे ॥ २ ॥  
 वृष्टं तट्टीकया चीनं प्राचजोऽप्युटमित्यतः ।  
 सुबोधाय च तेनेष्टं षट्ठीकस्यास्य मुद्रणम् ॥ ३ ॥  
 ततः का नाम विख्याताऽद्वैतपक्षोपयोगिनी ।  
 टीकाऽऽख्येति जिज्ञासा जाता तद्भूदि भूयसा ॥ ४ ॥  
 तदैकेति श्रुतं तेन भाष्यरत्नप्रभाख्यया ।  
 वाराणसीसम्प्रदायादृताऽऽस्तेऽतीव विभ्रुता ॥ ५ ॥  
 विवेचतसौर्भाष्यस्याद्याध्यायद्वयमेतया ।  
 टीकया पश्यतेऽध्यायद्वयं च त्रिष्टमन्यथा ॥ ६ ॥  
 सा तु टीकाऽऽनन्दगिरिप्रणीता श्रेयमौष्ठवा ।  
 शारीरकन्यायनिर्णयाख्यया विद्यविभ्रुता ॥ ७ ॥  
 ततस्तयोः का मुद्राहं भवेदिति समुत्सुकः ।  
 शेषोक्ता सोऽऽट्टोत् टीकाऽन्यत्रेत्यद्विष्यते ध्रुवम् ॥ ८ ॥  
 भाष्यरत्नप्रभा तेनाद्भुतं च कृतमिच्छयः ।  
 प्रस्तावमकरोदचत्प्राप्तियाटिकसंभदि ॥ ९ ॥

आसादिताज्ञः स्त्रीष्टान्दे अतीषुनगभूमिमे ।  
 तस्याः प्रारभतेमं च स गन्थं मुद्रयाऽऽङ्कितं ॥ १० ॥  
 अस्य षोडशपादस्य गन्थस्य पादयुग्मके ।  
 मुद्रितेऽसुख्यदेहोऽसौ स्वदेशमगमत्तदा ॥ ११ ॥  
 गते तु तस्मिंस्तत् कार्यं स्थितमेव हि तद्दृश्यम् ।  
 स्वसाधनमपेक्ष्येव तद्भूस्तेन हितार्थिना ॥ १२ ॥  
 साधात् संवत्सरादृद्धं स्वदेशात् स पराऽऽगतः ।  
 किन्तु कार्यवशादचावस्यातुं प्रवभुव न ॥ १३ ॥  
 वङ्गदक्षिणपाशत्यभागावस्थानतः क्षमः ।  
 प्रारब्धं साधितुं केनाप्युपायेन न चाभवत् ॥ १४ ॥  
 एवं कतिषु वर्षेषु व्यतीतेषु विरागतः ।  
 स लब्धवृत्तिरभवत् स्वदेशगमनोद्यतः ॥ १५ ॥  
 तदोक्तसंसदार्ढ्यं साध्यं सभ्यमण्डलम् ।  
 स मामन्वहणत् तस्मिन् नियोजयितुमङ्कने ॥ १६ ॥  
 तस्मादध्यापकोऽध्यक्षः श्रीमान् कावेल ईदृशीं ।  
 धुरं समर्पयामास मद्भूस्ते तस्य कर्मणः ॥ १७ ॥  
 मया तदनुसारेण व्रतितैतत् समाहितम् ।  
 न कृतो चुटिरेतस्मिन् यथांमतिक्रतीहितम् ॥ १८ ॥  
 पाठभेदप्रकाशाय मयैतच्छोधनाय च ।  
 पञ्चाहतानि पुस्तानि तेषां प्रत्येकमङ्कितम् ॥ १९ ॥  
 मु-लच्छालक्षिता पुस्तो प्रथमा मुद्रिता हि सा ।  
 वर्षं चिक्राङ्किता पूता द्वितीया लिखिता मता ॥ २० ॥

वर्धमानेश्वरसभासुरिणा सा सुरचिता ।  
न्यायरत्नोपाधिना श्रीपद्मलोचनचर्मणा ॥ २१ ॥  
का-ऽङ्गाङ्किता हतोषा च लिखिता मोक्षधामतः ।  
श्रीबाणेश्वरविद्यासङ्कारेणानीतरचिता ॥ २२ ॥  
मो-चिह्नचिह्निता सोमादटोपुस्तकालयचिता ।  
चिबल्याकारतो हस्तलिखिता तृथ्यपुस्तिका ॥ २३ ॥  
एषा तु टोकया युक्ता भाष्यरत्नप्रभाख्यया ।  
टोकामात्रा पञ्चमी च प्रोक्तचिह्ना समालया ॥ २४ ॥  
एता वंगार्चरीः सर्वाः केवला पञ्चमी विना ।  
नागराक्षरसम्बद्धां पवित्रां लिखिता बुधैः ॥ २५ ॥  
एतेषां पुस्तकानभक्तु पञ्चानां तृथ्यपुस्तकम् ।  
एतन्मुद्रणकार्यार्थमादर्शत्वे कृतं मया ॥ २६ ॥  
मुद्रायन्त्रगृहात् प्रूपपत्रमङ्कितमागतम् ।  
आदिपञ्चमपुस्तकाभ्यामादौ शोधितमञ्जना ॥ २७ ॥  
ततस्तन्मुद्रितायातं मंग्राधनपुरःसरम् ।  
द्वितीयेन हतीयेन पुस्तकेनापि च संस्कृतम् ॥ २८ ॥  
ततः पाठान्तरयुतं मंग्राधनमुपस्थितम् ।  
नीतानेकसमासकं मुद्रणार्थं स्मिन्गोहृतम् ॥ २९ ॥  
विचारामङ्गतं पाठान्तरं निम्ने निम्बेष्ठितम् ।  
तत्तत्पुस्तकबोधार्थमङ्केताक्षरलिखितम् ॥ ३० ॥  
भाष्यरत्नप्रभा रम्या वस्तुतो नात्र संग्रहः ।  
कष्टमत्र त्विदं भग्नशेषपादा हतीयके ॥ ३१ ॥



- मोषादटोच्चितं पुस्तोदयमेवावलम्बितम् ।  
 अथा मुद्राममाधानक्षमं तत्पादवर्जितम् ॥ ३२ ॥  
 मष्टोदयेन रोरेण श्रीमताऽप्यवलम्बितम् ।  
 तदेवंपुस्तकद्वन्द्वमेतत्कार्यप्रवर्तिना ॥ ३३ ॥  
 प्रकृतार्थोपयोगित्वात् कामिनी भामिनीव सा ।  
 यद्यङ्गमौष्ठवाऽम्बास्यदभविष्यत् परं सुखम् ॥ ३४ ॥  
 इमामहीनसर्वाङ्गमौन्दर्या कर्तुमुद्यमाः ।  
 विफलत्वं गता मेऽहं न दूयेऽत्र मनागपि ॥ ३५ ॥  
 अस्तीति सर्वविदितं विश्वहस्तुष्टिकौशलम् ।  
 सर्वाङ्गसुन्दरं वस्तु स्रष्टं नापि सुरक्ष्यते ॥ ३६ ॥  
 तत्पादभाष्यसंक्षिप्तप्रतिष्पनीभाषदित्नुमा ।  
 मया विज्ञापितः श्रीमानिति कावेलकोविदः ॥ ३७ ॥  
 विश्वदीक्षिततामेष पादोऽगत्याऽन्यटोकया ।  
 साकल्येन समादिष्टं तदा तेनेति मां प्रति ॥ ३८ ॥  
 अतो मयाऽऽनन्दगिर्येष्टिका तत्र निवेशिता ।  
 सा तत्त्वबोधिनीपुस्त्यालयस्याऽऽदर्शरूपिणी ॥ ३९ ॥  
 एतद्गुण्यस्य सूत्राङ्गप्रज्ञेता वादरायणः ।  
 सूत्राण्यस्मिन् पञ्चदशतं पञ्चपञ्चादत्तरम् ॥ ४० ॥  
 भाष्यभागो भगवता प्रणीतः ब्रह्मरेण तु ।  
 भाष्यरत्नप्रभाकारी गोविन्दानन्दपरिणितः ॥ ४१ ॥  
 सन्धस्य शोषि नामानि सूत्रान्तानि यथाक्रमम् ।  
 मद्युवेदान्तशारीरकादीनि कल्पितानि च ॥ ४२ ॥

तद्यैव सीमांशान्नामि चोच्यन्वानिन्यथाक्रमम् ।  
 पूर्ववत्तदादीनि नामानि कल्पितानि च ॥ ४३ ॥  
 तथा व्यवहृते अन्ये वर्तेते नामनी शुभे ।  
 एकं ब्रह्मविचारार्थं व्यासाधिकरणं परम् ॥ ४४ ॥  
 व्यासनामान्तरेत्याधिकरणैः स्व-भ-भूमितैः ।  
 वेदान्तवाक्यतात्पर्ययोग्योऽयं भागमानतः ॥ ४५ ॥  
 अस्याधिकरणव्युद्भूतैर्कर्मण्यहृदिपिषी ।  
 कस्यचिद्भारतीतीर्थ्याभिधस्यासे यतेः कृतिः ॥ ४६ ॥  
 सा तत्त्वबोधिनीयन्त्रे षट्कोकाऽनूदिताऽऽह्विता ।  
 आनन्दचन्द्रवेदान्तवागीशेन च संस्कृता ॥ ४७ ॥  
 साऽप्येतत्सूत्रभाष्यीयनिखिलार्थोपयोगिनी ।  
 यन्नतो दर्शनीयेतीतः परं सममुद्रित ॥ ४८ ॥  
 सा तत्र गौरवभिषा मूलमात्रैव मुद्रिता ।  
 तदाद्यानकमणिकाशोकानां दत्तकं विना ॥ ४९ ॥  
 मूलश्लोकार्थमन्देहमन्दोद्वाहाटकुक्षिका ।  
 विवृतिदर्शनीया चेत्, का चिन्ता, सा न दुर्लभा ॥ ५० ॥

फोटं उरुसिधम् कालेज ॥

ब्रह्मसूत्रे १०८५ ।

श्रीरामनारायण ब्रह्मणः ।



# ब्रह्मसूचीयषोडशपादार्थदर्शनं

निर्घण्टपत्रम् ।

प्रतिपाद्यविषयः ।	अध्यायाङ्कः ।	पादाङ्कः ।
सुस्पृष्टब्रह्मबोधकश्रुतिवाक्यानां समन्वयः, . . . . .	१	१
उपास्य ब्रह्मवाचकास्पृष्टश्रुतिवाक्यानां समन्वयः, . . . . .	१	२
श्रेयब्रह्मप्रतिपादकास्पृष्टश्रुतिवाक्यानां समन्वयः, . . . . .	१	३
अथक्तादिसन्दिग्धपदमात्राणामेव समन्वयः, . . . . .	१,	४

साङ्ख्ययोगकाण्डादिस्मृतिभिः साङ्ख्यादिप्रयुक्तैश्च वेदान्तसमन्वयस्य विरोधपरिहारः, . . . . .	०	१
साङ्ख्यादिमतानां दृष्टत्वप्रदर्शनं, . . . . .	०	२
पूर्वभागेऽप्यस्य पञ्चमहाभूतश्रुतीनां, उत्तरभागेऽप्यस्य जीवश्रुतीनां परस्परविरोधपरिहारः, . . . . .	०	३
जिह्वशरीरश्रुतीनां विरोधपरिहारः, . . . . .	१	४

जीवस्य परलोकगमनागमनविचारपूर्वकवैराग्यनि- रूपणं, . . . . .	१	१
पूर्वभागेऽप्यस्य त्व-पदार्थस्य उत्तरभागेऽप्यस्य तत्-पदार्थस्य च शोधनं, . . . . .	३	२

सगुणब्रह्मविद्यासु गुणोपसंहारस्य, निर्गुणे ब्रह्मज्ञि अपुन		
ब्रह्मोपसंहारस्य च निरूपणम्, .. ..	३	३
निर्गुणज्ञानस्य बहिरङ्गसाधनभूतानां आश्रमयज्ञा- दीनां, अन्तरङ्गसाधनभूतानां च शमदमत्रयज्ञ- मननादीनां निरूपणं, .. .. .	३	४

अथवाद्याहत्या निर्गुणं, उपासनया सगुणं वा ब्रह्म साक्षात्कृतवतो जीवतः पुण्यपापलेपवि- नाशनक्षणाया मूर्त्तोरभिधानं, .. .. .	४	१
त्रियमाणस्य उत्क्रान्तिप्रकारदर्शनं, .. .. .	४	२
सगुणब्रह्मविदो मृतस्योत्तरमार्गाभिगमनं .. .. .	४	३
पूर्वभागेण निर्गुणब्रह्मविदो विदेहकैवल्यप्राप्तेः, उ- त्तरभागेण च सगुणब्रह्मविदो ब्रह्मलोकस्थिते- निरूपणं, .. .. .	४	४

## व्यासाधिकरणार्थदर्शनं निघण्टुपत्रम् ।

### समन्वयाख्यप्रथमाध्यायस्य प्रथमपादे ।

प्रतिपाद्यविषयाः ।	सूत्राङ्काः ।	अधिकरणङ्काः ।
ब्रह्मस्यो विचार्यत्वं, . . . . .	१	१
ब्रह्मस्यो लक्ष्यत्वं, . . . . .	२	२
ब्रह्मस्यो वेदकर्तृत्वं, } १ वर्णकं,	३	३
ब्रह्मस्यो वेदकमेयता, } २ वर्णकं,		
वेदान्तानां ब्रह्मबोधकत्वं, } १ वर्णकं,	४	४
वेदान्तानां ब्रह्मण्यवसितत्वं, } २ वर्णकं,		
प्रधानस्य अगत्कर्तृत्वाभावकथनं, . . . . .	५-११	५
आनन्दमयकोषस्य परमात्मत्वं, } १ वर्णकं,	१२-१६	६
ब्रह्मण आनन्दमयजीवाधारत्वं, } २ वर्णकं,		
आदित्यान्तर्गतहिरण्यपुरुषस्येश्वरत्वं, . . . . .	२०-२१	७
परब्रह्मस्य आकाशशब्दवाच्यत्वं, . . . . .	२२	८
ब्रह्मस्य आकाशशब्दवत् प्राणशब्दवाच्यत्वं, . . . . .	२३	९
परब्रह्मस्य ज्योतिःशब्दवाच्यत्वं, . . . . .	२४-२७	१०
ब्रह्मणः प्राणशब्दप्रतिपाद्यत्वं, . . . . .	२८-३१	११

### उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे ।

ब्रह्मस्य उपास्यत्वं, . . . . .	१-८	१
ब्रह्मस्यो जगत्कर्तृत्वं, . . . . .	९-१०	२
चेतनयोर्जीवेश्वरयोर्ब्रह्मत्वज्ञानतत्वं, . . . . .	११-१२	३

प्रतिपाद्योक्तयः।		सूत्र० अधि०
हायजीवान्यदेवान् * हित्वा परब्रह्म		
एवापास्यत्वं, . . . . .	१३-१७	४
प्रधानजीवेतरस्येश्वरस्यैवान्तर्गमिशब्दवाच्यत्वं, १८-२०		५
प्रधानजीवो निराकृत्येश्वरस्य भूतयोनित्वं, २१-२३		६
ब्रह्मणो वैश्वानरशब्दवाच्यत्वं, . . . . .	२४-३१	७

### उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे ।

सूत्रात्महिरण्यगर्भप्रधानभोक्तृजीवेश्वराणां मध्ये केव-		
लमीश्वरस्यैव सर्वाधिष्ठानभूतत्वं, . . . . .	१-७	१
प्राज्ञपरेशयोर्मध्ये परेशस्यैव सत्यशब्देन श्रेष्ठत्वं, . .	८-९	२
प्राज्ञब्रह्मणोर्मध्ये ब्रह्मण एवाक्षरशब्दवाच्यत्वं, . . . .	१०-१२	३
अपर-परब्रह्मणोर्मध्ये परब्रह्मण एवजिमात्रेण प्राज्ञेन		
ध्येयत्वं, . . . . .	१३	४
दृष्टराकाशत्वेन प्रतीयमानानां विद्यन्तीवब्रह्मणां मध्ये		
ब्रह्मण एव तदाकाशवाच्यत्वं, . . . . .	१४-१८	५
अक्षिपुत्रवत्वेनापाततः प्रतीयमानयोर्जीवपरेशयोः		
परेशस्यैव तत्पदवाच्यत्वं, . . . . .	१९-२१	६
अगस्त्यकाशत्वोपलब्धयोः सूर्योदितेजःपदार्थचैतन्ययो-		
श्चैतन्यस्यैव तैत्त्यकाशत्वं, . . . . .	२२-२३	७
जीवात्मपरमात्मनोर्मध्ये परमात्मन एवाकुलमात्रपुरुष-		
शब्देन प्रतिपादनं, . . . . .	२४-२५	८
देवानां निर्गुणविद्यायामधिकारनिरूपणं, . . . . .	२६-३३	९
सूत्राणां वेदानधिकारकथनपूर्वकः शोकाकुलत्वेन		
सूत्रनाममात्रधारिणो ज्ञानश्रुतेर्वेदविद्याधिगमः, ३४-३८		१०.

प्रतिपाद्यविषयाः ।	सूच्यं चपि
प्राणत्वेनाज्ञानानां वक्षवायुपरेशानां मध्ये परिशस्यैव तादृशप्राणशब्दवाच्यत्वं, . . . . .	१६ ११
ब्रह्मणः परत्वव्योतिः, . . . . .	४० १२
ब्रह्मण्य आकाशशब्दवाच्यत्वं, . . . . .	४१ १३
ब्रह्मणो विज्ञानमयशब्दवाच्यत्वं, . . . . .	४२-४३ १४

### उक्ताध्यायस्य चतुर्थपादे ।

कारणावस्थापन्नस्य स्थूलशरीरस्यैवाद्यक्तशब्दवाच्यत्वं,	१-७ १
श्रुतिप्रमितप्रकृति-स्मृतिसम्मतप्रधानयोर्मध्ये तादृशप्र- कृतेरेवाजाशब्दवाच्यत्वं, . . . . .	८-१० २
प्राणचक्षुःश्रोत्रमनोऽज्ञानां पञ्चपञ्चजनशब्दवाच्यत्वं,	११-१३ ३
ब्रह्मप्रतिपादकवेदान्तवाक्यसमन्वयानां युक्तियुक्तत्वं,	१४-१५ ४
प्राणजीवपरात्मनां मध्ये परात्मन एव कर्तृत्वजगत्कर्तृ- त्वेन बालाकिना ब्रह्मत्वेनोक्तानां षोडशपरुषवाक्यां कर्तृत्वनिराकरणं, . . . . .	१६-१८ ५
संशयित्त्वजीवपरमात्मनेर्मध्ये परमात्मन एव अवयव- मननादिविषयोक्तृत्वं, . . . . .	१९-२२ ६
ब्रह्मणो निमित्तोपादानोभयकारणत्वं, . . . . .	२३-२७ ७
परमात्मशून्यादीनां श्रुत्युक्तानामपि जगत्कारणत्व- मपह्नाय ब्रह्मण्य एव प्रतिनियतजगत्कारणत्वं, . . . . .	२८ ८

इति प्रथमाध्यायस्य समाप्तं । ० ।



## अविरोधाख्यद्वितीयाध्यायस्य प्रथमपादे ।

प्रतिपाद्यत्वम् ।	४०	४५
साक्षात्कृत्या वेदसूत्रोच्यतेयुक्तत्वं, . . . . .	१-२	१
योगसूत्र्याऽपि वेदसूत्रोच्यतेयुक्तत्वं, . . . . .	३	२
वैश्वानराख्ययुक्तिद्वाराऽपि वेदान्तवाक्यानामबाध्यत्वं,	४-११	३
काण्वादीनां स्मृतियुक्तिभ्यामपि वेदवाक्याना- मबाध्यत्वं, . . . . .	१२	४
भोक्तृभोग्यभेदवतोऽपि परब्रह्मणोऽद्वैतत्वस्याबाध्यत्वं,	१३	५
ब्रह्मण्यभेदाभेदयोर्बाधकारित्वमद्वैतीयत्वस्य च ता- स्त्विकत्वं, . . . . .	१४-२०	६
सर्वज्ञत्वेन जीवसंसारमिष्यात्वं स्तर्निर्लेपत्वं च पश्यतः परमेश्वरस्य न हितहितभाग्दोषः, . . . . .	२१-२३	७
अद्वैतीयस्यापि ब्रह्मणः क्रमेण नानाकार्याणां स्थि- सम्भावना, . . . . .	२४-२५	८
हंश्वरस्योपादानरूपपरिणामिकारणत्वव्यवस्थापनं, . .	२६-२८	९
हंश्वरस्याशरीरित्वेऽपि मायावित्त्वं, . . . . .	३०-३१	१०
निरुद्धमेश्वरस्यापि प्रयोजनं विनाऽशेषजगदुत्पादनं, कर्मनियन्त्रितानां जीवानां सुखदुःखनिमित्तमात्रस्य जगत्संहरतश्च नैर्घृण्यदोषाभावः, . . . . .	३४-३६	१०
निर्गुणस्यापि ब्रह्मणो विवर्त्तरूपेण प्रकृतित्वसिद्धिः, . .	३७	१३

## उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे ।

साक्षात्कृत्यमपि जगदुत्पत्त्युक्तत्वं, . . . . .	११०	१
असदृशोद्भवे काण्वाददृष्टान्तस्यास्तित्वं, . . . . .	११	२
परमात्मना संयोगेन जगदुत्पत्तेर्युक्तिविरुद्धत्वं, . .	१०-१७	३

प्रतिपाद्यविषयाः।

ईश्वरादिज्ञानां बाह्यवस्त्वस्तित्ववादिबौद्धविग्रहसम्म- तानां परमाणूनां शब्दस्यर्गादीनाञ्च जगदुत्पादकत्व- मतखण्डनं, . . . . .	१८-२०	३
विज्ञानवादिबौद्धसम्मतविज्ञानस्य जगत्कटांत्वादि- खण्डनं, . . . . .	२८-३०	५
जीवादिसप्तपदार्थवादिनां बौद्धान्तराणां मतखण्डनं, तटस्थेश्वरवादस्यायुक्तत्वं, . . . . .	३३-३६	६
जीवोत्पत्त्यादेरयुक्तत्वं, . . . . .	३७-४१	७
	४२-४५	८

### उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे ।

वेदान्तवादिमते ष्याकाशास्थानित्वकथनं, . . . . .	१-७	१
खरूपवतो ब्रह्मणो वायोत्पत्तिकथनं, . . . . .	८	२
सद्रूपस्य ब्रह्मणोऽजन्यत्वं जगज्जनकत्वञ्च, . . . . .	९	३
कार्यकारणयोरभेदेन वायुभूतस्य ब्रह्मणस्तेजःसृष्टिः, वेदोक्ततेजोरूपब्रह्मणो जलोत्पत्तिसिद्धिः, . . . . .	१०	४
कान्देग्योपनिषदुक्तजलोत्पन्नस्य अर्थव्यर्थकत्वं, . . . . .	१२	६
पूर्वपूर्वकार्योपाधिकाद्ब्रह्मण उभयोत्तरकार्योत्पत्ति- सिद्धिः, . . . . .	१३	७
लयकाले एधिव्यादीनां विपरीतक्रमकल्पनं . . . . .	१४	८
प्राणादीनां भूतेष्वन्तर्भावात् तेषां सृष्टिक्रमभङ्गः, . . . . .	१५	९
वपुषो जन्ममरणयोर्मुख्यत्वेन जीवस्यैतयोर्भाक्त्वम्, . . . . .	१६	१०
जीवजन्मन औपाधिकत्वेन तस्य वस्तुतो नित्यत्वं, . . . . .	१७	११
जीवस्याचिद्रूपत्वखण्डनपूर्विका चिद्रूपत्वसिद्धिः, . . . . .	१८	१२
जीवस्याकृतत्वखण्डनपूर्वकं तत्सर्वगतत्वप्रतिपादनं, . . . . .	१९-२२	१३

प्रतिपाद्यविषयाः ।	सू० । अधि०
जीवस्य कर्तृत्वनिरसनपूर्वकं तत्कृतत्वप्रतिपादनं, ..	३३-३८ १४
जीवकर्तृत्वस्याध्यस्तत्वेनावान्तरिकत्वं, .. .. .	४० १५
जीवस्येश्वरप्रकृतत्वेन न रामप्रवृत्तत्वं, .. .. .	४१-४२ १६
सौपाधिककल्पनैर्जैविशयोर्जीवानास्य परस्परं व्यव-	
हारव्यवस्था, .. .. .	४२-५३ १७

### उक्ताध्यायस्य चतुर्थपादे ।

इन्द्रियाणामनादित्वनिराकरणपूर्वकं तेषामात्मसमुत्प-	
न्नत्वं, .. .. .	१-४ १
इन्द्रियाणामेकादशसंज्ञाकत्वस्य वेदान्तसम्मतत्वं, ..	५-६ २
साङ्ख्यसम्भवेन्द्रियसर्वगत्यनिराकरणपूर्वकं तेषां परि-	
च्छिन्नत्वकथनं, .. .. .	७ ३
प्राणस्यानादित्वखण्डनपूर्वकं तदुत्पत्तिसमाधानं, ..	८ ४
प्राणवायोः स्वतन्त्रताकथनं, .. .. .	९-१२ ५
प्राणस्य समष्टिरूपेणाधिदैविकी विभुता व्याध्यात्मि-	
की तु तस्याल्पताऽदृश्यता चेन्द्रियवीदिति, .. ..	१३ ६
इन्द्रियगणस्य देवताविशेषाधीनत्वकथनं, .. ..	१४-१६ ७
बिभक्तकालेन प्रज्ञादिन्द्रियाणां एतन्त्वं, .. ..	१७-१८ ८
सर्वजगत्सर्जने जीवस्याशक्तत्वादीशस्यैव सर्वशक्तिमत्त्वात्	
तस्यैव तद्विर्मादत्वं, * .. .. .	२०-२२ ९

इति द्वितीयाध्यायस्य समाप्तं ॥ ❀ ॥

## नाधनाख्यतृतीयध्यायस्य प्रथमपादे ।

प्रतिपाद्यविषयाः ।	१०-११	१
जीवस्य भाविशरीरबीजरूपस्युत्पत्त्याभूतवेदितस्यैवेतो		
क्रमेण . . . . .	१०	१
कर्मान्तरीः सानुग्रहस्य जीवस्य चोक्तान्तरादौच्यं, . .	८-११	२
पापिनां याम्यनोक्तक्रमेण, . . . . .	११-१३	१
अवरोहिणो जीवस्य विद्यदादिसमानत्वं, . . . . .	१२	३
अनादयतरङ्गकाले अर्गं दृष्टि-पृथिवी-पृथक्-बोधितस्य		
क्रमेणो जनिष्यतो जीवस्य अर्गं दृष्टौ च जन्मनि		
त्परा, तदितरेषु च जन्मनि विषम्य इति, . . . . .	१२	४
संसादौ जीवस्य न मृत्युजन्म विन्तु संज्ञेवमात्रमिति, १३-२०	१३-२०	६

## उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे ।

सप्रदृष्टेर्मिथ्यात्वस्य च	१६	१
सुप्तस्थानरूपस्य चरुब्रह्मण्यवस्थापनं, . . . . .	७-८	२
संप्रानस्थितस्यैव जीवस्य तस्मात्समुद्रोधा नापरस्तेति,	८	३
मृच्छाया जायदाद्यवस्थान्तरभिन्नत्वं, . . . . .	१०	४
ब्रह्मणो गौरूपभावस्य वेदान्तसम्मतत्वं, . . . . .	११-१३	५
ब्रह्मणो निषेधाधीतत्वेन सत्त्वत्वस्थापनं, . . . . .	१२-१०	६
ब्रह्मणोऽन्यस्यावन्तत्त्वत्वस्थापनं, . . . . .	११-१०	७
कर्मण्येवात्पत्तिं प्रति ईश्वरस्यैव कर्तृत्वं नापूर्वस्तेति, . .	१८-११	८

## उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे ।

प्रतिपत्तिविषयाः ।	सू.	अधि.
हान्दोग्यब्रह्मद्वारण्यकश्रुत्यक्तयोः पञ्चमिविद्योपास-		
नयोः विध्यनुष्ठानफलसाम्यनैकत्वं, .. .. .	१४	१
ग्रहोपसंहारस्य कर्तव्यत्वं, .. .. .	५	२
कन्दोग्यकाण्वशास्त्रयोर्द्वीयविद्याभेदकथनं, ..	६-८	३
ब्रह्मदृष्टिर्हृतुत्वेनाक्षरोद्गीययोरेकत्वसुम्प्यादनं, ..	९	४
वैश्विष्ठ्यादिगुणानामुपसंहर्तव्यत्वं, .. .. .	१०	५
आनन्दशब्दादीनां ब्रह्मगुणानां प्रतिपत्तिफलत्वेन सर्वशाखाषु समानत्वात् व्यवस्थापकविध्यभावाच्च वैधामुपसंहर्तव्यत्वं, .. .. .	११-१३	६
पुरुषज्ञानस्य संसारकारणात्, ज्ञाननिवर्तकत्वात् पुरु- षस्यैव वेद्यत्वं, .. .. .	१४-१५	७
ब्रह्मरस्यैवात्मशब्दवाच्यत्वं न विराज इति, .. ..	१६-१७	८
काण्वब्रह्मदोग्यषष्ठयोर्द्वयोर्वस्वेकत्वं, .. .. .	१८	९
प्राज्ञोपासनं प्रति प्राणविद्याप्राप्तयोरनभेदात्तद्व्याचमन- योः अनभेदावच्छेदेव विधेयत्वं, .. .. .	१९	१०
काण्वानामभिरहस्यब्राह्मणब्रह्मद्वारण्यकयोः पठितायाः प्राणित्यविद्याया एकविधात्वं, .. .. .	२०-२२	११
अक्षरिणादित्यगतस्याहमित्यक्षरगतस्य च वेद्यपुरुष- स्यैकत्वेऽपि स्थानविशेषे तन्नामविशेषस्य युक्तत्वं, ..	२३	१२
विद्यैकत्वाभावात् सम्भूत्यादीनां गुणानां प्राणित्य- विद्यादिषु अनुपसंहार्यत्वं .. .. .	२४	१३
तैत्तिरीयकतामिदोः पुरुषविद्यायाः पृथक्त्वं, .. ..	२५	१४
वेदमन्त्रप्रवर्गादीनां विद्यानकत्वं, .. .. .	२६	१५

प्रतिपाद्यविषयाः			५०	५५	
अर्थवादत्वेन पापपुण्ययोः पाप- नस्य ज्ञानाद्युपसंहृत्यत्वम्, } १ वर्यकं	}	२ वर्यकं	२०-२८	१६	
पापपुण्यविधननस्य ज्ञानार्थकत्व- मेव न ज्ञानार्थकत्वं, ..					
मरणात् प्राक् उपास्ये साक्षात्कृते सुकृतदुष्कृतद्वयः, .. ..					
उपासकस्यैवार्थिरादिमार्गो न ज्ञानिन इत्यस्य श्ववस्था, सर्वसुपासनासु उत्तरमार्गविधाबं, .. ..	२८-३०	१७	२९	३०	
नक्षत्रत्वज्ञानिनां मुक्तिर्नियता न तु पाप्मिणीत्वस्य प्रति- पादनम्, .. .. .			३२	३८	
आत्मस्वरूपलक्षणकार्या निषेधानां परस्परौपसंहृत- यत्वम्, .. .. .			३३	२०	
अतं पितृणां विति वा सुपुत्रां विति च मन्त्रयोर्विद्ये- कत्वम्, .. .. .			३४	२१	
एकशाखास्य योः उपस्तकज्ञानयोर्ब्रह्मज्ञानयोर्विद्येक्यप्रति- पादनम्, .. .. .			३५	३६	२२
उपासनायं एतत्त्वेनोपास्यस्य द्विधज्ञानम्, ... ..			३७	२३	
सत्यविद्याया एकत्वप्रतिपादनम्, .. .. .			३८	२४	
द्वहाराकाशहाराकाशयोः उपसंहृत्यत्वम्, .. ..			३८	२५	
उपासकस्य भोजने प्राजाड्यतिशोषार्पितः, .. ..			४०-४१	२६	
उद्दीपकर्मोद्दीभृतदेवतोपासनाया अनियतत्वं, ..			४२	२७	
सर्वगविद्योक्त्याधिदेवाय्यध्यत्मप्राज्ञयोरनुविधानस्य एतत्त्वम्, .. .. .			४३	२८	
मनस्विदादीनां स्वतन्त्रविद्यात्वस्वीकारः, .. ..			४४-५२	२८	
भौतिकस्यात्मत्वनिवाकरूपवृत्तद्वयस्यात्मत्वप्रतिपा- दनम्, .. .. .			५३-५४	३०	

प्रतिपाद्यविषयाः ।

ख० अधि०

ऐतरेयोक्तोक्तोपासनायां पृथिव्यादिदृष्टेः कौशीत-

कमरूपि समानत्वं, .. .. . ५५-५६ ३१

विराड्भूपवैश्वानरस्य हस्तस्वस्यैव धातव्यत्वं न तदंशस्येति ५७ ३२

अनुष्ठातव्य-श्रायिष्यदहरादिविद्यानां वेद्यत्रयभिन्न-  
त्वेन भिन्नत्वं, .. .. . ५८ ३३

आत्मनः सगुणोपासनायां एकस्य द्वयोर्वङ्गनाश्च उपास-  
नानां वैकल्पिकनियमकथनं, ... .. ५९ ३४

विकल्पेन समुच्चयेन वा प्रतीकोपासनाया ऐच्छिकत्वं, ६० ३५

विकल्पसमुच्चययोर्वाद्याकाम्यं, .. .. . ६१-६६ ३६

## उक्ताध्यायस्य चतुर्थेपादे ।

आत्मज्ञानस्य स्वतन्त्रत्वं न कत्वर्थत्वं, .. .. . १-१७ १

ऊर्द्धरेतोक्तोपासनाशामस्तित्वव्यवस्थापनं, ) १ वर्णकं  
भोक्तृकामिनामाश्रमिणां त्रयनिष्ठावृत्तत्वं, ) २ वर्णकं  
१८-२० २

उद्धीधावयवस्योद्धारस्य ध्येयत्वं, .. .. . २१-२२ ३

शौचनिषेधाख्यानानां विद्याक्तावकत्वं, .. .. . २३-२४ ४

आत्मबोधस्य कर्मनपेक्षत्वम्, .. .. . २५ ५

विद्यायाः स्वोत्पत्तौ कर्मसापेक्षत्वम्, .. .. . २६-२७ ६

आपदि सर्वाग्नाभ्यनुष्ठानं .. .. . २८-३१ ७

विद्यार्थिनामाश्रमधर्माद्याश्च यज्ञादीनां सकृदनुष्ठानं, ३२-३५ ८

अनाश्रमिणो ज्ञानसम्भावनम्, .. .. . ३६-३८ ९

आश्रमिणामवरोहभावनिरूपणम्, .. .. . ४० १०

प्रतिपाद्यविषयाः।	ख०	पृथि०
भ्रष्टोद्धरेतसः प्रायश्चित्तसद्भावः, .. .. .	४१	४९
भ्रष्टोद्धरेतसः प्रायश्चित्तस्य सामुच्चिकमुद्दिजनकत्वं		
तादृशमुद्दिमतो व्यवहारानर्हत्वम्, .. .. .	४३	५२
उपासनस्य ऋत्विक्कर्मत्वम्, .. .. .	४४-४६	५३
मौनस्य विधेयत्वम्, .. .. .	४७-४८	५४
बाल्यस्य भावमुद्दिष्टं न वयःकामचारोभयत्वम्, ..	५०	५५
इह वा जन्मान्तरे वा ज्ञानोत्पत्तिरिति ज्ञानोत्पत्तेः		
पाक्षित्वम्, .. .. .	५१	५६
सामोक्त्वादिमुक्तीनां अन्यत्वेन सातिशयत्वं निर्वाचनम्-		
क्तेषु निरतिशयत्वम्, .. .. .	५२	५७

इति द्रष्टव्याध्यायस्य समाप्तं । ❀ ।



## फलाख्यचतुर्थपादस्य प्रथमपादे ।

प्रतिषेधविषयः ।	ख०	अधि०
अव्ययीनीनामौचितं नीयत्वम्, .. .. .	१-२	१
आत्मा जीवेन आत्मतया ब्रह्मबो याद्यत्वम्, .. .. .	३	२
प्रतीकेऽहन्दृष्ट्यभावः, .. .. .	४	३
अब्रह्मिण्ये प्रतीके ब्रह्मधियः कर्तव्यत्वम्, .. .. .	५	४
कर्माङ्गेष्वदित्यादिदृष्टीनां कर्तव्यत्वम्, .. .. .	६	५
उपासनायामासनस्य नियतत्वम्, .. .. .	७-१०	६
ध्यानसाधनस्यैकाग्रस्य प्रधानत्वेन दिग्देशकालानाम- नियमः, .. .. .	११	७
उपासीनामामरकमाकृतिः, .. .. .	१२	८
आग्निः पापक्षेपाभावः, .. .. .	१३	९
आग्निः पुण्यक्षेपाभावः, .. .. .	१४	१०
सञ्चितयोरिवारम्भयोः पुण्यपापयोर्ज्ञानोदयसमये वि- नाशाभावः, .. .. .	१५	११
अग्निहोत्रादिनित्यकर्मज्ञो विद्यापयोग्यज्ञस्याविनाशः, १६-१७	१६-१७	१२
सोपासनस्य निब्रह्मपासनस्य च नित्यकर्मज्ञो तारतम्येन विद्यासाधनत्वम्, .. .. .	१८	१३
अधिकारिणां मुक्तिसद्भावः, .. .. .	१९	१४

## उक्ताध्यायस्य द्वितीयपादे ।

वाग्नादीनां मनसि ह्यतिप्रविलयो न स्वरूपेण, .. .. .	१-२	१
मनसः प्राप्ते ह्यप्या प्रविलयः, .. .. .	३	२

प्रतिपाद्यविषयाः।

५०. विधिः

प्राक्स्य जीवे जयान्तरं पुनर्भूतेषु जयः, ... ..	१
शान्दशानिनोऽन्तान्तेरपि साध्यं, ... ..	१
तेजःप्रभृतीनां भूतानां परमात्मनि वृत्त्या जयः, ... ..	५१-५२
देहादेव प्रायोत्त्रान्तेर्निषेधः, ... ..	११-१४
तत्त्वज्ञानिनो वागादीनां परमात्मनि जयः, ... ..	१५
तत्त्वविदो वागादीनां निःशेषेण परमात्मनि जयः, ... ..	१६
उपासकस्योत्त्रान्तेर्निषेधवत्त्वं, ... ..	१७
निश्चयामपि मृतानां रश्मिप्राप्तिः, ... ..	१८-१९
दक्षिणायनमृतस्योपासकस्य ज्ञानफलप्राप्तिः, ... ..	२०-२१

### उक्ताध्यायस्य तृतीयपादे ।

अर्चिरादिकस्य ब्रह्मलोकमार्गस्यैकत्वम्, ... ..	१	१
संबन्धरादित्ययोर्मध्ये देवलोकवायुलोकौ सन्निवेशयि- तयोः, ... ..	२	२
वरुणादीनां सन्निवेशादर्चिरादिमार्गस्य व्यवस्थापितत्वं, ... ..	३	३
अर्चिरादीनामातिवाहिकत्वं, ... ..	४-६	४
उत्तरमार्गस्य कार्यब्रह्मगमनं, ... ..	७-१४	५
प्रतीकोपासकानां ब्रह्मलोकाऽप्रापनं, ... ..	१५-१६	६

### उक्ताध्यायस्य चतुर्थपादे ।

मुक्तिरूपस्य बलुनः पुरातनत्वं, ... ..	१-२	१
मुक्तस्य ब्रह्मबोऽभिमतत्वं, ... ..	३	२

प्रतिपाद्यविष्टयाः ।	पृ०	अधि०
मूलमूलपभृतस्य ब्रह्मणे युगपत् सविशेषत्वनिविशेषत्वे,	५७	३
अचिन्तुदिमार्गस्य ब्रह्मणोक्तं प्राप्तस्योपासकस्य भोग्य-		
वङ्गानां स्वस्तिमानससङ्गल्पस्यैव हेतुत्वं, . . . . .	८६	४
यत्कस्यापि पुत्रस्य देहभावाभाबधेरेच्छित्तत्वं, . . . . .	१०१४	५
सर्वेषां देवानां सात्मकत्वम्, . . . . .	१५१५	६
ब्रह्मणोक्तगतानामपासकानां जगत्सृष्टौ स्वात्मन्याभा-		
वेऽपि भोगमेच्छयास्तेषां स्वात्मन्यसिद्धिः, . . . . .	१७२२	७

इति चतुर्थध्यायस्य समाप्तम् ॥ ॥



# रत्नप्रभाभासितशास्त्ररत्नसूत्रभाष्यस्य शाब्दपत्रं ।

प्रस्तावः	पंक्त्याः	शब्दः	शब्दः
१	२	{ जनकजावरमन्त- सुखाकृतिं }	{ जनकजावरमन्त- सुखाकृतिं }
१	११	भाषास्मितास्य	भाषा स्मितास्य
२	१०	सम्यादि	सम्यादि
३	२८	प्रतिष्ठा काम	प्रतिष्ठाकाम
४	१७	कार्य	कार्य
११	२४	कदाच	कदाच
१४	१७	गुण्यत्वं	गुण्यत्वं
१६	१६	व तं	वर्णितं
२५	१४	कर्मणा	कर्मणा
२६	२८	मक्ति	मक्तिः
२७	२६	प्रवृत्तिबंध	प्रवृत्तिबंध
३८	११	प्रवृत्तं	प्रवृत्तं
३९	१०	कृत्या	कृत्या
४४	१६	युक्तिष्व	युक्तिष्व
४५	२६	वदा	वदा
४५	१०	विप्रतिपत्तीनां	विप्रतिपत्तीनां
४०	१४	पुरुष	पुरुष
४२	२१	शाखासु	शाखासु
४६	२२	ज्ञात	ज्ञातात्
४८	२७	ज्ञात	ज्ञानात्
४९	५	धत्वं	धत्वं
५०	२२	दाद्	दात्
५१	५	त्वाद्	त्वात्
५२	९	दीद्	दीत्
५३	७	तद्	तत्

पं.सं.	पं.सं.	शब्द	शब्द
१६	२२	चाख	चाख
१७	७८	प्यंते	प्यंते
१८	८	ब्रह्मण	ब्रह्मण
७१	८	हननाभाव	हननाभाव
८१	२४	युक्त्वावभास	युक्त्वावभास
८६	२२	सगान्भवः	सगान्भवः
८८	५	प्रपञ्चयिष्यते न	प्रपञ्चयिष्यते न
	११	स्वात्वा	स्वात्वा
१०१	१०	वन्न	वन्न
१०२	२२	व्यतिष्ठामि	व्यतिष्ठामि
१०३	१८	विप्रलिप्यिष्ये	विप्रलिप्यिष्ये
११४	१२	बहुकृत्या	बहुकृत्या
११८	२२	व्यानन्दमयो	व्यानन्दमयो
१२५	६	वाङ्मनस	वाङ्मनस
१४०	५	मर्यादात्वं	मर्यादात्वं
	१४	शत उपासीत	शत उपासीत
१४८	८	गृहीतव्यं	गृहीतव्यं
१५८	१६	कारणं	कारणं
१६०	१३	रागादिभिः	वागादिभिः
१६५	२७	प्रथक्ब्रह्म	प्रथक्ब्रह्म
१७३	११	पुनरयं	पुनरयं
१७६	८	तत्त्वमस्यहं	तत्त्वमस्यहं
१८०	१८	पिबत्	पिबत्
१८३	१०	द्रष्टव्य	द्रष्टव्य
१८७	७	द्रष्टा	द्रष्टा
१९५	७	दिशो	दिशो
२१८	२२	नेतव्यमित्याह	नेतव्यमित्याह











